

منكر ونكير وقد كثرت لاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم باستعاذته من فتنة القبر وفتنة الدجال وفتنة المحيا والممات وغير ذلك ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم. «فبي تفتنون وعني تسألون» أي تمتحنون بي في قبوركم ويتعرف ايمانكم بنبوتي ﴿البرزخ﴾ قال في القاموس البرزخ الحاجز بين الشيئين من وقت الموت الى القيامة من مات دخله وفي النهاية البرزخ ما بين كل شيئين من حاجز ومنه حديث عبد الله وسئل عن الرجل يجرد الوسوسة فقال تلك برازخ الايمان يريد ما بين أوله وآخره فأولها الايمان بالله ورسوله وادناها ماطة الاذى عن الطريق وقيل أراد ما بين اليقين والشك. والبرازخ جمع برزخ وفي الآية السكرمة (بينهما برزخ لا يبغيان) أي حاجز بينهما من ان يختلط أحدهما بالآخر ووجه تسمية ما هنا برزخا اسكونه يحجز بين الدنيا والآخرة ﴿و﴾ فتنة ﴿القبور﴾ جمعه قبر وهو من عطف الخاص على العام لان أحوال البرزخ تشتمل على ذلك فالقبور جمع قبر جمع كثرة وجمع أقبر في القلة ويقال لمدفن الموتى مقبر قال الشاعر

اسكل اناس مقبر في فنائهم فهم ينقصون والقبور تزيد

والمقبرة موضع دفن الموتى وتضم باؤها وتفتح قال القرطبي اختلف في أول من سن التبر ف قيل الغراب لما قتل قاييل هايل وقيل إن قاييل كان يعلم الدفن ولكن ترك أخاه استخفافا به فبعث الله الغراب ليعث في الارض يعني الغراب على هايل ليدفنه كذا في التذكرة فقال عند ذلك (يا ويلى اعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سوءة أخي فاصبح من النادمين) حيث رأى كرامة الله لهايل بأن قبض الله الغراب حتى واره ولم يكن ذلك ندم توبة وقيل كان ندمه على عدم معرفة الدفن ولذا قال ابن عباس رضي الله عنهما لو كان ندمه على قتله لكان ندمه توبة وقيل انه لما قتله قعد يبكي على رأسه فاقبل غرابان فاقتنلا فقتل أحدهما الآخر ثم حفر له حفرة فدفنه ففعل قاييل باخيه كذلك فكان ندمه لعدم هدايته ان يفعل كما فعل الغراب فصار الدفن سنة في بني آدم وفيه التنزيل (ثم أماته فاقبره) أي جعل له قبرا يواري فيه اكراما له ولم يجعل مما يلي على وجه الارض تأكله الطير والعوافي وقوله ﴿وما﴾ أي وفي الذي أو الاشياء

أي والمهول الذي (أني) عن الصادق المصدوق (في ذا) اسم إشارة يرجع الى ما تقدم من فئة البرزخ والقبور (من الامور) المهولة المحيية والاشياء الصعبة الغريبة فانه حق لا يرد

(منها) سؤال المالكين منكر ونكير فالإيمان بذلك واجب شرعا لثبوته عن النبي صلى الله عليه وسلم في عدة أخبار يبلغ مجموعها مبلغ التواتر وقد استنبط ذلك واستدل عليه بقوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويصل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) وأخرج الشيخان من حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) نزلت في عذاب القبر زاد مسلم «يقال له من ربك فيقول ربي الله ونبي محمد» فذلك قوله (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) وفي رواية للبخاري «إذا أقموا من في قبره أوتي ثم شهد ان لا آله الا الله وان محمداً رسول الله فذلك قوله يثبت الله» الآية وفي الطبراني عن البراء أيضاً مرفوعاً «يقال للكافر من ربك فيقول لا أدري فهو تلك الساعة أصم أعمى أبكم فيضرب بمرزبة (١) لو ضرب بها جبل لصارت راباً» الحديث وعند أبي داود «يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله تعالى فأمنت به وصدقت فينادي مناد من السماء ان صدق عبدي فأفرشوه من الجنة وافحوا له باباً الى الجنة وألبسوه من الجنة وفسح له فيه مد نصره» وقال في الكافر يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهاه لا أدري الى أن قال فينادي مناد من السماء ان كذب عبدي فأفرشوه من النار

(١) جاء في هامش الاصل ما نصه : في النهاية مانعه في حديث أبي جهل فاذا رحل اسود بصره بمرزبة فيغيب سيفه الارض المرزبة بالتخفيف المطرقة الكبيرة التي للحداد ومنه حديث الملك ويده مرزبة ويقال لها أيضاً الأرزبة بالهمز والتشديد انتهى وفي التاموس والأرزبة والمرزبة مشددتان أو الاولى فقط غصية من حديث انتهى

وافتحوا له بابا الى النار قال فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه وفي الصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان تعبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه انه ليسع قرع ناعلم أناه ملكان فيقعدانه فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد صلى الله عليه وسلم فاما المؤمن فيقول أشهد انه عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار وقد أبدلك الله مقعدا من الجنة قال فبرأهما جميعا يعني المقعدين قال قتادة ذكر لنا انه يفسح له في قبره واما المنافق والكافر فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري كنت أقول ما يقول الناس فيقال لا دريت ولا تليت ويضرب بمطراق من حديد ضربة فيصيح صيحة يسمعه من يليه من غير الثقلين زاد أبو داود ان المؤمن يقال له ما كنت تعبد فان هداه الله تعالى قال كنت أعبد الله فيقال ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله قال فما يسئل عن شي غير هذا وزاد أيضا فيقول دعوني حتى أبشر أهلي فيقال له اسكن وذكر الكافر انه يسئل عما كان يعبد ثم عن هذا الرجل وفي الصحيحين أيضا عن أسماء بنت الصديق رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في خطبة يوم كسفت الشمس «ولقد أوحى الي انكم تفتنون في قبوركم مثال قريب من فتنة الدجال يوثى أحدكم فيقال له ما علمك بهذا الرجل فاما المؤمن أو المؤمن فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فأجبنا وآمنا واتبعنا فيقال له ثم صالحا فقد علمنا ان كنت لموقنا واما المنافق والمرتاب فيقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت» وأخرجه الامام أحمد بلفظ «واتمدا رأيكم تفتنون في قبوركم يسئل الرجل ما كنت تقول وما كنت تعبد» نحو ما سبق وقد روي أيضا من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه الترمذي وابن حبان في صحيحه وأخرجه أيضا الامام أحمد وابن ماجه وأخرجه الطبراني أيضا وفيه «أناه منكر ونكير أعينها مثل قدور النحاس وانباها مثل صياصي البقر - أي قرونها - وأصواتها مثل الرعد القاصف» وروي أيضا من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أخرجه الامام أحمد ومن حديث أبي سعيد رضي الله عنه أخرجه

الامام أحمد أيضا ومن حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخرجه أبو بكر الخلال في كتاب السنة وفيه انه صلى الله عليه وسلم قال له «كيف أنت يا عمر اذا كنت من الارض في أربعة أذرع في ذراعين ورأيت منكرا ونكيرا» قلت يا رسول الله وما مسكر وكبير قال «فتانا القبر يمحآن الارض بأياهما ويطلآن في أشعارهما أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف ومعهما مرزبة لو اجتمع عليها أهل منى لم يلبثوا رفعهما هي أيسر عليهما من عصاي هذه» قلت يا رسول الله وأبا على حالي هذه قال نعم قلت اذا أكنيكنها وفي رواية «فامتنحك فان التويت ضرباك بها صربة صرت رمادا» وأخرجه الاسماعيلي من وجه آخر وروي أيضا من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أخرجه الامام أحمد وابن حبان في صحيحه وفيه قال سمعنا ترد علينا عقولا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم «نعم كياتكم اليوم فقال» عمر رضي الله عنه بفيه الحجر ومن حديث أبي موسى رضي الله عنه رواه الامام أحمد وغير هؤلاء وروي عن مجاهد ان الموتى يفتنون في قبورهم سبعا فكانوا يستحبون ان يطلعهم عنهم تلك الايام وقد ذكرنا في كتابنا البحور الزاهرة في علوم الآخرة ما لعله يشفي وبكني

### (تنبيهات)

(الاول) جاء في رواية سؤال ملكين وفي أخرى سؤال ملك واحد قال القرطبي لا يعارض في ذلك بالدسبة الى الاشخاص فرب شخص يأتيه ائمان معافيا لانه معاند اسراف الناس ليكون أهول في حقه وأشد بحسب ما اقترف من الآثام وآخر يأتيه قبل اسراف الناس عنه فجميعا عليه لحصول أنه بهم وآخر يأتيه ملك واحد فيكون أحب عليه وأقل في المراجعة لما قدمه من العمل الصالح قال ويحتمل ان يأتي اثنان ويكون السائل أحدهما وان اشتركا في الاتيان فتحمل رواية الواحد على هذا وصوبه الخافض السيوطي في شرح الصدور فان ذكر الملكين هو الموجود في غالب الاحاديث وقد ذكر بعض العلماء ان الملائكة الذين ينزلون على الميت في قبره أربعة مبكر وكبير وما كوز ورومن وقد أشار اجلال السيوطي الى هذا في أرجوزته التثبيت في التثبيت بقوله



وقد أتى في مرسل مضعف أن السؤل من ثلاثة لفي  
 أو أربع أولئك الاثنان وألحقوا بنا كور مع رومان  
 وقد أشار الى أن الخبر به علتان الضعف والارسال

### ﴿ الثاني ﴾

الملكان اسمهما منكر ونكير نص على ذلك الامام أحمد رضي الله عنه قال الحكيم  
 البرمذي وإنما سميا فتاني القبر لاز في سؤاها اتهاارا وفي خلقهما صموبة قال وسميا  
 منكرا ونكيرا لأن خلقهما لا يشبه خلق الآدميين ولا خلق الملائكة ولا خلق  
 البهائم ولا خلق الهوام بل هما خلق بديع وليس في خلقهما أنس للناظرين اليهما  
 جعلها الله تعالى تكريما للؤمن لتثبته وتبصره وهناك لسر المناق في البرزخ من  
 قبل ان يبعث قل الجلال السيوطي وهذا يدل على ان الاسم منكر بفتح الكاف  
 وهو المجزوم به في القاموس قلت وكذا في نهاية ابن الاثير قال ومنكر ونكير اسماء  
 الملكين مفعل وفعل وذكرا بن يونس من الشافعية ان اسم ملكي المؤمن مبشر  
 وبشير قلت وهذا يحتاج الى دليل مأثور وأني به فان الاحاديث ليس فيها سوى  
 منكر ونكير وقد أشار الى ذلك السيوطي في أرجوزته بقوله

وضبط منكر بفتح الكاف فاست أدري فيه من خلاف

وذكر ابن يونس من صحبنا ان اللذين يأتيان المؤمنا

اسمهما البشير والمبشر ولم أقف في ذا على ما يؤثر

وقال الامام المحقق ابن القيم في كتاب الروح قال كثير من الممثلة لا يجوز  
 تسمية ملائكة الله بمنكر ونكير وإنما المنكر ما يبدو من تلجلجه اذا سئل والنكير  
 تقرير الملكين له وقال الامام أحمد رضي الله عنه نؤمن بعذاب القبر ويمنكر ونكير  
 وروى في منكر ونكير فقال هكذا هو يعني اسمها منكر ونكير

### ﴿ الثالث ﴾

قال القرطبي اختلفت الاحاديث في كيفية السؤل والجواب عن ذلك أنه  
 يختلف باختلاف الاشخاص فمنهم من يسئل عن بعض اعتقاداته ومنهم من يسئل

عن كلها ويحتمل ان يكون الاختصار على بعضها من بعض الرواة وأنى به غيره تاماً وصورة السيوطي لاتفاق أكثر الاحاديث عليه نعم يؤخذ منها - خصوصاً من رواية أبي داود عن أنس المارة فها يسئل عن شيء بعدها وعند ابن مردويه فما يسئل عن شيء غيرها انه لا يسئل عن شيء من التكليفات غير الاعتقاد خاصة وصرح به في رواية البيهقي من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ) قال الشهادة يسئلون عنها في قبورهم بعد موتهم قيل لعكرمة ما هو قال يسئلون عن الايمان بمحمد وأمر التوحيد وقد ذكر الجلال السيوطي انه ورد في رواية عن أنس رضي الله عنه ان الميت يسئل في المجلس الواحد ثلاث مرات وباقي الروايات ساكتة عن ذلك فتحصل على ذلك أو يختلف الحال بالنسبة الى الاشخاص وعن طاوس ان الموتى يسئلون سبعة أيام قلت وتقدم عن مجاهد أن الموتى يقتنون في قبورهم سبعاً وانهم كانوا يستحبون أن يلطم عنهم تلك الايام رواه الامام أحمد في الزهد وكذا أبو نعيم في الحلية باسناد صحيح الا أنه مرسل وروى من وجه متصل أيضاً وحكه الرفع لانه ليس لأرائي فيه مجال وقد روى كل ذلك الامام الحافظ ابن رجب في كتابه أهوال القبور وذكر عن مجاهد أيضاً أن الارواح تكث في قبورها سبعة أيام وقدروي عن عبيد ابن عمير فيما أخرجه عنه ابن جريج ان المؤمن يقن سبعة أيام والمنافق يقن أربعين يوماً

#### الرابع

من لم يدفن من مصلوب ونحوه يناله نفسه من فتنة السؤال وضغطة القبر قال الامام المحقق في كتاب الروح مما ينبغي ان يعلم ان عذاب النهر هو عذاب البرزخ فكل من مات وهو مستحق للعذاب ناله نصيبه منه قبراً لم يقبر فلو أكلته السباع أو حرق حتى صار رماداً أو نسف في الهواء أو غرق في البحر وصل الى روحه وبدنه من العذاب ما يصل من المتبور

#### الخامس

قال ابن عبيد البر لا يكون السؤال للمؤمن أو منافق كان منسباً الى دين

الاسلام بظاهر الشهادة بخلاف الكافر كذا قال وخالفه في ذلك الجمهور وقال  
الامام المحقق ابن القيم رحمه الله تعالى في الروح القرآن والسنة تدل على خلاف  
هذا القول بل السؤال للكافر والمسلم قال الله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول  
الثابت وقد ثبت) في الصحيحين وغيرها أنها نزلت في عذاب القبر كما تقدم فان  
في الاحاديث الكافر والفاجر واسم الفاجر في عرف القرآن والسنة يتناول  
الكافر قطعاً ومنه قوله تعالى (كلا ان كتاب الفجار لفي سجين) ونحو هذا في كتاب  
العاقبة للحافظ عبد الحق الاشبيلي وصوبه القرطبي في التذكرة وانتصر الجلال  
السيوطي لابن عبد البر وفيما قاله نظر ومثل هذا ما اختاره المحقق ابن القيم والحافظ  
عبد الحق الاشبيلي وغيرها من ان سؤال القبر ليس بخاص بهذه الامة بل غيرها  
تساويها في ذلك وجزم به أيضاً القرطبي في التذكرة وقال الحكيم الترمذي انه  
خاص بهذه الامة وتوقف ابن عبد البر وانتصر السيوطي في هذا للحكيم الترمذي  
قال الامام المحقق ابن القيم في الروح بعد ذكره الاقوال الثلاثة والظاهر والله أعلم  
ان كل نبي مع أمته كذلك يعني يستل عنه كسبنا صلى الله عليه وسلم مع أمته وانهم  
يعذبون في قبورهم بعد السؤال لهم واقامة الحجّة عليهم كما يعذبون في الآخرة  
بعد السؤال واقامة الحجّة واستدل الحكيم الترمذي على عدم السؤال أن الامم  
قبل هذه الامة كانت الرسل تأتيهم بالرسالة فاذا أبو كفت الرسل واعتزلوهم  
وعرجلوا بالعذاب قال فلما بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم بالرحمة أمسك عنهم  
العذاب واعطي السيف حتى يدخل في دين الاسلام من دخل لمهاية السيف ثم  
برسخ الايمان في قلبه فمن هنا ظهر النفاق فكانوا يسرون الكفر ويعلمون الايمان  
وكانوا بين المؤمنين في ستر فلما ماتوا قبض الله لهم فتاني القبر ليستخرج أمرهم  
بالسؤال وليميز الله الخبيث من الطيب وفيما قاله مقال من عدة أوجه نهبت على  
بعضها في البحور الزاخرة منها ما ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه في  
كتابه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ان المعروف عند أهل العلم انه بعد  
نزول التوراة لم يهلك تعالى مكذبي الأمم بعذاب سناوي يعمهم كما أهلك قوم نوح  
وعاد وشمود وقوم لوط وغيرهم بل أمر للمؤمنين بجهاد الكفار كما أمر بني اسرائيل

(ش ٢ عقيدة السفاريني - ٢)

على لسان موسى بقتال الجبارة وقنال يوشع للكفار مشهور وكذا داود وسليمان وغيرهم من الانبياء صلوات وسلامه عليهم أجمعين  
﴿السادس﴾

ذكر الحافظ جلال الدين السيوطي أنه وقع في فتاوى شيخه علم الدين الباتني أن الميت يجيب السؤال باللغة السريانية قال ولم أقف لذلك على مستند انتهى قال في التذكرة أن قيل كيف يخاطب الملكان جميع الموتى في الأماكن المتباعدة في الوقت الواحد فالجواب أن عظم خلقهما يقتضي ذلك فيخاطبان الخلق الكثير في الجهة الواحدة في المرة الواحدة مخاطبة واحدة بحيث يحيل لكل من المخاطبين أنه المخاطب دون من سواه ويمنعه الله من سماع جواب بقية الموتى وقال السيوطي ويحتمل تعدد الملائكة لذلك كفا في الحفظه ونحوهم وقاله الحلبي من الشافية ولا يخفى ما في هذا (١) والله التوفيق

(تمة) ورد في صحيح الأخبار أن بعض الناس من الموتى لا تنالهم فتنة القبر ولا يأتيهم الفتان وذلك على ثلاثة أنحاء مضاف إلى عمل ومضاف إلى حال ابتلاء نزل بالميت ومضاف إلى زمان كالشهداء ومن لقي العدو فصر حتى يقتل أو يطلب والمرابطين في سبيل الله والمراد أن من مات مرابطاً لم يقن في قبره وروي أن سورة تبارك كل ليلة من قرأها عصم من فتنة القبر ومن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كفي فتنة القبر وأخرج أبو نعيم في الحلية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي مات فيه لم يقن في قبره وأمن من ضغطة القبر وحمله الملائكة يوم القيامة بكفها حتى تجزئه الصراط إلى الجنة» ومن لا يسل الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما الجن فالأدلة عليهم ويسألون لأنهم مكافئون في الجنة كما نص عليه علماؤنا وغيرهم والله التوفيق

(١) قوله ولا يخفى ما فيه أي في كلام الحلبي وبعده الجلال من النظر لأن هذه أمور لا تثبت إلا بصحيح السنة والتسجيل وليس في ذلك للاحتيال مجال وكنت سئلت عن ذلك فقلت ما نقله الجلال عن الحلبي في ذلك الجواب وتعقبته من غير وقوف على ماها فالحمد لله أعرب الله من هاهنا الأصل

﴿ومنها﴾ الامور التي يجب الايمان بها وأنه حق لا ترد عذاب القبر قال الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه «شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور» قد ذكر الله عذاب القبر في القرآن في عدة اماكن كما بينته في الاكليل في أسرار التنزيل انتهى قال الحافظ ابن رجب في كتابه أهوال القبور في قوله تعالى (فلولا اذا بلغت الحلقوم - الى قوله - ان هذا هو الحق اليقين) عن عبدالرحمن بن أبي ليلى قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآيات قال «اذا كان عند الموت قيل له هذا فان كان من أصحاب اليمين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه وإن كان من أصحاب الشمال كره لقاء الله وكره الله لقاءه» وأخرج الامام أحمدان النبي صلى الله عليه وسلم قال «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه» فأكب القوم فيكون قال «ما يبكيكم؟» قالوا انا نكره الموت قال «ليس ذلك ولكنه اذا حضر فأما ان كان من المقرين فروح وربحان وجنة نعيم فاذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله للقاءه أحب وأما ان كان من المكذبين فنزل من حميم وتصلية جحيم فاذا بشر بذلك كره لقاء الله والله للقاءه أكره» ونال الامام المحقق ابن القيم في كتاب الروح قول السائل ما الحكمة في ان عذاب القبر لم يذكر في القرآن صريحا مع شدة الحاجة الى معرفته والايمان به ليحذره الناس ويتقى فأجاب عن ذلك بوجهين مجمل ومفصل أما المجمل فان الله تعالى أنزل على رسوله وحسين فأوجب على عباده الايمان بهما والعمل بما فيهما وهما الكتاب والحكمة قال تعالى ( وأنزل عليك الكتاب والحكمة ) وقال تعالى (الذي بعث في الاميين رسولا منهم - الى قوله - ويعلمهم الكتاب والحكمة) وقال تعالى (واذ كن من ايتلى في بيوتكن) الآية والحكمة هي السنة باتفاق السلف وما أخبر به الرسول عن الله فهو في وجوب تصديقه والايمان به كما أخبر بها الرب على لسان رسوله فهذا أصل متفق عليه بين أهل الاسلام لا ينكره الا من ليس منهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم «اني أوتيت الكتاب ومثله معه» قال المحقق واما الجواب المفصل فهو ان نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن في مواضع (منها) قوله تعالى (ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت) الآية وهذا خطاب لهم عند الموت قطعا وقد أخبرت الملائكة وهم الصادقون انهم حينئذ يحزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله

غير الحق وكنتم عن آياته تشكرون ولو تأخر عنهم ذلك الى اقضاء الدنيا لما صح ان يقال لهم اليوم تجزون عذاب الهون وقوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا الى قوله - يعرضون عليها غدوا وعشيا) الاية فذكر عذاب الدارين صريحا لا يحتمل غيره ومسا قوله تعالى (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصمقون) يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) انتهى كلامه واخرج البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الله اني أعوذ بك من عذاب القبر» وأخرج الترمذي عن علي رضي الله عنه انه قال ما زلت في شك من عذاب القبر حتى نزلت (ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر) وقال ابن مسعود اذا مات الكافر اجلس في قبره فيقال له من ربك وما دينك فيقول لا أدري فيصيق عليه قبره ثم قرأ ابن مسعود (فان له معيشة ضنكا) قال المعيشة الضنك هي عذاب القبر وقال البراء بن عازب رضي الله عنهما في قوله تعالى (عذابا دون ذلك) قال عذاب القبر وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (ولذيقتهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) وكذا قال قتادة والريعي بن أنس في قوله تعالى (سنعذبهم مرتين) أحدهما في الدنيا والاخرى عذاب القبر قال الحافظ ابن رجب وقد تواترت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في عذاب القبر ففي الصحيحين عن أم المؤمنين عائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما انها قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر قال «نعم عذاب القبر حق» وفي صحيح مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم «اني أعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال» وأخرج أيضا مسلم وابن أبي شيبة عن زيد بن ثابت رضي الله عنه قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم في حائط لبني النجار على بقله له ونحن معه اذ حادت به فكدت أن تلقيه واذا أقبرته أو خمسة أو أربعة فتال «من يعرف أصحاب هذه الاقبر؟» فقال رجل أما فتال «متى مات هؤلاء» فقال ماتوا في الاشرار فقال النبي صلى الله عليه وسلم «ان هذه الامة تبلى في قبورها فلولا ان لا ندافتوا

لذعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه» ثم اقبل علينا بوجهه فقال  
«تعوذوا بالله من عذاب القبر» الحديث وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهل القبور يعذبون في قبورهم عذابا تسمعه  
البهائم وفي الباب عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه رواه الامام أحمد وأبو يعلى  
والآجري وعن أبي هريرة رضي الله عنه رواه أبو يعلى والآجري وعن أنس رضي  
الله عنه رواه مسلم وعن أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه رواه الشيخان وعن  
ابن عباس رضي الله عنهما أخرجاه وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه رواه ابن  
ماجه وفيه أيضا عن ابن عمر وعبد الرحمن ابن حسنة وأبي امامة وميمونة مولاة  
وسول الله صلى الله عليه وسلم وعلی ابن سباه وعلی ابن قرة وأم بشير وابن  
مسعود وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين

ماورد في ضغطة القبر وظلمته لكل واحد أخرجه الامام أحمد في المسند  
والحكيم الترمذي في نوادر الأصول والبيهقي في كتاب عذاب القبر عن  
جذيمة رضي الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلما انتهينا  
الى القبر قعد على شفيره فجعل يردد بصره فيه ثم قال «يضغط فيه المؤمن ضغطة  
تزلزل منها حمائله» قال في النهاية الجمائل هنا عروق الاثنيين قال ويحتمل ان يكون  
يراد هنا موضع حمائل السيف أي عواقبه واضلاعه وصدره وأخرج الامام  
أحمد والبيهقي عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
«ان للقبر ضغطة لو كان أحدا منها ناجيا نجا منها سعد بن معاذ» رضي الله عنه  
وأخرج الامام أحمد والحكيم الترمذي والبيهقي عن جابر بن عبد الله رضي الله  
عنهما قال لما دفن سعد بن معاذ رضي الله عنه سبغ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وسبغ الناس معه طويلا ثم كبر وكبر الناس ثم قالوا يا رسول الله لم سبغت  
قال «لقد تضايق عن هذا الرجل الصالح قبره حتى فرج الله عنه» وعن ابن  
عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما يوم دفن سعد بن معاذ  
وهو قاعد على قبره قال «لو نجا من ظلمة القبر أحد لنجا سعد بن معاذ ولقد ضمه  
ضمة ثم اروح عنه» رواه سعيد بن منصور والحكيم الترمذي والطبراني والبيهقي

وأخرج النسائي والبيهقي عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «هذا الذي تحرك له العرش وفتحت له أبواب السماء وشهده سبعون ألفاً من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه» يعني سعد بن معاذ قال الحسن البصري تحرك له العرش فرحاً بروحه أخرجه البيهقي في الدلائل وأخرج الحكيم الترمذي والبيهقي من طريق أبي اسحاق حدثني ابن أمية وابن عبد الله أنه سأل بعض أهل سعد ما بلغكم من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا فقالوا ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عن ذلك قال «كأن يقصر في بعض الطهور من البول» والاحاديث في هذا كثيرة مشهورة قال ابن أبي مليكة ما أجبر من ضغطة القبر أحد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله في الجبة خير من الدنيا وما فيها وقال معاهد أشد حديث سمعناه عن النبي صلى الله عليه وسلم «ما عني أحد من ضغطة القبر إلا فاطمة بنت أسد» فقيل يا رسول الله ولا القاسم أبك قال «ولا إبراهيم» وكان أصغرهما قال أبو القاسم السعدي في كتاب الروح له لا ينجو من ضغطة القبر صالح ولا طالح والمراد غير من استثناء النبي صلى الله عليه وسلم وهو فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف أم علي بن أبي طالب رضي الله عنه وذلك لأنها ضمت المصطفى ولما ماتت سكب عليها الماء الذي به الكافور وألبسها قميصه واضطجع في قبرها وقال «الحمد لله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اللهم اغفر لأخي فاطمة بنت أسد ولقنها حجتها ووسع عليها مدخلها» وكانت وفاتها في المدينة ودفنت شمال قبة عثمان في موضع يقال له الحمام وعليها قبة صغيرة كما في زبدة الاعمال مختصر تاريخ الأزدي قال أبو القاسم السعدي والفرق بين المسلم والكافر في ضمة القبر دوامها للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في أول نزوله إلى قبره ثم يعود الانقحاح له فيه قال والمراد بضغطة القبر التقاضح عليه على حسد الميت قال الحكيم الترمذي سبب هذه الضغطة أنه ما من أحد الا وقد ألم بخطيئة ما وإن كان صالحاً فحملت هذه الضغطة جزاء لما ثم تدركه الرحمة ولذلك صعد سعد بن معاذ رضي الله عنه قال وأما الانبياء فلا نعلم أن لهم في القبور ضمة ولا سؤالا لمصمتهم أي لأن السؤال عن الانبياء وما جاءوا به



فكيف يستلون عن أنفسهم وقد ذكر الامام الحافظ ابن الجوزي في مناقب سيدنا الامام أحمد رضي الله عنه انه رآه المروزي رحمه الله بعد موته في منامه فقال له ما فعل الله بك فذكر ان الملكين سألاه وقالاه من ربك فقال سبحان الله أو مثلي يستل عن ربه فقالا لا تأخذنا بهذا أمرنا ثم انصرفا فكيف بانبيا الله وهم المحبرون عنه الدالون عليه المجتهدون في اتقاد عبادته من عقابه وغضبه الى مرضاته باذنه قال محمد التميمي ضمة القبر انما أصلها ان الارض أمهم ومنها خلقوا فغابوا عنها الغيبة الطويلة فلما ردوا اليها وهم أولادها ضمتهم ضمة الوالدة اذا غاب عنها ولدها ثم قدم فمن كان مطيعا ضمته برأفة ورفق ومن كان عاصيا ضمته بعنف سخطا لربها عليه وقد أخرج البيهقي وابن منده والديلمي وابن النجار عن عائشة رضي الله عنها انها قالت يا رسول الله انك منذ حدثتني بصوت منكرو ونكير وضغطة القبر ليس ينفعني شيء قال « يا عائشة ان أصوات منكرو ونكير في سماع المؤمنين كائند في العين وان وضغطة القبر على المؤمن كالام الشفيقة يتسكو اليها ابنها الصداح فتتمز رأسه غمرا رفيقا ولكن يا عائشة ويل للشاكين في الله كيف يضغطون في قبورهم كضغطة الصخرة على البيضة »

### ﴿ فوائد ﴾

﴿ الاولى ﴾ ذكر الديلمي في الفردوس عن علي رضي الله عنه رفعه « أول عدل الآخرة القبور فلا يعرف شريف من وضع » وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما ان الله أرحم ما يكون لعبده اذا دخل قبره وتفرق عنه الناس وأهله وأخرج الديلمي عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أرحم ما يكون الله بالعبد اذا وضع في حفرته » وأخرج ابن أبي الدنيا عن أبي عاصم الحبلي يرفعه « ان أول ما يتحلف به المؤمن في قبره يقال له ابشر فقد غفر لمن تبع جنازتك » وأخرجه البزار وعبيد في مسندهما والبيهقي في الشعب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان أول ما يجازى به المؤمن بعد موته ان يغفر لجميع من تبعه » وفي الباب عن جابر بن عبد الله أخرجه ابن أبي الدنيا وسلمان الفارسي أخرجه أبو الشيخ في الثواب وأبي هريرة أخرجه الحاكم في

التاريخ واليهوتي في الشعب والديلي وأنس أخرجه الحكيم الترمذي  
**(الثانية)** قال بعضهم من فعل سيئة فإن عقوبتها تدفع عنه بأحد عشرة أسباب إن  
يتوب فيتاب عليه أو يستغفر فيغفر له أو يعمل حسنة فيمحوها فإن الحسنات يذهبن  
السيئات أو يتلى في الدنيا بمصاب فيكفر عنه أو في البرزخ بالضعفة والفتنة فيكفر  
عنه أو يتلى في عرصات القيامة بأهوال تكفر عنه أو تدركه شفاعت نبيه صلى الله عليه  
وسلم أو رحمته به تبارك وتعالى وتقدم في التوبة طرف صالح من هذا والله التوفيق  
**(الثالثة)** الأسباب التي يعذب بها أصحاب القبور على قسمين مجمل ومفصل  
أما المجمل فأنهم يعذبون على جهلهم بالله وإضاعتهم لأمره وارتكابهم معاصيه فلا  
يعذب الله روحا عرفته وأحبته وامثلت أمره واجتنبت نهيه ولا بدنا كانت فيه  
أبدا فإن عذاب القبر بل وعذاب الآخرة أثر غضب الله وسخطه على عبده فمن  
اغضب الله واسخطه في هذه الدار بارتكاب مناهيه ولم ينب ومات على ذلك كان  
له من عذاب البرزخ بقدر غضب الله وسخطه عليه فستقل ومستكثر ومصدق  
ومكذب وأما المفصل فقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجلين  
الذين رآهما يعذبان في قبورهما أن أحدهما كان يمشي بالثيعة بين الناس والآخر  
كان لا يستتر من البول والحديث في الصحيحين وغيرهما ولفظه مرة النبي صلى الله  
عليه وسلم بقبرين فقال «أما يعذبان وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان لا يستتر  
من البول وأما الآخر فكان يمشي بالثيعة» ثم أخذ جريدة رطبة فشققها بالثنتين  
ثم غرز على كل قبر منهما واحدة قالوا لم فعلت هذا يا رسول الله قال لعله يخاف  
عنهما ما لم يبسا قال الحافظ ابن رجب في كتابه أهوال القبور وقد روي عن هذا  
عن النبي صلى الله عليه بهذا المعنى من وجوه متعددة من حديث أبي بكر وعائشة  
وأبي هريرة، وأنس وابن عمر وأبي أمامة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين  
قال المحقق ابن القيم في الروح فهذا ترك الطهارة الواجبة وذلك ارتكاب السبب الموقر  
للمداوة بين الناس بلسانه وإن كان صادقا وفيه تنبيه على أن الموقع ينهم المداوة  
بالكذب والزور والبهتان أعظم عذابا كما أن في ترك الاستبراء من البول تنبيها على  
أن من ترك الصلاة التي الاستبراء من البول بعض شروطها أشد عذابا وفي شعبة

أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس فهذا مفتان وقال تمام وفي صحيح البخاري في تعذيب من يكذب الكذبة فتبلغ الآفاق وفي حديث ابن مسعود في الذي ضرب في قبره سوطاً امتلاً القبر عليه ناراً لكونه صلى صلاة واحدة بغير طهور ومن على مظلوم فلم ينصره وتعذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه بالليل ولا يعمل به في النهار وتعذيب الزناة والزواني وتعذيب آكل الربا كما شاهدتم النبي صلى عليه وسلم في البرزخ وحديث أبي هريرة وفيه رضح رؤوس أقوام بالصخر لتثاقل رؤوسهم عن الصلاة والذين يأكلون الرقوم والضريع لتتركهم الزكاة والذين يأكلون اللحم المتين الخبيث لزنهم والذين تقرض شفاهم بمقاريض من حديد لقيامهم في القبر بالكلام والخطب.

ومن الذين يعذبون في قبورهم وأخبر عنهم النبي صلى الله عليه وسلم الجبارون والمتكبرون والمراءون والمهازون واللازون والطعانون على السلف والذين يأتون الكهنة والمنجسين والعرافين فيسألونهم ويصدقونهم وأعوان الظلمة الذين باعوا آخرتهم بدنيا غيبرهم ونحو هؤلاء ممن يشتغل بذنوب الناس عن ذنبه ويعيو بهم عن عيبه فكل هؤلاء وامثالهم يعذبون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقتها وصرفها وكبرها ولما كان أكثر الناس كذلك كان أصحاب القبور معذنين والفائز منهم قليل فظواهر القبور تراب وبواطنها حشرات وعذاب فتسأل الله تعالى العافية والرحمة والعفو والغفران وبالله الاعانة والعون.

(الرابعة) الاسباب المنجية من عذاب القبر على قسمين أيضاً مجمل ومفصل أما المجمل فهو بحسب تلك الاسباب التي تنتهي العذاب ومن أنفعها ان يجلس عند ما يريد النوم لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره وربحه في يومه ثم يجسده له توبة نصوحاً بينه وبين الله فينام على تلك التوبة ويعزم على أن لا يعود إلى الذنب اذا استيقظ ويفعل هذا كل ليلة فان مات من ليلته مات على توبة وان استيقظ استيقظ مستقبلاً للعمل مسروراً بتأخير الاجل وليس للعبد أنفع من هذه التوبة ولا سيما اذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند النوم حتى يقبله النوم فمن أراد الله به

خيراً وفقه لذلك ولا قوة الا بالله واما المفصل فيها ما رواه مسلم في صحيحه من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «رباط يوم في سبيل الله خير من ضيام شهر وقيامه وان مات أجري عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان» وفي سنن الترمذي من حديث فضالة بن عبيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «كل ميت ينحتم على عمله الا الذي مات مرابطاً في سبيل الله فإنه يجري عليه عمله الى يوم القيامة ويأمن من فتنة القبر» قال الترمذي حديث حسن صحيح وتقدم ذكر الشهداء والذي يقرأ تبارك الملك فمن ابن عباس رضي الله عنهما قال ضرب رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب انه قبر فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خبائي على قبر ألاما أحسب انه قبر فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هي المائنة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر» قال الترمذي حديث حسن غريب قال الامام المحقق ابن القيم في كتاب الروح رأينا في مسند عبد بن حميد عن ابراهيم بن الحكم عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لرجل ألا أتخفك بحديث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ (تبارك الذي بيده الملك) احفظها وعليها أهلك وولدت وصبيان بيتك وجيرانك فانها المنجية والمجادلة تجادل أو تخاصم يوم القيامة عند ربها لتقارنها وتطلب له الى ربها أن ينجيه من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لوددت انها في قلب كل انسان من أمي» قال أبو عمر بن عبد البر وضح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «ان سورة ثلاثين آية شفعت في صاحبها حتى غفر له - تبارك الذي بيده الملك»

﴿تنبيهات﴾

الاول أنكرت الملاحدة والزنادقة عذاب القبر وسعته وضيقه وكونه حفرة من حفر النار أو دوضة من رياض الجنة وأنكروا جلوس الميت في قبره قالوا وقد وضعوا على صدر الميت زيقاً فكشفوا عنه فوجدوه بحاله ولم يجدوا فيه . لانكدة

يضر بون الموتى بمطارق الحديد ولا وجدوا حيات ولا عقارب ولا نيرانا واجنبوا  
وأجلبوا من مثل هذه الوسوس والتهرات وقال اخوانهم من أهل البدع والضلال  
كل حديث يخالف مقتضى العقول تقطع بتخطئة ناقله قالوا ونحن نرى المصلوب  
على الخشبة المدة الطويلة لا يسئل ولا يجيب ولا يتحرك ولا يتوقد جسمه ناراً قالوا  
ومن افترسته السباع ونهشته الطير وفرقت أجزاؤه في حواصل الطيور واجواف  
السباع ويطون الحيتان ومدارج الرياح كيف يسئل وكيف يصبر القبر على مثل  
هذا روضة أو حفرة وكيف يتسع قبره أو يضيق وأكثروا من هذا الهذيان

وأجاب عن ذلك أئمة الحق من علماء السنة وأمناء الأئمة بما يقع المفترين ويقلم  
عن الشاكين منهم الامام المحقق ابن القيم في كتاب الروح فانه أجاب عن ذلك بعدة  
أجوبة (منها) ان الرسل عليهم الصلاة والسلام لم تخبر بما تحمله العقول بل أخبرهم  
قسمات أحدهما ما يشهد العقل والفطرة السليمة به والثاني مالا تدركه العقول  
بمجرد ما كالغيبوب التي أخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر والثواب  
والعقاب فلا يكون خبرهم محالاً في العقول أصلاً والحاصل ان الانبياء لا تأتي بمحالات  
العقول بل بمحاراتها فكل خبر يظن ان العقل يحمله فلا يخلو من احد أمرين  
اما خطأ في النقل أو فساد في العقل فتكون شبهة خيالية ظن صاحبها انها أمر عقلي  
صريح والحال انه خيال وهمي غير صحيح قل تعالى (وبرى الذين أتوا العلم  
الذي أنزل إليك من ربك هو الحق) واما الذين في قلوبهم زيغ فلا يزدادون  
الارجاس على زجسهم (ومنها) ان يضم الى خبر الرسول مراده من غير غلو ولا تقصير  
ولا يحمل كلامه على مالا يحتمله ولا يقصر به عن مراده وعما قصده من الهدى  
والبيان وباهمال ذلك حصل ما حصل من الضلال والعدول عن نهج الصواب  
(ومنها) ان الله سبحانه جعل الدور ثلاثة دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار وجعل  
لكل دار أحكاماً تخص بها وركب هذا الانسان من بدون ونفس وجعل أحكام  
الدنيا على الابدان والارواح تبع لها ولهذا جعل أحكام الشريعة مرتبة على ما يظهر  
من حركات الانسان والجوارح وان اضرمت النفوس خلافه فالعقوبات الدنيوية  
تقع على البدن الظاهر وتأنم الروح بالتبعية وجعل أحكام البرزخ على الارواح

والأبدان تبع لها فكما تبعت الأرواح الأبدان في أحكام الدنيا فتأملت بألمها  
والسذت براحتها ولذتها وكانت هي المباشرة لأسباب النعيم والعذاب فكذلك  
تبع الأبدان الأرواح في عيها وعذابها وكان العذاب والنعيم على الروح ولها  
بالإصالة والبدن تابع للروح في ذلك عكس دار الدنيا فإذا كان يوم حشر الأجساد  
وقيام الناس من قبورهم لدار القرار والمعاد صار الحكم من النعيم والعذاب وغيرها  
على الأرواح والأجساد بأديا ظاهرا أصلا وما أخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم  
من عذاب القبر ونعيمه من هذا القبيل فإذا ظهر للذوق السليم طابق العقل  
المستقيم (ومنها) أن الله تعالى جعل أمر الآخرة وما كان متصلا بها غيبا وحجيبا  
عن إدراك العقول في هذه الدار وذلك من كمال حكمته وليست الذين آمنوا بالغيب  
من غيرهم فأول ذلك الملائكة تنزل على المختصر وتجلس قريبا منه ويشاهدونهم  
عيانا ويتحدثون عنده ومعه وربما كلمهم ورد أجوبة لهم وتكون معهم الأكفان  
والحنوط إمامن الجنة وإمامن النار ويؤمنون على دعاء الحاضرين بالخير والشر وقد  
يسلمون على المختصر ويرد عليهم السلام تارة بلفظه وتارة بإشارة وتارة بقلبه إذا  
لم يتمكن من الطوق والإشارة وقد سمع بعض المختصرين يقول أهلا وسهلا  
ومرحبا بهذه الوجوه ومن ذلك حكايات كثيرة وقد شاهدنا من ذلك ما لم يخفى  
بالبال ولا يتصوره الخيال (ومنها) أن النار التي في القبر ليست من نار الدنيا  
فيشاهدها من شاهد نار الدنيا وإنما هي من نار الآخرة فهي وإن كانت أشد  
من نار الدنيا إلا أن شدتها على من هي له وعليه دون من سها من أهل الدنيا  
بل ربما دون الرحلان في قبر واحد فيكون أحدهما في روضة ونعيم والآخر في  
حفرة وعذاب اليم وقدره الرب أعظم وأعجب من ذلك ولكن الكافرون  
لا يشعرون (ومنها) أن الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو أعجب من  
ذلك فهذا جبريل عليه السلام كان يزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويتلوه  
له رجلا فيكلمه بكلام يسمعه ومن إلى جانب النبي صلى الله عليه وسلم لا يراه  
وكذلك غيره من الأنبياء وكانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط وتضرب  
رقابهم وتصيح بهم والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم والله سبحانه

وتعالى حجب ابن آدم عن كثير مما يحدث الله في الارض وهو بينهم فهذا جبريل كان يدارس النبي صلى الله عليه وسلم القرآن والحاضرون لا يسمعونه وكيف يستنكر من عرف الله وأقر بقدرته أن يحدث حوادث يصرف عنها أبصار خلقه وأسماعهم حكمة منه ورحمة بهم لانهم لا يطيقون رؤيتها وسماعها والعبد أضعف بصرأ وسمعا من أن يثبت المشاهدة عذاب القبر وكثيرا ممن أشهده الله ذلك ضعف وغشي عليه ولم ينتفع بالعيش زما وبعضهم كشف قناع قلبه فمات وسر المسئلة أن نوسمة القبر وضيقه واضاءته وخضرته وناره ليس من جنس المهود في هذا العالم والله سبحانه إنما أشهد عباده هذه الدار وما كان فيها ومنها وأما ما كان من أمر الآخرة فقد أسبل عليه الغطاء ليكون الاقرار به والايان سببا لسعادتهم ولو كشف عنه الغطاء لكان مشاهدا عيانا وقاتته نتيجة الايمان بالغيب وما يترتب على ذلك من الثواب قلت وحاصل ذلك ان ما اخبر به الصادق المصدوق وجب الايمان به وقد تواتر عنه ذلك كما قدمنا ولم نحمله نقول وحيث كان ممكنا فمعارضة صحيح الاخبار بالحاد وهو كما انه مقتضى السنة الصحيحة متفق عليه بين أهل السنة قال المروزي قال أبو عبد الله الامام أحمد رضي الله عنه عذاب القبر حق لا ينكره الاضال مضل وقال حنبل قلت لابي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه احاديث صحاح نو من بها ونقر بها كلما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم اسناد جيد أقرنا به اذا لم نقر بما جاء به الرسول ودفعناه ورددناه ورددنا على الله أمره قال الله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) قلت وعذاب القبر حق قل حق يعذبون في القبور قال وسعت أبا عبد الله يقول نو من بعذاب القبر ومنكر ونكير وما يروى في عذاب القبر فقال سبحانه الله نعم قرر بذلك قلت هذه اللفظة نقول منكر ونكير هكذا أو نقول ملكين قال منكر ونكير قلت يقولون ليس في حديث منكر ونكير قال هو هكذا يعني انهما منكر ونكير قال الامام ابن القيم في كتابه الروح واما أئمة أهل البدع والضلال فقال أبو الهذيل وبشر المريسي من خرج عن سمة الايمان فإنه يعذب بين النفختين قالوا والمسئلة في القبر إنما تقع في ذلك الوقت قال ابن القيم واثبت الجبائي وابنه والبلخي عذاب القبر لكنهم نفوه عن المؤمنين واثبتوه

لأصحاب التخليد من الكفار والفساق على أصولهم وبالله التوفيق  
 ﴿التنبيه الثاني﴾

الحق عند أهل السنة أن عذاب التبر على النفس والبدن قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه العذاب والنعيم على النفس والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة والجماعة تنعم النفس وتعذب منفردة عن البدن وتنعم وتعذب متصلة بالبدن والبدن متمتع بها فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعين كما يكون على الروح منفردة عن البدن وهل يكون العذاب والنعيم للبدن بدون الروح فيه قولان مشهوران لأهل الحديث والسنة وأهل الكلام قال شيخ الإسلام وفي المسئلة أقوال شاذة ليست من أقوال أهل السنة والحديث أحدها قول من يقول إن النعيم والعذاب لا يكون إلا على الروح وإن البدن لا ينعم ولا يعذب قال وهذا تقوله الفلاسفة المنكرون لمعاد الأبدان وهؤلاء كفار باجماع المسلمين وبقوله كثير من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين يقرون بمعاد الأبدان لكن يقولون لا يكون ذلك في البرزخ وإنما يكون عند القيام من القبور وهؤلاء ينكرون عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون إن الأرواح هي المنعمة والمعذبة في البرزخ فإذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معاً قال وهذا قاله طوائف من المسلمين من أهل الكلام والحديث وغيرهم وهو اختيار ابن حزم وابن مرة قال وهذا ليس من الأقوال الشاذة بل هو مضاف إلى قول من يقر عذاب القبر ويقر بالقيامة ويثبت معاد الأبدان والأرواح ولكن هؤلاء لهم في عذاب القبر ثلاثة أقوال على الروح فقط عليها وعلى البدن ؛ أسقطنا على البدن فقط وهل يضم إلى ذلك القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبر ويجعل الروح هي الحياة ويجعل الفساد قول منكر عذاب الأبدان مطلقاً وقول من ينكر عذاب الروح مطلقاً فإذا جعلت الأقوال الشاذة ثلاثة (فالقول الثاني) الشاذ قول من يقول إن الروح بمفردها لا تنعم ولا تعذب وإنما الروح هي الحياة وهذا بقوله طوائف من أهل الكلام من المعتزلة والاشعرية كالناضي أبي بكر الباقلائي وغيره وينكرون أن الروح تبقى بعد فراق البدن وهو قول باطل وقد خالفه أصحابه أبو المعالي الجويني وغيره بل قد ثبت بالكتاب



والسنة وانفاق الامة أن الروح تبقى بعد فراق البدن وأنها متعة أو معذبة . قال  
 والفلاسفة الالمانيون يقررون بذلك لكن ينكرون معاد الايدان وهو لا يقررون بمعاد  
 الايدان لكن ينكرون معاد الأرواح ونعيمها وعذابها بدون الأبدان وكلا القولين  
 خطأ وضلال نعم قول الفلاسفة أبعد عن أقوال أهل الاسلام وان وافقهم عليه  
 من يعتقد أنه يتمسك بدين الاسلام بل يظن انه من أهل المعرفة والتصوف  
 والكلام ( القول الثالث ) من الشواذ قول من يقول أن البرزخ ليس فيه  
 نعيم ولا عذاب بل يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك بعض  
 المعتزلة وغيرهم ممن ينكر عذاب القبر ونعيمه بناء على أن الروح لا تبقى بعد فراق البدن  
 وان البدن لا ينعم ولا يعذب فجميع هؤلاء الطوائف ضالون في أمر البرزخ الا  
 أنهم خير من الفلاسفة لانهم مقررون بالقيامة الكبرى انتهى فإذا علمت هذه  
 الاقوال وعرفت بطلانها فاعلم أن مذهب سلف الامة وأئمتها أن الانسان اذا  
 مات يكون في نعيم أو عذاب وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه وان الروح تبقى بعد  
 مفارقة البدن منعمة أو معذبة وأنها تتصل بالبدن احيانا فيحصل له معها النعيم  
 والعذاب ثم اذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الارواح الى الاجساد وقاموا  
 من قبورهم الى رب المآد قال ابن القيم والذين قالوا ان عذاب القبر يجري على الميت  
 من غير رد الارواح الى الاجساد وان الميت يجوز ان يألم ويحس بالآلام ويعلم بلا  
 روح هم جماعة من الكرامية ومن وافقهم وقال جماعة من المعتزلة أن الله سبحانه  
 يعذب الموتى في قبورهم ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون فاذا حشروا وجدوا  
 تلك الآلام وأحسوا بها قالوا وسبيل المعذبين من الموتى سبيل السكران والمغشى  
 عليه لو ضربوه لم يجدوا الآلام فاذا عاد اليهم العقل أحسوا بالآلام والضرب وأنكر  
 جماعة منهم عذاب القبر رأسا مثل ابن عمر ويحيى بن كامل وهو قول الماريسي فهذه  
 أقوال أهل الخيرة والضلال وقد علمت مذهب سلف الامة وأئمتها والائمة  
 والله أعلم

### ﴿ الثالث ﴾

تقدم ان عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من مات وهو مستحق للعذاب

ناله نصيبه منه قبراً ولم يقبر وفي صحيح البخاري من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه في ذكر منام النبي صلى الله عليه وسلم الطويل ورويته للمذنبين وكيف يذهب فاته نص في عذاب البرزخ ورواها الانبياء وحي مطابق لما في نفس الامر والله التوفيق

### الرابع

زعم أبو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل له أن من ظن الميت يحيا في قبره قبل يوم القيامة فقد أخطأ قال لان الآيات تمنع من ذلك يعني قوله تعالى (ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين) وقوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم) قال ولو كان الميت يحيا في قبره لكان الله تعالى قد أمتنا ثلاثاً وأحيانا ثلاثاً قال وهذا باطل وخلاف القرآن الا من أحياء الله تعالى آية لنبي من الانبياء والذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم والذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها ومن خصه نص وكذلك قوله تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى) قال فصيح بنص القرآن ان ارواح سائر من ذكرنا لا ترجع الى أجسادهم الا الى أجل مسمى وهو يوم القيامة وذكر من مثل هذه انجيلات وهي آيات محكمات حملها على غير محاملها ثم قال ولم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبر صحيح ان ارواح الموتى ترد الى أجسادهم عند المسألة ولو صح ذلك عنه لقلنا به قال وانما تفرد بهذه من رد الارواح الى الاجساد في القبور المنهال ابن عمرو وليس بالقوي تركه سعيد وغيره وقال فيه المغيرة بن متهم الضبي وهو أحد الأئمة ماجازت المنهال بن عمرو قط شهادة في الاسلام على ما قد قتل وسائر الاخبار الثابتة على خلاف ذلك قال وهذا الذي قال وهو الذي صح أيضاً عن الصحابة وذكر آثاراً يزعم انها تدل على ما قال قال الامام الحقيق ابن القيم ان أراد ابن حزم بقوله من ظن أن الميت يحيا في قبره خطأ الحياة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتصرفه وتدبره ويحتاج معها الى الطعام والشراب واللباس فهذا خطأ كما قال والحسب والعقل يكذبه كما يكذبه النص وان أراد به حياة

أخرى غير هذه الحياة بل تعاد الروح اليه إعادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا ليسئل ويمتحن في قبره فهذا حق وفيه خطأ وقد دل عليه النص الصحيح الصريح وهو قوله «فتعاد روحه في جسده» في حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما قال كنا في جنازة في بقيع النمر قد فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمنا وقعدنا حوله كأن على رؤسنا الطير وهو يلحد فقال «أعوذ بالله من عذاب القبر» ثلاث مرات ثم قال «ان العبد المؤمن اذا كان في اقبال من الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت اليه ملائكة كأن وجوههم الشمس فجلسوا منه مد البصر ثم يحيي ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس المطمئنة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال قد سيل كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها فاذا أخذها لم يدعها في يده طرفه عين حتى يأخذوها فيجملوها في ذلك الكفن وفي ذلك الخنوط ويخرج منها كاطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض قال فيصعدون بها الحديث وفيه فيقول الله تعالى اكتبوا كتاب عبدي في عليين وأعيدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهن تارة أخرى فتعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بمث فيكم فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولان له وما علمك فيقول قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت الحديث وكذلك في حق الكافر وفيه فتعاد روحه جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه الحديث رواه الامام أحمد وأبو داود وروى النسائي وابن ماجه وأوله ورواه أبو عوانة الاسفرائني قال ابن القيم ان قوله «ثم تعاد روحه في جسده» لا يدل على حياة مستقرة وإنما يدل على إعادة لها الى البدن وتعلق به والروح لم تنزل متعلقة بيدها وان يلي وتمزق وسر ذلك ان الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغيرة الاحكام (أحدها) تعلقها به في بطن الأم جنينا (الثاني) تعلقها به بعد خروجه الى وجه الارض (الثالث) تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومقارعة من وجه (الرابع) تعلقها به في البرزخ فانها وإن فارقت وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كلياً بحيث لا يبقى لها اليه التفات البتة وقد ذكرنا من الاحاديث ما يدل على ردها اليه وكذلك ثبت

انها رد اليه عند سلام المسلم وهذا الرد اعادة خاصة لا توجب حياة البدن قبل يوم القيامة (الخامس) قلتها به يوم بث الاجساد وهو اكل تعلقاتها بالبدن ولان نسبة لما قبله من انواع التعلق اليه اذ هو تعلق لا يقبل البدن معه فوتاً ولا نوما ولا فسادا وقول ابن حزم في المنهال ما قال تحامل منه يارود فالمنهال بن عمرو أخذ الثقات المدول قال الامام يحيى بن معين المنهال ثقة وقال العجلي كوفي ثقة وأعظم ما قيل فيه انه سمع من يته صوت غناء وهذا لا يوجب القسح في روايته وتضعيف ابن حزم له غير معتبر فانه لم يذكر موجبا لتضعيفه غير تفرده بقوله فتعاد روحه في جسده وقد استدرك عليه زعمه تفرده بها الامام المحقق ابن القيم وبين انه لم ينرد بها بل رواها غيره وقد روي ما هو ابلغ منها ونظيرها كقوله تفرد اليه روحه وقوله فيستوي جالسا وقوله فيجلسا وقوله فيجلس في قبره وكلها أحاديث صحاح لا مغز فيها والا حاديث الصحيحة صريحة بخلاف ما زعم ابن حزم وأطال ابن القيم في ذلك بما يشفي ويكفي وبالله التوفيق

### فصل

في ذكر الروح والكلام عليها وقد أشار الى قطرة من بحر لجي من متعلقاتها فقال  
 ﴿وان أرواح الوري لم تعد مع كونها مخلوقة فاستفهم﴾  
 ﴿و﴾ مما ينبغي العلم به (ان أرواح) بني آدم جمع روح قد اختلف في حقيقتها وهل هي النفس أو غيرها وهل هي جزء من البدن أو عرض من أعراضه أو جسم مساكن له مودع فيه أو جوهر مجرد قد تكلم الناس في هذه المسائل من سائر الطوائف واضطربت فيها أقوالهم وكثر فيها خطاؤهم ومن الناس من أمسك عن الكلام والخوض فيها لقوله تعالى (ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) الآية وهدى الله أتباع الرسول وساف الأمة وأهل السنة لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم قال الامام ابن القيم بعد ما ساق أقوال الناس في حقيقة الروح على اختلاف مذاهبهم وتباين آرائهم وذكر عدة مذاهب وزينها ثم قال والصحيح ان الروح جسم يخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك بنفسه في جوهر الاعضاء

ويسري فيها سر يان الماء في الورد وسريان الدهن في الزيتون والنار في الفحم فادامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار الفاضلة عليهما من هذا الجسم اللطيف بقي هذا الجسم اللطيف متشابكا بهذه الاعضاء وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة والارادة وإذا فسدت هذه الاعضاء بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن وانفصل الى عالم الارواح قال وهذا القول هو الصواب في المسئلة وهو الذي لا يصح غيره وكل الأقوال سواء باطلة وعليه دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة وأدلة العقل والفطرة وذكر له مائة دليل وخمسة عشر دليلا وأجاد وأفاد وزيف كلام ابن سينا وابن حزم وأما هلهما ونحوهما

﴿فائدة﴾

ذكر بعض المتكلمين ان محل الروح القلب واستدل له بحديث ابن عساكر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «أما النفس في القلب والقلب بالنياط والنياط يسقي العروق فاذا هلك القلب انقطع العروق» وهذا حديث مرسل وقال الحافظ ابن حجر في الاصابة فيه غريب كثير واسانيده ضعيفة جداً والله أعلم وأما اختلاف الناس في الروح وهل هي النفس أو غيرها فمن الناس من قال هما اسمان لمسمى واحد وهذا قول الجمهور وقيل بل هما متغايران قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه الروح النفس تطلق على أمور (أحدها) الروح قال الجوهري النفس الروح يقال خرجت نفسه قال أبو خراش

نجا سالما والنفس منه بشدقه ولم ينج الاجفن سيف ومئزر  
أي بجفن سيف ومئزر والنفس اللحم يقول سالت نفسه وفي الحديث «مالا نفس له سائلة لا ينجس الماء اذا مات فيه» والنفس الجسد قال الشاعر  
نبئت ان بني تميم ادخلوا أنيابهم تامور نفس المئزر  
والتامور اللحم والنفس العين يقال اصابته فلانا نفس أي عين قاصبة ابن القيم ليس كما قال فالنفس هاهنا الروح ونسبة الاصابة الى العين توسع لأنها تكون بواسطة النظر والذي أصابه إنما هو نفس العائن وتطلق النفس على الذات كقوله تعالى (فاسلموا على أنفسكم ولا تقتلوا أنفسكم) يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها.

كل نفس بما كسبت رهينة) وتطلق النفس على الروح وحدها كقوله تعالى (بأيها النفس المعاشة- وأخرجوا أنفسكم- زهبي النفس عن الهوى) وقوله (إن النفس لامارة بالسوء- ولا أقسم بالنفس الزامة) وأما الروح فلا تطلق على البدن لا بإنزاده ولا مع النفس وتطلق الروح على القرآن كقوله تعالى (وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا) وعلى الوحي كقوله تعالى (يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق) وقال (وينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده إن أنذروا أنه لا آية إلا آياتنا) وأما سبي ذلك روحا لما يحصل به من الحياة النافعة فإن الحياة بدونه لا تنفع صاحبها البتة بل حياة الحيوان البهيم خير منها وأسلم عاقبة وسيت الروح روحا لأن بها حياة البدن وكذلك سميت الريح روحاً لما يحصل بها من الحياة وهي من ذوات الوجود ولهذا تجمع على أرواح قال الشاعر

إذا هبت الأرواح من نحو أرضكم وجدت لمسراها على كبدي بردا

ومنها الروح والريحان والاستراحة فسميت النفس روحا لحصول الحياة بها وسيت نفسا أما من الشيء النفس لغاستها وشرفها وأما من تنفس الشيء إذا خرج فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت نفسا ومن النفس بالتحريك فإن البدن كل ما دام خرجت منه فإذا استيقظ رجعت إليه فإذا مات خرجت خروجا كلياً فإذا دفن عادت إليه فإذا سئل خرجت فإذا بحث عادت إليه أي رجعت له قال الامام ابن القيم فالفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا فرق بالذات وإنما سمي الدم نفساً لأن خروجه الذي يكون مع الموت يلزم خروج النفس وأن الحياة لأنهم الإبه كما لأنهم إلا بالنفس فهذا المعنى قال السموئيل

نيل على حد الطبات نفوسا وليست على غير الطبات نيل - -

وبقال فاضت منه وخرجت نفسه وفارقت كما يقال خرجت روحه وفارقت ولكن الفيض الاندفاع بكثرة وسرعة يقال أفاض إذا دفع باختياره وإرادته وفاض إذا دفع قهراً أو قسراً فانه سبحانه هو الذي يفيضها عند الموت فتفيض هي وقالت فرقة من أهل الحديث والفقه والتصوف الروح غير النفس قال مقاتل بن سليمان للإنسان حيات وروح ونفس إذا نام خرجت نفسه التي يعتقها الأشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج في كبد

ممتد له شعاع فيرى الرويا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه ينقلب ويتنفس فاذا حرك رجعت اليه الروح اسرع من طرفة عين فاذا أراد الله تعالى أن يميت في المنام أمسك تلك النفس التي خرجت وقال أيضا اذا نام خرجت نفسه وصعدت الى فوق فاذا رأت الرويا رجعت فاخبرت وتخير الروح القلب فيصبح ويعلم انه قد رأى كيت وكيت وقال أبو عبد الله بن منده من علمائنا ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس فالنفس طينة نارية والروح نورية روحانية وزعم بعضهم أن الروح لا هوية والنفس ناسوتية وأن الخلق بها ابتلي . وقال طائفة من أهل الاثر أن الروح غير النفس والنفس غير الروح وقوام النفس بالروح والنفس صورة العبد والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها ولا عدو أعدى لابن آدم منها فالنفس لا تريد الا الدنيا ولا تحب الا اياها والروح تدعو الى الآخرة وتوثرها وجعل الهوى تبعا للنفس والشيطان مع النفس والهوى وجعل الملك مع العقل والروح والله سبحانه وتعالى يمددهما بالهامه وتوفيقه وقال بعضهم الارواح من أمر الله أخفى حقيقتها وعلمها عن الخلق وقال بعضهم الارواح نور من نور الله وحياة من حياة الله وقالت طائفة للمؤمن ثلاث أرواح ولا كافر والمتافق روح واحدة وقال بعضهم للانبياء والصديقين خمسة أرواح وقال بعضهم الارواح روحانية خلقت من الملكوت فان صفت ورجعت الى الملكوت ذكر هذا كله الامام ابن القيم في كتابه الروح ثم قال قالت الروح التي تتوفى ونفيس روح واحد وهي النفس وأما ما يؤيد الله به أوليائه من الروح فهي روح أخرى غير هذه الروح كما قال تعالى ( أولئك كتب في قلوبهم الایمان وأیدهم بروح منه ) وكذا التي أيدها عيسى بن مريم عليه السلام في قوله تعالى ( اذ كرنا معي عليك وعلى والدتك اذ أيدتك بروح القدس ) وكذلك الروح التي يلقيها على من يشاء من عباده وهي غير الروح التي في البدن وأما القوى التي في البدن وان أطلق عليها أرواحا (١) كما يقال الروح الباصرة والروح السامعة والروح الشامة فهي قوى مودعة

(١) قوله وان أطلق عليها أرواحا الخ الذي في كتاب الروح « فانها تسمى أيضا أرواحا » الخ ولا يخلو كثير نقله من مثل هذا التصرف ولا تعرض له

في الابدان تموت بموت الابدان وهي غير الروح التي لا تموت بموت البدن ولا تبلى كما يبلى قال وتطلق لروح على أخص من هذا كله وهو قوة المعرفة بالله تعالى والانابة اليه ومحبة وانبعاث الهمة الى طلبه وارادته ونسبة هذا الى الروح كنسبة الروح الى البدن فاذا فقدتها الروح كانت بمنزلة البدن اذا فقد روحه وهي الروح التي يولد بها أهل ولايته ولهذا يقال فلان فيه روح وفلان ما فيه روح وللمجبة روح وللاثانة روح وللتوكل والصدق روح والناس متفاوتون في هذه الارواح اعظم تفاوت فمنهم من تغلب عليه هذه الارواح فيصير روحانيا ومنهم من يفقدها أو أكثرها فيصير أرضيا بهيميا والله المستعان (الورى) محله جبر بالاضافة الى الارواح أي أرواح الورى قال في القاموس والورى كفتى الحاق والمراد بنو آدم ومثلهم الجن فيما يعطى لان التكليف والمعاد والحساب يشملهم (لم نعدم) بموت الابدان التي كانت فيها أولا تموت هي ولا تقضى وزعمت طائفة انها تموت وتذوق الموت لانها نفس وكل نفس ذائقة الموت قالوا ودلت الادلة على انه لا يبقى الا الله تعالى وحده كما قال تعالى (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) وقال تعالى (كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون) قالوا واذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية أولى والدليل على عدمها عدم قدمها ولهذا قال الصواب عدم عدمها (مع كونها) أي الارواح (مخلوقة) لله تعالى ومحدثة ومربوبة اوجدها ببدان لم تكن (فاستفهم) أي طلب علم ذلك من مظاهرها واستكشفتها من مكانه يقال فهم كفتح فهماً ويحرك وهي أفصح وفهامه وفهامية علم الشيء وعرفه بالقلب وهو فهم ككتف مريع الفهم واستفهمني طلب مني فهم المطلوب فأفهمته وفهمته فالفهم قوة من شأنها ان تعد النفس لا كنساب الآراء والذ كما جودة تلك القوة والذهن قيل يرادف الفهم وقده في القاموس فقال الذهن بالكسر الفهم والمقل وحفظ القلب والفتحة وقال غيره الذهن هو نفس القوة والفهم استعمالها وانما حث على طلب الفهم في ذلك وامعان التدقيق لادراك تلك المدارك لاختلاف مقالات الناس في هذا المقام ولانه منزلة أقدم ومضة أدهام وحاصل ذلك انه ذكر مستثنين عظيمين الاولى ان الروح مخلوقة محدثة والثانية ان الدم لا يدركها والفناء لا يلحقها ولتذكر أدلة كل مسألة



وحكمها وما فيها من الخطأ والصواب على حديثها ولتقدم أولا ما أخره في النظم نظرا  
للاواقع فنقول

اعلم رحمك الله ان هذه المسئلة زل فيها عالم وضل فيها طوائف من بني آدم  
وهدى الله اتباع رسله فيها للحق المبين والصواب المستبين فاجمعت الرسل  
وصلوات الله وسلامه عليهم على ان روح الانسان محدثة مخلوقة مصنوعة  
مربوبة مدبرة وهذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم  
كما يعلم بالاضطرار من دينهم ان العالم حادث وان معاد الابدان واقع وان الله  
تعالى وحده الخالق وكل ما سواه مخلوق له وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين  
وتابعيهم وهم القرون المفضلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدوثها وانها مخلوقة  
حتى نبغت نابتة (١) ممن قصر فهمه في الكتاب والسنة فزعم انها قديمة غير مخلوقة واحتج  
لذلك انها من امر الله وامر الله غير مخلوق وان الله اضاف اليه كما اضاف اليه عمله وكتابه  
وقدرته وسمعه وبصره ويده وتوقف آخرون فقالوا لا تقول مخلوقة ولا غير مخلوقة

وقد سئل عن ذلك حافظ اصبهان أبو عبد الله بن عتبة من أعيان علمائنا  
فقال اما بعد فان سائلا يسأل عن الروح التي جعلها الله سبحانه قوام أنفاس الخلق  
وأبدانهم وذكر أقواما تكلموا في الروح وزعموا انها غير مخلوقة وخص بعضهم  
منها أرواح القدس وانها من ذات الله قال وانا اذكر أقاويل متقدميهم وأبين  
ما يخالف أقاويلهم من الكتاب والأثر وأقاويل الصحابة والتابعين وأهل العلم  
وأوضح به خطأ المتكلم في الروح بغير علم وان كلامهم يوافق قول جهنم بن صفوان  
وأصحابه فذكر ان الناس اختلفوا في معرفة الارواح ومحلها من النفس فقال بعضهم  
الارواح كلها مخلوقة قال وهذا مذهب أهل الجماعة والأثر واحتجت بقول النبي  
صلى الله عليه وسلم «الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها  
اختلف» رواه الامام أحمد ومسلم وأبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه  
ورواه البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها ورواه الطبراني من حديث ابن  
مسعود رضي الله عنه وروي أيضا من حديث سلمان الفارسي وعبد الله بن عباس

وأمر المؤمنين علي بن أبي طالب وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عتبة رضي الله عنهم أجمعين والجنود المجدة لا تكون الامخلوقة . وقال بعضهم الارواح من أمر الله أخفى الله حقيقتها وعلمها عن الخلق واحتجت بقوله تعالى قل الروح من أمر ربي وقال بعضهم الارواح نور من الله تعالى وحياة من حياته واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم « أن الله خلق خلقه من ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره » - وتمام الحديث - فمن أصابه من ذلك النور يومئذ اهتدى ومن أخطأه ضل . رواه الامام أحمد والترمذي والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما وقال محمد بن نصر المروزي في كتابه تأويل صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح ابن آدم ما تأولته الصارى في روح عيسى وما تأوله قوم من أن الروح انفصل من ذات الله تعالى وتقدس اسماؤه فصاري المومنين فبعد صنف من النصاري عيسى وجميعا لان عيسى عندهم روح من الله فصاري مريم فهو غير مخلوق عندهم وقال صنف من الزنادقة وصنف من الروافض ان روح آدم عليه السلام مثل ذلك انه غير مخلوق وتأولوا قوله ( وفتخت فيه من روحي ) وقوله ( ثم سواه ونفخ فيه من روحي ) فرعوا ان روح آدم ليس بمخلوق كما تأول من قال ان النور من الرب غير مخلوق قالوا ثم صار بعد آدم في الوصي بعده ثم هو في كل نبي ووصي الى ان صار في علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم في ابنه الحسن والحسين رضي الله عنهما ثم في كل وصي وامام فيه يعلم الامام كل شيء لا يحتاج ان يتعلم من أحد قال ولا خلاف بين المسلمين ان الارواح في آدم وبنيه عيسى ومن سواه من بني آدم كلها مخلوقة لله خلقها وانشأها وكونها واخبرها هاثم أضافها الى نفسه كما أضاف اليه سائر خلقه قال تعالى ( وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه )

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه روح الآدمي مخلوقة مبتدئة باتفاق الامة وأئمتها وسائر أهل السنة وقد حكى اجماع العلماء على انها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الامام المشهور الذي هو من أعلم أهل زمانه بالاجماع والاختلاف وكذلك أبو محمد بن قتيبة وقال الامام أبو اسحق بن شاقلا من أئمة علمائنا وهذا يعني كون الروح مخلوقة مما لا يشك فيه من وفق

للصواب ان الروح من الاشياء المخلوقة

قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه الروح قد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمشايع وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة وصنف الحافظ أبو عبد الله بن منده في ذلك كتابا كبيرا وقبله الامام محمد بن نصر المروزي وغيره والشيخ أبو سعيد الخراز وأبو يعقوب النهرجوري والقاضي أبو يعلى وقد نص على ذلك الأئمة الكبار واشتد نكيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى بن مريم عليه السلام فكيف بروح غيره كما ذكره الامام أحمد رضي الله عنه في ما كتبه في محبسه في الرد على الزنادقة والجهمية قال ثم ان الجهمي ادعى أمرا فقال انا اجداية في كتاب الله مما يدل على ان القرآن مخلوق قول الله تعالى (انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه) وعيسى مخلوق؛ قلنا له ان الله منعك الفهم للقرآن ان عيسى تجري عليه ألفاظ لا تجري على القرآن لانا نسميه مولودا وطفلا وصبيا وغلاما يأكل ويشرب وهو مخاطب بالامر والنهي يجري عليه الخطاب والوعد والوعيد ثم هو من ذرية نوح ومن ذرية ابراهيم فلا يحل لنا ان نقول في القرآن ما نقول في عيسى الى ان قال والكلمة التي ألقاها الى مريم حين قال له كن فكان عيسى بكن وليس عيسى هو كن ولكن كان بكن فكان من الله قولاً وليس كن مخلوقاً وكذبت النصارى والجهمية على الله في أمر عيسى وذلك ان الجهمية قالوا روح الله وكلمته الا ان كلمته مخلوقة وقالت النصارى عيسى روح الله وكلمته فالكلمة من ذاته كما يقال هذه الحقة من هذا الثواب قلنا نحن ان عيسى بالكلمة كان وليس هو الكلمة وانما الكلمة قول الله وقوله تعالى وروح منه يقول من أمره كان الروح فيه كقوله (وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا) منه يقول من أمره وتفسير روح الله انما معناها بكلمة الله كما يقال عبد الله وسماؤه الله وأرض الله فقد صرح بأن روح المسيح مخلوقة فكيف بسائر الارواح وقد أضاف الله اليه روح الذي أرسله الى مريم وهو عبده ورسوله ولم يدل ذلك على انه قديم غير مخلوق فقال تعالى (فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا) قالت اني أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما أنا رسول ربك

فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله  
ومما ينبغي ان يعلم من المضاف الى الله سبحانه وتعالى صفات لا تقوم بانفسها  
كالعلم والقدره والكلام والسمع والبصر وهذه اضافة صفة الى الموصوف بها  
فالعلم والقدره الخ صفات له تعالى غير مخلوقة وكذا وجهه ويده ونحو ذلك من  
الصفات الحبرية والذاتية وكذا الفعلية من التكوين والحبة والرضا ونحوها في مذهب  
السلف كما مر (والثاني) اضافة اعيان منفصلة كيست الله وناقته الله ومعبده الله ورسوله  
الله وكذلك روح الله فهذه اضافة مخلوق الى خالقه ومصنوع الى صانعه لكنها  
تقتضي تخصيصا أو تشريفا يتميز به المضاف اليه عن غيره كيست الله وان كانت  
كل البيوت لله ملكا له وكذلك ناقته الله والوق كها ملكه وخلقه ولكن هذه  
اضافة الى الهية تقتضي محبة لها وتكرمه وتشريفه بخلاف الاضافة العامة الى  
ربوبية حيث تقتضي خلقه وإيجاده فالاضافة العامة تقتضي الخلق والإيجاد  
والخاصة تقتضي الاختيار (والله يخلق ما يشاء ويختار) فاضافة الروح الى تعالى  
من هذه الاضافة الخاصة لا من العامة ولا من باب اضافة الصفات فتأمل هذا  
الموضع فانه نفيس ويخلصك من ضلالات كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس  
كما أوضحه وبرهن عليه وبينه الامام المحقق ابن القيم في كتابه الروح وقال ان  
الروح يوصف بالوفاة والقبض والامساك والارسال وهذا من شأن المحدث  
المربوب وأطال في الاحتجاج ودفع مقالات أهل البدع والابحاج ونمرة ذلك كون  
الروح مخلوقة بالاجماع والله تعالى الموفق

### المسألة الثانية

مما ذكر في أصل العقيدة بقاء الارواح وانه لا يلحقها عدم ولا فناء ولا  
اضمحلال لانها خلقت للبقاء وأما تموت الابدان وقد دلت على هذا الاحاديث  
الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد مفارقتها لابدانها الى أن يرجعها الله تعالى  
اليها ولو ماتت الارواح لا قطع عنها الععم والمذاب وقد قال الله تعالى (ولا تحسبن  
الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون) فرحبن بما أتاهم الله  
من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم) مع القطع بأن ارواحهم

قد فارقت أجسادهم وتسد ذائق الموت قبل المحقق ابن القيم انصواب ان موت النفوس هو مفارقتها لأجسادها وخروجها منها فان أريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان أريد أنها تعلم وتضمحل وتصير عدما محضا فانها لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو عذاب وقد نظم أحمد بن الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله

تمازج الناس حتى لا اتفاق لهم الا على شجب والخلق في الشجب  
فقل تخلص نفس المرء سالمة وقيل تشرك جسم المرء في العطب

الشجب بالشين المعجمة والجيم فوحدة محركا الحزن والعنت يصيب من مرض أو قتال كما في القاموس فان قيل فبعد النفخ في الصور هل تبقى الارواح حية كما هي أو تموت ثم نحيا فالجواب قد قال الله تعالى ( ونفخ في الصور فصعق من السموات ومن في الارض الا من شاء الله ) فقد استثنى الله تعالى بعض من في السموات ومن في الارض من هذا الصعق فقل هم الشهداء وهذا قول أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم وسعيد بن جبير رحمه الله وقيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وهو قول مقاتل وغيره وقيل هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم ومن في النار من أهل العذاب وخزنتها قال الامام أبو اسحق بن شاقلا من أصحابنا وقد نص امامنا الامام أحمد رضي الله عنه على ان الحور العين والولدان لا يموتون عند النفخ في الصور وقد أخبرنا سبحانه ان أهل الجنة ( لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ) وهذا نص على أنهم لا يموتون غير تلك الموتة الاولى فلو ماتوا مرة ثانية لكانت موتتان واما قول أهل النار ( ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين ) فتفسر هذه الآية الآية التي في سورة البقرة وهو قوله تعالى ( كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ) فكانوا أمواتا وهم نطف في أصلاب آبائهم وفي أرحام أمهاتهم ثم أحياهم بعد ذلك ثم أماتهم ثم يحييهم يوم النشور وليس في ذلك أماتة أرواحهم قبل يوم القيامة والا كانت ثلاث موتات وصعق الارواح عند النفخ في الصور لا يلزم منه موتها ففي الحديث الصحيح « ان الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فاذا موسى أخذ بقائمة العرش فلا أدري أفاق

قبي أم جوزي بصعقة يوم العلور « فهذا صعق في موقف القيامة اذا جاء الله لفصل  
 القضاء وأشرقت الارض بنوره حينئذ يصعق الحلائق كلهم قال تعالى (فذرهم حتى  
 يلاقوا ربهم الذي فيه يصعقون) ولو كان هذا الصعق موتا لكانت مorte أخرى  
 قال الامام المحدث ابن القيم في كتاب الروح وقد تنبه لهذا جماعة من الفضلاء  
 فقال أبو عبد الله القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذه صعقة غشي تكون يوم  
 القيامة لاصعقة الموت الحادثة عند نفخ الصور قال وقد قال شيخنا أحمد بن عمرو  
 ظاهر حديث النبي صلى الله عليه وسلم يدل على ان هذه الصعقة إنما هي بعد النفخة  
 الثانية نفخة البعث ونص القرآن يقتضي ان ذلك الاستثناء إنما هو بعد نفخة  
 الصعق ولما كان هذا قال بعض العلماء بمحتمل ان يكون موسى عليه السلام ممن  
 لم يمت من الانبياء وهذا باطل وقال القاضي عياض بمحتمل ان يكون المراد بهذه  
 صعقة فزع بعد النشور حين تنشق السموات والارض قال فتنسق الاحاديث  
 والآثار ورد عليه أبو العباس القرطبي فقال يرد هذا قوله في الحديث الصحيح انه  
 حين يخرج من قبره يلتقي موسى آخذاً بقائمة العرش قال وهذا إنما هو عند نفخة  
 الفزع قال أبو عبد الله القرطبي قال شيخنا أحمد بن عمرو الذي يزج هذا الاشكال  
 ان شاء الله تعالى ان الموت ليس بعدم محض وإنما هو انتقال من حال الى حال  
 ويدل على ذلك ان الشهداء بعد موتهم وقتلهم احياء عند ربهم يرزقون فحين  
 وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء كان الانبياء بذلك أحق  
 وأولى مع انه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الارض لاتأكل أجساد  
 الانبياء وانه صلى الله عليه وسلم اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس  
 وفي السماء وخصوصاً بموسى عليه وعليهم السلام وقد أخبر نبينا صلى الله عليه وسلم انه  
 ما من مسلم يسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام الى غير ذلك مما يحصل  
 من جملة القاطع بأن موت الانبياء إنما هو راجع الى انهم غيبروا عنا بحيث لا ندرهم  
 وان كانوا موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة فإنهم احياء موجودون ولا  
 نراهم واذا تقرر أنهم احياء فاذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق كل من في  
 السموات والارض الا من شاء الله قادراً صعق غير الانبياء موتاً وما صعق الانبياء

فلا يظهر انه غشية فاذا نفخ في الصور نفخة البعث فمن مات حيي ومن غشي عليه افاق ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق على صحته «فأكون أول من يفيق» فبينما صلى الله عليه وسلم أول من يخرج من قبره قبل جميع الناس الاموسي فانه حصل فيه تردد هل بعث قبله من غشيته أو بقي على الحالة التي كان عليها قبل نفخة الصعق مفقيا لانه حوسب بصعقة يوم الطور وهذه فضيلة عظيمة لموسى عليه السلام ولا يلزم من فضيلة واحدة فضيلة موسى عليه السلام على نبينا مطلقا لان الشيء الجزئي لا يوجب أمرا كليا انتهى قال أبو عبد الله القرطبي ان حمل الحديث على صعقة الخلق يوم القيامة فلا اشكال وان حمل على صعقة الموت عند النفخ في الصور فيكون ذكر يوم القيامة مراداً به أوائله فالمعنى اذا نفخ في الصور نفخة البعث كنت أول من يرفع رأسه فاذا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري افاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور قال المحقق ابن القيم وحمل الحديث على هذا لا يصح لانه صلى الله عليه وسلم تردد هل افاق موسى قبله أو لم يصعق بل جوزي بصعقة الطور فالمعنى لا أدري أصعق أم لم يصعق وقد قال في الحديث فأكون أول من يفيق وهذا يدل على انه صلى الله عليه وسلم يصعق فيمن يصعق ولو كان المراد به الصعقة الاولى وهي صعقة الموت لكان قد جزم بموته وتردد هل مات موسى أو لم يموت وهذا باطل لوجوه كثيرة فعلم انها صعقة فزع لاصعقة موت وحينئذ فلا تدل الآية على ان الارواح تموت عند النفخة الاولى نعم تدل على موت الخلائق عند النفخة الاولى وكل من لم يذق الموت قبلها فانه يذوقه حينئذ واما من ذاق الموت أو لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية على انه يموت موة ثانية والله أعلم

### ﴿تمة﴾

﴿في مسائل مما نحن بصدده من أمر الروح﴾

(الاولى) اختلف في خلق الارواح هل كان قبل الاجساد أو تأخر عنها فلناس فيها قولان معروفان حكاهما شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه المحقق ابن القيم وغيرهما ومن ذهب الى تقدم خلق الارواح على الاجساد محمد بن نصر

المروزي وأبو محمد بن حزم بل حكاه ابن حزم أجماعاً واحتج من قال بذلك  
بمعجيز منها قوله تعالى (وانما خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم  
فسجدوا) وثم للترتيب والمهلة فقد تضمنت الآية الكريمة ان خلقنا مقدم على أمر  
الله للملائكة بالسجود لآدم ومن المعلوم قطعاً ان أبداننا حادثة بعد ذلك فلم  
انها الارواح قالوا ويدل عليه قوله تعالى (واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم  
ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى) وهذا الاستمطار والاشهاد  
أما كاذب لارواحنا اذ لم تكن الابدان حينئذ موجودة ففي مؤلف الامام مالك ان  
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه سئل عن هذه الآية (واذا أخذ ربك  
من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم) فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل  
عنها فقال «خلق الله آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذريته فقال خلقت هؤلاء  
للنار وبعل أهل النار يعملون وخلق هؤلاء للجنة وبعل أهل الجنة يعملون»  
فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان الله اذا خلق  
الرجل للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة  
فيدخل به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل  
من أعمال أهل النار فيدخله به النار» قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم وروى  
الحاكم من حديث أبي هريرة مرفوعاً «ما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره  
كل نسمة هو خالقها الى يوم القيامة أمثال الدرهم جمل بين غني كل انسان  
منهم وبيضا من نور ثم عرضهم على آدم فقال من هؤلاء يا رب فقال هؤلاء  
ذريتك فرأى رجلاً منهم أعجبه وبيص ما بين عينيه فقال يا رب من هذا فقال  
هذا ادك داود يكون في آخر الامم قال كم جعلت له من العمر قال ستين سنة  
قال يا رب رده من عمري أربعين سنة فقال الله اذا يكتب فيختم فلا يبذل  
فلما انتصى عمر آدم جاءه ملك الموت قال أولم يبق من عمري أربعون سنة فقال  
أولم نجعلها لآبائك داود قال فجحد فجحدت ذريته ونسي فقتلت ذريته وخطي  
فخطئت ذريته» قال الحاكم هذا شرط مسلم ورواه الترمذي وقال هذا حديث  
حسن صحيح ورواه الامام أحمد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال لما



نزلت آية الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أول من جحد آدم عليه السلام» وزاد ابن سعد ثم أكمل الله لأدم ألف سنة ولداود مائة سنة وفي صحيح الحاكم أيضا عن أبي بن كعب رضي الله عنه في قوله تعالى (واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم الآية) قال جمعهم له يومئذ جميعا ما هو كائن إلى يوم القيامة فجعلهم أرواحهم صورهم واستنطقهم فتكلموا وأخذ عليهم العهد والميثاق وأشهدهم على أنفسهم ألا تستبرئوا إلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فإني أشهد عليكم السموات السبع والأرضين السبع وأشهد عليكم أباكم آدم أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشركوأبي شيئا فإني أرسل إليكم رسلا يبلغكم عهدي وميثاقي وآنزل عليكم كتبي فقالوا نأشهد أنك ربنا وآلهما. نأنا لأزب لنا غيرك ورفع لهم أبوهم آدم فرأى فيهم الغي والفقير وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لوسويت بين عبادك فقال إني أحب أن أشكر ورأى فيهم الأنبياء مثل السرج وخصوصا بميثاق آخر بالرسالة والنبوة فذلك قوله تعالى (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح) وهو قوله (فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله) وهو قوله (هذا نذير من النذر الأولى) وقوله (وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين) قال وكان روح عيسى من تلك الأرواح التي أخذ عليها الميثاق فأرسل ذلك الروح إلى مريم حين انتبذت من أهلها مكانا شرقيا فدخل من فيها وهذا اسناد صحيح وأخرجه اسحق ابن راهويه ورواه محمد بن نصر المروزي من حديث عبد الله بن سلام وقد روي ذلك من وجوه متعددة عن جماعة من الصحابة متعددة وفيه أنه أخرجهم مثل الذر ومثل اللؤلؤ أيضا وروى اسحق ثنا روح بن عباد ثنا موسى بن عبيدة الزبيدي قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في هذه الآية اقروا له بالآيمان والمعرفة الأرواح قبل أن تخلق أجسادها قال وثنا الفضل بن موسى عن عبد الملك عن عطاء في هذه الآية قال أخرجوا من صلب آدم حين أخذ الميثاق ثم رددوا في صلبه وأخرج عن الضججاء قال إن الله أخرج من ظهر آدم يوم خلقه ما يكون إلى يوم القيامة فأخرجهم مثل الذر فقال ألا تستبرئوا إلى قالت الملائكة شهدنا إن

يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ثم قبض قبضة يمينه فقال هؤلاء في الجنة وقبض أخرى وقال هؤلاء في النار واحتجوا أيضا بما أخرجه الامام عبيد الله بن منده من حديث عمرو بن عيسى رضي الله عنه مرفوعا ان الله خلق ارواح العباد قبل المباد بالثاني عام فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف وقال الآخرون بل خلقت الاجساد قبل الارواح واحتجوا به حجج منها قوله تعالى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى) وهذا خطاب للانسان الذي هو روح وبدن فدل ان جملة مخلوقة بعد خلق الابوين واصرح منه قوله (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) وهذا صريح في ان خلق جملة النوع الانساني بعد خلق أصله وأيضا خلق أبي البشر وأصلهم كان هكذا فان الله أرسل جبريل فقبض قبضة من الارض ثم خمرها حتى صارت طينا ثم صورده ثم نفخ فيه الروح بعد ان صورده فلما دخلت الروح فيه صار لحما ودماء حيا ناطقا فني تفسير أبي مالك وأبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن مرة عن ابن مسعود رضي الله عنه وعن ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ الله من خلق ما أحب استوى على العرش فجعل ابليس على ملك السماء الدنيا وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم الجن وانما سمو الجن لانهم خزان الجنة وكان ابليس مع ملكه خازنا فوقع في حذره وقال ما اعطاني الله هذا الالمزية لي وفي لفظ الالمزية لي على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه اطلع الله على ذلك منه فقال الله تعالى للملائكة اني جاعل في الارض خليفة وذكر الأثر الى ان قال فبث جبريل الى الارض لآتيه بطين منها فتأبأت الارض اني أعوذ بالله منك ان تقبض مني فرجع ولم يأخذ وقال رب انها عاذت بك فأعذتها فبث ميكائيل فأعذت منه فأعادها فبث ملك الموت فأعذت منه فقال وأنا أعوذ بالله ان أرجع ولم أفقد أمره فأخذ من وجه الارض وخلط فلم يأخذ من مكان واحد فأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء فلذلك خرج بنو آدم مختلفين فسمد به قبل الرب حتى عاد طينا لازبا واللازب هو الذي يلزق بعضه ببعض ثم قال للملائكة (اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له

ساجدين) فخلقه الله بيده لكيلا يتكبر ابليس عنه ليقول له تتكبر عما عملت بيدي ولم أتكبر أنا عنه فخلقه بشرا فكان جسدا من طين أر بعين سنة فمرت به الملائكة ففرزوا منه لما رأوه وكان أشدهم فرعا منه ابليس فكان يمر به فيضر به فيصوت الجسد كما يصوت الفخار يكون له صلصلة فذلك حين يقول (من صلصال كالفخار) ويقول لا امر ما خلقت ودخل من فيه وخرج من دبره فقال للملائكة لا ترهبوا من هذا فان ربكم صمد وهذا أجوف لئن سلطت عليه لاهلكنه فلما بلغ الحين الذي يريد الله جل ثناؤه ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة اذا نفخت فيه الروح فاسجدوا له فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس فقالت الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك فلما دخل الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه انتهى الطعام قبل ان بلغ الروح رجليه فبهض عجلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول الله تعالى (خلق الانسان من عجل) وذ كر باقي الحديث فالقرآن والحديث والآثار تدل على انه سبحانه نفخ فيه من روحه بعد خلق جسده فمن تلك النفخة حدثت فيه الروح ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة أرواح ذريته لما عجبت الملائكة من خلقه ولا تعجبت من خلق النار في حديث ابن زيد «ان الله لما خلق النار ذعرت منها الملائكة ذعرا شديدا وقالوا ربنا لم خلقت هذه النار ولاي شيء خلقتها قال لمن عصاني من خلقي ولم يكن لله خلق يومئذ الا الملائكة والارض ليس فيها خلق انما خلق آدم بعد» الحديث فلو كانت الارواح مخلوقة يومئذ لما تعجبت الملائكة من خلق النار وقالت لأي شيء خلقتها وهي ترى أرواح بني آدم فيهمس المؤمن والكافر والطيب والخبيث ولان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر في الحديث الصحيح الذي في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن مسعود رضي الله عنه «ان خلق ابن آدم يجمع في بطن أمه أر بعين يوم انطفئة ثم يكون عانة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح» فالملك وحده يرسل اليه فينفخ فيه فاذا نفخ فيه كان ذلك سبب حدوث الروح فيه ولم يقل يرسل اليه الملك بالروح فيدخلها في بدنه وانما أرسل اليه الملك فأحدث فيه الروح بنفخته فيه لانه تعالى أرسل اليه الروح التي كانت موجودة

قبل ذلك بالزمن الطويل مع الملك ففرق بين ان يرسل اليه ملك ينفخ فيه الروح وبين ان يرسل اليه روح مخلوقة قائمة بنفسها مع الملك وتأمل ما دل عليه النص قال ابن القيم في كتابه الروح واختار ان خلق الجسد مقدم على خلق الروح وزيف كلام ابن حزم وغيره بما يطول ذكره وحاصل ما ذكر ان الذي استدلوا به من أخذ الله الميثاق على ذرية آدم والعهد والاشهاد لا يدل على تقدم خلق الارواح قبل الاجساد خلقنا مستقرا وانما غايتها ان تدل على اخراج صورهم وأمثالهم في صور الذر واستنطاقهم ثم ردهم الى أصلهم ان صح الخبر بذلك والذي صح انما هو القدر السابق وتقسيمهم الى شقي وسعيد واما استدلال أبي محمد بن حزم بقوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) فلا تائق هذا الاستدلال بظاهريته لترتب الأمر بالسجود لآدم على خلقنا وتصويرنا والخطاب للجملة المركبة من البدن والروح وذلك متأخر عن خلق آدم عليه السلام ولهذا قال ابن عباس رضي الله عنهما ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم يعني ذريته وقال مجاهد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم في ظهر آدم وانما قال خلقناكم بلفظ الجمع وهو يريد آدم كما يقال ضربناكم وانما ضربت سيدهم قال واما حديث خلق الارواح قبل الاجساد بالني عام فلا يصح اسناده فان فيه عتبه من السكن قال الدارقطني متروك وفيه أيضا ارطاه ابن المنذر بعض أحاديثه غلط والحاصل ان الذي ذهب اليه ابن القيم تبعاً لشيوخه وجوع ان خلق الاجساد مقدم على خلق الارواح وذهب محمد ابن نصر المروزي وأبو محمد بن حزم والامام اسحق بن راهويه الى تقدم خلق الارواح والله التوفيق

### ﴿ فائدتان ﴾

(الاولى) روى الامام أحمد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «أخذ الله عز وجل الميثاق من ظهر آدم نعلان - يعني عرقته - فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها فتشرهم بين يديه كالذر ثم كلمهم قبالا قال ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا» قال الحافظ ابن الجوزي في كتابه مشير الغرام الساكن الى أشرف

الاما كن هذا الحديث يدل على ان ذلك المكان أول وطن والنفس أبدا تنازع الى الوطن الاول

(الثانية) ذكر الامام أبو الفرج ابن الجوزي في الكتاب المذكور ان الله عز وجل لما أخذ الميثاق كتب كتابا على القدرية فألقمه هذا الحجر يعني الحجر الاسود فهو بشهد للمؤمن بالوفاء وعلى الكافر بالجحود قال وهذا مروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقال العلماء ولهذا الملة يقول لامسه إيماننا بك ووفاء بعدك انتهى

### المسئلة الثانية

من مسائل متعلقات الروح أين مستقر الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة هل في السماء أم في الارض وهل هي في الجنة والنار أم لا وهل تدع في أجسادهم تكون مجردة فهذه من المسائل العظام قد تكلم فيها الناس واختلفوا في ذلك وهي انما تتلقى من السمع فقط ومع ذلك فقد اختلفت فيها أقوال العلماء وتباينت في محالها آراء الفضلاء فقال قوم: أرواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا أو غير شهداء اذا لم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم ربهم بالقبول والرحمة لهم وهذا مذهب أبي هريرة وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم ومن نحا نحوهم وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها يأتيهم من روحها ونعيمها ورزقها وقالت طائفة الارواح على أفنية قبورها وقال الامام مالك بلغني ان الروح مرسله تذهب حيث شاءت وقال الامام أحمد في رواية ابنه عبد الله أرواح الكفار في النار وأرواح المؤمنين في الجنة وقال أبو عبد الله بن منده قالت طائفة من الصحابة والتابعين أرواح المؤمنين عند الله عز وجل ولم يزيدوا على ذلك قال وروى عن جماعة من الصحابة والتابعين ان أرواح المؤمنين بالجارية وأرواح الكفار يتر برهوت بحضر موت وقال صفوان بن عمرو سألت عامر بن عبد الله أبا اليان هل لافس المؤمنين مجتمع فقال ان الارض التي يقول الله ( ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذ كر ان الارض يرثها عبادي الصالحون) قال هي الارض التي تجتمع اليها أرواح المؤمنين حين يكون البعث وقالوا هي الارض التي يورثها الله المؤمنين في الدنيا وقال

كعب أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار في سبعين في الأرض السابعة تحت خد ابليس وقالت طائفة أرواح المؤمنين يثر زمزم وأرواح الكفار يثر برهوت وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت وهذا مثل قول الامام مالك بل هو مستند له وقالت طائفة أرواح المؤمنين عن يمين آدم وأرواح الكفار عن شماله وقال ابن حزم ومن واقفه مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها بناء على مذهبه الذي اختاره وهو ان الارواح مخلوقة قبل الاجساد وتقدم ما فيه قال الامام المحقق ابن القيم جمهور الناس على ان الارواح خلقت بعد الاجساد والذين قالوا خلت قبل الاجساد ليس معهم على ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا اجماع الا ما فهموه من نصوص لا تدل على ذلك والحاصل ان مدار حججهم على اخبار غير صحيحة أو نصوص صحيحة ولكن دلالتها على ما زعموه غير صريحة وقوله مستقرها بعد مفارقة أبدانها في البرزخ الذي كانت فيه قبل خلق أجسادها مبني على ما ذكر من اعتقاده وان أرواح السعداء عن يمين آدم عليه السلام وأرواح الاشقياء عن يساره وزعمه ان ذلك عند منقطع العناصر لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبه أقوال أهل الاسلام والاحاديث الصحيحة تدل على ان الارواح فوق العناصر في الجنة وأدلة القرآن تدل على ذلك وقد وافق ابن حزم الجمهور على أن أرواح الشهداء في الجنة ومعلوم ان الصديقين أفضل منهم فكيف تكون روح أبي بكر الصديق وعبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وحذيفة بن اليمان وأشباههم عند منقطع العناصر وذلك تحت هذا العالم الاذني تحت السماء الدنيا وتكون أرواح شهداء رمانا فوق العناصر وفوق السموات وما زعم أبي محمد بن حزم ان الامام اسحق ابن راهويه ذكر ما قاله وذهب اليه بعينه وقال وعلى هذا جميع أهل الاسلام باطل فان اسحق لم يقل ان مستقر الارواح عند انقطاع العناصر وإنما قال محمد بن نصر المروزي في كتابه الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى (واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم) الآية فقد ذكر الآثار التي ذكرها السلف من استخراج ذرية آدم من صلبه ثم أخذ الميثاق

عليهم وردهم في صلبه وأنه أخرجهم مثل الذر وأنه قسمهم اذ ذاك الى شقي وسعيد وكتب آجالهم وأرزاقهم وأعمالهم وما يصيبهم من خير وشر ثم قال قال اسحق أجمع أهل العلم انها الارواح قبل الاجساد استنطقهم وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بر بكم الآية ان يقولوا انا كنا عن هذا غافلين أو يقولوا انما أشرك آباؤنا من قبل هذا نص كلامه وهو كما ترى لا يدل على ان مستقر الارواح اذ كراين حزم حيث منقطع العناصر بوجه من الوجوه بل ولا يدل على ان الارواح كانت قبل الاجساد بل انما يدل على انه سبحانه أخرجها حينئذ فخطبها ثم ردها الى صاحب آدم وهذا وان كان قد قاله جماعة من السلف والخلف كما مر فالذي صححه ابن القيم والجمهور خلافه ولو سلم ان خلق الارواح قبل الاجساد لم يكن فيه دليل على ان مستقر الارواح حيث منقطع العناصر ولا ان ذلك الموضع كان مستقرها أولا وقالت طائفة مستقر الارواح بعد مفارقة أبدانها العدم المحض وهذا أيضا باطل لا يلتفت اليه فان صاحب هذا القول يزعم ان الروح عرض من أعراض البدن وهو الحياة وبه قال ابن الباقلاني ومن وافقه وكذا قال أبو الهذيل العلاف المعتزلي النفس عرض من الاعراض ولم يعينه انه الحياة كما عينه ابن الباقلاني بل قال الروح عرض كسائر أعراض الجسم وهو لا عندهم ان الجسم اذا مات عدمت روحه فلا تمذب ولا تنعم وانما يعذب وينعم الجسد اذا شاء الله تعذيبه وتنعيمه رد اليه الحياة في وقت يريد تنعيمه وتمذيبه والافلا روح هناك قائمة بنفسها البتة وقال بعض أرباب هذا القول ترد الحياة الى عجب الذنب قال الامام ابن القيم وهذا قول يردده الكتاب والسنة واجماع الصحابة وأدلة العقول والفطر قال وهو قول من لم يعرف روحه فضلا عن روح غيره والله أعلم وقالت طائفة أخرى مستقر الارواح بعد الموت ابدان أخر غير هذه الابدان فهذا فيه حق وباطل فحتم ما أخبر به الصادق المصدوق عن ارواح الشهداء انها في حواصل طير خضر تأوي الى قناديل معلقة بالعرش هي لها كالا وكر للطائر وقد صرح بذلك في قوله جعل ارواحهم في أجواف طير خضر واما قوله صلى الله عليه وسلم «نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة» يحتمل ان يكون هذا الطائر مركبا للروح

كالبُدن لما ويكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء ويحتمل أن تكون الروح صورة طائر وهذا اختيار ابن حزم وابن عبد البر قال ابن حزم معنى ذلك أن نَسَمَةَ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ يَعْلَقُ بِغِيٍّ أَنَّهُا تَطِيرُ فِي الْجَنَّةِ لِأَنَّهَا تَمَسُخُ فِي صُورَةِ الطَّيْرِ قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَأَمَّا الزِّيَادَةُ الَّتِي فِيهَا أَنَّهُا فِي حَوَاصِلِ طَيْرِ خُضْرٍ كَأَنَّهَا صِفَةُ تِلْكَ الْقَنَادِيلِ الَّتِي تَأْوِيهَا قَالَ وَالْحَدِيثَانِ مَعًا حَدِيثٌ وَاحِدٌ قَالَ الْمُحَقِّقُ ابْنُ أَقِيمٍ وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ فِي غَايَةِ الْفَسَادِ لَفْظًا وَمَعْنَى قَوْلِهِ حَدِيثٌ «نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ تَعْلَقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ» غَيْرُ حَدِيثٍ أَرْوَاحُ الشَّهَدَاءِ فِي حَوَاصِلِ طَيْرِ خُضْرٍ وَالَّذِي ذَكَرَهُ مُحْتَمَلٌ فِي الْأَوَّلِ وَأَمَّا الثَّانِي فَلَا يَحْتَمِلُهُ بِرَجْهِ فَإِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَنَا أَرْوَاحَهُمْ فِي حَوَاصِلِ طَيْرٍ وَفِي لَفْظٍ آخَرَ فِي أَجْوَافِ طَيْرِ خُضْرٍ وَفِي لَفْظٍ يَبْضُ وَإِنَّ تِلْكَ الطَّيْرَ تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ فَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا وَتَشْرَبُ مِنْ أَنْهَارِهَا ثُمَّ تَأْوِي إِلَى قَنَادِيلٍ تَحْتَ الْعَرْشِ هِيَ لَهَا كَالْأَوَّكَارِ لِلطَّائِرِ وَقَوْلُهُ أَنَّ حَوَاصِلَ تِلْكَ الطَّيْرِ هِيَ صِفَةُ تِلْكَ الْقَنَادِيلِ الَّتِي تَأْوِي إِلَيْهَا خَطَأٌ قَطْمًا بَلْ تِلْكَ الْقَنَادِيلُ مَاوِيَةٌ لِتِلْكَ الطَّيْرِ فَهِيَ ثَلَاثَةُ أُمُورٍ شَرَحَ بِهَا الْحَدِيثَ أَرْوَاحُ وَطَيْرٍ هِيَ فِي أَجْوَافِهَا وَقَنَادِيلُ مَاوِيَةٌ لِتِلْكَ الطَّيْرِ وَالْقَنَادِيلُ مَسْتَقَرٌّ تَحْتَ الْعَرْشِ لَا تَسْرَحُ وَالطَّيْرِ تَسْرَحُ وَتَذْهَبُ وَتَجِيءُ وَالْأَرْوَاحُ فِي أَجْوَافِهَا فَإِنَّ قِيلَ يَحْتَمِلُ أَنْ تَجْعَلَ نَفْسَهَا فِي صُورَةِ طَيْرٍ لِأَنَّهَا تَرْكَبُ فِي بَدَنِ طَيْرٍ كَمَا قَالَ تَعَالَى (فِي أَيِّ صُورَةٍ مَاشَاءُ وَرَكَبَتْ) وَيَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ فِي الْفَرْقِ الْآخَرِ أَرْوَاحَهُمْ كَطَيْرٍ خُضْرٍ كَمَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَبُو عَرِينٍ عَبْدُ الْبَرِّ الْأَشْبَعِيُّ عِنْدِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ يَكُونُ الْقَوْلُ قَوْلَ مَنْ قَالَ كَطَيْرٍ أَوْ صُورَةِ طَيْرٍ لِمَطْلَبَتِهِ لِحَدِيثِ نَسَمَةِ الْمُؤْمِنِ وَقَدْ أَجَابَ الْمُحَقِّقُ أَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ قَدْ رَوَى بِهِذَيْنِ الْفَرَقَيْنِ وَالَّذِي فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ عَنْ مَسْرُوقٍ «أَرْوَاحُهُمْ فِي جُوفِ طَيْرِ خُضْرٍ» وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ وَكُتِبَ بِنِ مَالِكٍ فَلَمْ يَخْتَلَفْ حَدِيثُهُمَا فِي أَنَّهَا فِي أَجْوَافِ طَيْرِ خُضْرٍ قَالَ الْمُحَقِّقُ وَلَا يَحْذَرُ فِي هَذَا وَلَا يَعْطِلُ قَاعِدَةً مِنْ قَوَاعِدِ الشَّرْعِ وَلَا يَخَالِفُ نَصًّا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَلَا سُنَّةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ بَلْ هَذَا مِنْ تَعَامُّلِ أَكْرَامِ اللَّهِ لِلشَّهَدَاءِ أَنْ أَعَاذَهُمْ مِنْ أَيْدَانِهِمُ الَّتِي مَرَّقَوْهَا لِلَّهِ تَعَالَى أَبَدَانًا آخِرَ خَيْرِ أَعْمَارِهِمْ تَكُونُ مَرْكَبًا لَأَرْوَاحِهِمْ لِيَحْصُلَ بِهِمَا كَمَالُ تَعْمُّمِهِمْ فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ رُدُّ أَرْوَاحِهِمْ إِلَى تِلْكَ الْأَبْدَانِ الَّتِي كَانَتْ



فيها في الدنيا فان قيل هذا هو القول بالتناسخ وحلول الارواح في أبدان غير  
أبدانها التي كانت فيها فالجواب هذا معنى دلت عليه السنة الصحيحة الصريحة  
حق يجب اعتقاده ولا يبطله تسمية المسمي له تناسخا لنظائره مما دل عليه النقل  
ولم يحله العقل من صفات الله تعالى وحقائق أسمائه الحسنى حق لا يبطله  
تسمية المعطيين لها تركيبا وتجسيدا قال سيدنا الامام أحمد رضي الله عنه لا نزيل  
عن الله عز وجل صفة من صفاته لاجل شاعه المشنعين فان هذا شأن  
أهل البدع يلقبون أهل السنة وأقوالهم باللقاب التي ينفرون عنها الجهال  
ويسمونهم أحشوا وتركيبا وتجسيدا ويسمون عرش الرب تبارك وتعالى حيزاً وجهة  
ليتوصلوا بذلك الى نفي استوائه وعلوه على خلقه وكما تسمى الرافضة موالاة  
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم ومحبتهم والدعاء لهم نصبا وأمثال  
ذلك والمقصود ان ما دلت عليه السنة الصريحة من جعل أرواح الشهداء في أجواف  
طير خضر تناسخا لا يبطال هذا المعنى

واما ما اشتمل عليه من الباطل فالتناسخ الباطل الذي يقوله اعداء الرسل من  
الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد ويرغمون ان الارواح تصير بعد مفارقة الأبدان  
الى أجناس الحيوان والحشرات والطيور التي كانت تناسبها وتساكلها فاذا فارقت  
هذه الأبدان انتقلت الى أبدان تلك الحيوانات فتتم فيها وتعذب ثم تفارقها  
وتحل في أبدان آخر تناسب أعمالها وأخلاقها وهلم جرا فهذا معادها عندهم ونعيمها  
وعذابها لا معادها عندهم غير ذلك فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما اتفق عليه الرسل  
والانبياء من أولهم الى آخرهم وهو كفر بالله وباليوم الآخر فهذه الطائفة تقول أن  
مستقر الارواح بعد مفارقة أبدانها الاصلية أبدان الحيوانات التي تناسبها وهو أبطل  
قول واجشع

و يليه قول من يزعم ان الارواح تعدم جملة بالموت ولا يبقى هناك روح تنعم ولا  
تعذب بل النعيم يقع على اجزاء الجسد أو على جزء منه اما عجب الذنب وغيره فيخلق  
الله فيه الالم واللذة اما بواسطة رد الحياة كما قاله بعض أرباب هذا القول أو بدون رد  
الحياة كما قاله آخرون منهم فهو لا عندهم لا عذاب في البرزخ الاعلى الأجساد

ويقابله من يقول ان الروح لا تعاد الى الجسد بوجه ولا تحصل به والعذاب والميم  
على الروح فقط والصحيح خلاف هؤلاء وهؤلاء قاله الصحيحة المتواترة تبين  
ان العذاب على الروح والجسد مجتمعين ومتفرقين

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين تجمع يترزمن فلا دليل على هذا من كتاب ولا  
سنة يجب التسليم لها ولا قول صحابي يجب ان يوثق به وامما قول من قال ان ارواح المؤمنين  
بالجاية وأرواح الكفار يثر برهوت بحضرموت فقال ابن حزم هذا من قول الرافضة قال  
الامام المحقق وليس كما قال بل قاله جماعة من أهل السنة قال الحافظ أبو عبد الله  
ابن منده روي عن جماعة من الصحابة والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجاية ثم  
روى بسنده عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو انه قال ارواح المؤمنين  
تجتمع بالجاية وان ارواح الكفار تجتمع في سبعة بحضرموت يقال لها برهوت ثم  
روى بسنده عن شهر بن حوشب أن كعباً رأى عبد الله بن عمرو وقد تكلم الناس  
عليه يسألونه فقال له رجل سله أين اروا المؤمنين وأرواح الكفار فسأله فقال  
أرواح المؤمنين بالجاية وأرواح الكفار يبرهوت قال ابن منده ورواه أبو داود  
وغیره ثم ساق بسنده عن أبي الطفيل عن علي قال خبر بئر في الارض يزعم وشرب بئر  
في الارض برهوت بئر في حضرموت وخبر واد في الارض وادي مكة والوادي  
الذي أهبط فيه آدم في الهدمته طيكم وشرب واد في الارض الاحقاف وهو في حضرموت  
ترده أرواح الكفار وروى عن ابن عباس عن علي رضي الله عنهم قال أبغض بقعة في  
الارض واد بحضرموت يقال له برهوت فيه أرواح الكفار وفيه بئر ماؤها بالنها اسود  
كأنه قيح تأوي اليه الهوام ثم ساق ابن منده من طريق ابن اسحق القاضي حدثنا علي  
ابن عيسى الله ثنا سفيان ثنا أبان بن ثعلب قال قال رجل بت فيسه يعني وادي  
برهوت فكانما حسرت فيه أصوات الناس وهم يقولون يادومه يادومه قال أبان  
فحدثنا رجل من أهل الكتاب أن دومه هو الملك الذي على أرواح الكفار قال  
سفيان وسألا الحضرميين فقالوا لا يستطيع أحد بيته فيه بالليل

قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه الروح فهذه جملة ما علمته في هذا القول فان  
أراد عبد الله بن عمرو بالجاية التمثيل والتشبيه وانها تجتمع في مكان فسيح يشبه الجاية

اسعته وطيب هواه فهذا قريب وان اراد نفس الجاية دون سائر الارض فهذا لا يعلم الا بالتوفيق ولعله ما تلقاه عن بعض أهل الكتاب والله التوفيق

وأما قول من قال انها تجتمع في الارض التي قال الله فيها (ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها عبادي الصالحون) فهذا ان كان قاله تفسير الآية فليس هو تفسيرها لها وقد اختلف الناس في الارض المذكورة في الآية الكريمة فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما هي أرض الجنة وهذا قول أكثر المفسرين وعن ابن عباس رضي الله عنهما قول آخر انها الدنيا التي فتحها الله على أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال المحقق وهذا القول هو الصحيح ونظيره قوله تعالى في سورة النور (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم) وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «زويت لي الارض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك أمي ما زوي لي منها» وقالت طائفة من المفسرين المراد بذلك في الآية أرض بيت المقدس وهي من الارض التي أورثها عباده الصالحين وليست الآية مختصة بها وأما قول سلمان الفارسي رضي الله عنه ومن واقفه ان أرواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شئت فالبرزخ هو الحاجز بين شيتين وكأن سلمان أراد انها في أرض الدنيا والآخرة مرسله هناك حيث شئت قال المحقق هذا قول قوي فانها قد فارقت الدنيا ولم تلج الآخرة بل هي في برزخ بينهما فهي في برزخ واسع فيه الروح والريحان والنعيم وأما أرواح الكفار ففي برزخ ضيق فيه الغم والعذاب قال الله تعالى (ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون)

وأما من قال أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار في سجين في الارض السابعة فهذا قد قاله جماعة من السلف والخلف ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم عند موته «اللهم الرفيق الأعلى» وحاصل هذا ان أرواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم وأرواح الكفار في سجين بحسب منازلهم وماتوا الى

وأما قول من قال ان أرواح المؤمنين عن يمين آدم عليه السلام وأرواح الكفار عن يساره قال المحقق ان التيم هذا قول يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث الاسرى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الحديث «فاذا رجع قاعد على يمينه أسودة وعلى يساره

اسودة اذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى قلت لجبريل من هذا قال هذا آدم وهذه الاسودة عن يمينه وشماله نسف بنده فاهل اليمن منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شماله اهل النار قال اقسطلاني في المواهب الاسودة بوزن أزمئة هي الاشخاص والنسم بالنون والين المهملة المفتوحين جمع نسف وهي الروح قال القاضي عياض جاء ان ارواح الكفار في سبعين واب ارواح المؤمنين منعمة في الجنة يعني فكيف تكون مجتمة في سماء الدنيا فأجاب بأن يحتمل انها تعرض على آدم أحيانا فوافق عرضها مرور النبي صلى الله عليه وسلم ويدل على كون ارواح الكفار في النار في أوقات دون أوقات قوله تعالى (الا يمرضون عليها غدوا وعشيا) واعترض بأن ارواح الكفار لا تفتح لهم أبواب السماء كما هو نص القرآن والجواب ما أبداه احتمالا ان الجنة كانت من جهة يمين آدم والنار في جهة شماله فكان يكشف له عنهما ولا يلزم من رؤية آدم لها وهو في السماء ان تفتح لها أبواب السماء ولا تلجها قال في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البزار « فاذا عن يمينه باب يخرج منه ريح طيبة وعن شماله باب يخرج منه ريح خبيثة اذا نظر عن يمينه استبشر واذا نظر عن شماله حزن » قال الحافظان حجر وهذا لوصح المكان المصير اليه أولى من جميع ما تقدم ولكن سنده ضعيف انتهى وقال المحقق ابن القيم في الروح لا تدل رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لهم كذلك على تعادلهم في اليمن والشمال بل يكون هؤلاء عن يمينه في الملأ والسعة وهؤلاء عن يساره في السفلى والسجن وقال ابن حزم ان ذلك البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به عند سماء الدنيا ذلك عقد منقطع العناصر قال هذا يدل على انها عنده تحت السماء حيث تقطع العناصر وهي الماء والهواء والتراب والنار قال ابن القيم وهو يعني ان حزم دائما يشفع على من قال قولاً لا دليل عليه فأي دليل له على هذا القول من كتاب أوستة

قال المحقق اذا كانت ارواح أهل السعادة عن يمين آدم في سماء الدنيا وقد ثبت ان ارواح الشهداء في ظل العرش فوق السماء السابعة فكيف تكون عن يمينه وكيف يراها النبي صلى الله عليه وسلم فأجاب عن ذلك من وجوه (أحدها) انه لا يتمتع كونهما عن

يمينه في جهة العلوكا ان ارواح الاشقياء عن يساره في جهة السفلى (الثاني) انه غير ممتنع ان تعرض على النبي صلى الله عليه وسلم في سماء الدنيا وان كان مستقرها فوق ذلك (الثالث) لم يخبر انه رأى ارواح السعداء جميعاً هناك بل قل فاذا عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة ومعلوم قطعاً ان روح ابراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة والسابعة وكذلك الرفيق الاعلى ارواحهم فوق ذلك وارواح السعداء بعضها اعلا من بعض بحسب منازلهم كما ان ارواح الاشقياء بعضهم اسفل من بعض بحسب منازلهم والله أعلم

قال الامام المحقق ابن القيم فان قيل قد ذكرتم أقوال الناس في مستقر الارواح وماخذهم فما هو الراجح من هذه الاقوال حتى يمتد فاجاب بان الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت (فمنها) ارواح في عليين في الملاة الأعلى وهي ارواح الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء (ومنهم) ارواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهم ارواح بعض الشهداء لاجميعهم بل من الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه أو غيره كما في مسند الامام أحمد عن محمد بن عبد الله بن جهمش ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي ان قتلت في سبيل الله قال: الجنة فلما ولى قال «الا الدين سارني به جبريل آنفاً» (ومنهم) من يكون محبوباً على باب الجنة كما في حديث آخر رأيت صاحبكم محبوباً على باب الجنة (ومنهم) من يكون محبوباً في قبره كحديث صاحب الشملة التي غلها ثم استشهد فقال الناس هنيئاً له الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم «كلا والذي نفسي بيده ان الشملة التي غلها لتشتعل عليه ناراً في قبره» (ومنهم) من يكون مقره باب الجنة كما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما «الشهداء على بارق مهر يباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية» رواه الامام أحمد وهذا بخلاف جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه حيث أبدله الله من يديه بجناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء (ومنهم) من يكون محبوباً في الارض لم تل روحه الى الملاة الاعلى فانها كانت روحاً سفلية أرضية فان الأنفس

الأرضية لا تجماع الانفس السماوية كما لا تجماعها في الدنيا والنفس التي لم تكنسب في الدنيا معرفة ربها ومحبتها وذكره والانس به والتقرب اليه بل هي أرضية سفلية لا تكون بعد المفارقة لبدنها الا هناك كما ان النفس العلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله تعالى وذكره والتقرب اليه والانس به تكون بعد المفارقة مع الارواح العلوية المناسبة لها فالمرء مع من أحب في البرزخ ويوم القيامة والله تعالى بروح النفوس بعضها يعض في البرزخ ويوم المعاد كما في حديث ويجعل روحه يعني المؤمن مع الدم الطيب أي الارواح الطيبة المشاكلة لروحه فالروح بعد المفارقة تلتحق بأشكالها وأخوانها وأصحاب عملها تكون معهم هناك (ومنها) أرواح تكون في تنور الزناة والزواني وأرواح في نهر الدم تسبح فيه وتلثم الحجارة فليس للارواح شقيها وسعيدا مستقر واحد بل روح في أعلا عليين وروح أرضية سفلية لاتصعد من الارض

ومن تأمل السنن والآثار في هذا الباب وكان له فضل اعتناء عرف صحة ذلك فكل الآثار الصحيحة حتى وصدق يصدق بعضها بعضا لكن الشأن في فهمها وفهم المقصود منها ومعرفة النفس وأحكامها وأن لها شأنا غير شأن البدن وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل ببناء القبر وبالبدن فيه وهي أسرع شيء حركة وانتقالا وصعودا وهبوطا وتنقسم الى مرسلات ومحبوسة وعلوية وسفلية ولها بعد المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم والدم وعذاب أعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير فهناك الحبس والالم والمذاب والمرض والحسرة وهناك اللذة والراحة والنعيم والاطلاق (ثم قال المحقق ابن القيم) وما أشبه حالها بهذا البدن بحال البدن في بطن أمه وحالها بعد المفارقة بحاله بعد خروجه من البطن الى هذه الدار فلهذه الانفس أربعة دور كل دار أعظم من التي قبلها (الدار الاولى) بطن أمه وذلك الحصر والضيق والغم والظلمات اثلاث (الدار الثانية) هذه الدار التي نشأت فيها وألفتها واكتسبت الخير أو الشر وأسباب المادة والشقاوة فيها (الدار الثالثة) دار البرزخ وهي أوسع من هذه الدار وأعظم بل نسبتها اليها كنسبة هذه الدار الى الاولى (الدار الرابعة) دار القرار وهي الجنة أو النار

فلا دار بعدها والله تعالى ينقل الروح في هذه الدور طبقا بعد طبق حتى يبلغها  
الدار التي لا يصلح لها غيرها ولا يليق بها سواها وهي التي خلقت لها وهيئت للعمل  
الموصل اليها ولها في كل دار من هذه الدور شأن غير شأن الدار الاخرى فتبارك الله  
فاطرها ومنشؤها ومحبها ومساعدتها ومشقيها وبالله التوفيق

### ﴿ المسألة الثالثة ﴾

من المسائل المتعلقة بالروح هل تتلاقى ارواح الموتى وتزاور وتنداكرو وتتلاقى  
أرواح الاحياء والأَمْوات أيضا وهذا يعلم مما مر من حيث الجملة لان الارواح قسمان  
معذبة ومنعمة فالمعذبة في شغل شاغل لها بما هي فيه من العذاب عن التزاور والتلاقى  
واما الارواح المنعمة المرسله غير المحبوسة فهذه تتلاقى وتزاور وتنداكرو ما كان منها  
في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا فيكون كل روح رفيقا الذي على مثل حملها وروح  
نبينا صلى الله عليه وسلم في الرفيق الاعلا قال تعالى (ومن يطع الله والرسول فأولئك  
مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك  
رفيقا) قال الامام ابن القيم وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء  
والمرء مع من أحب في هذه الدور الثلاثة وقد تواترت المراتي بتلاقى الارواح بعضها  
مع بعض قال الامام عبد الله بن المبارك رأيت سفينان الثوري في النوم فقات  
ما فعل الله بك قال لقيت محمدا وحزبه وقد جاءت سنة صحيحة بتلاقى الارواح  
وتعارفها فروى بن أبي الدنيا قال لما مات بشر بن البراء بن معرور وجدت عليه  
أم بشر وجدا شديدا فقالت يا رسول الله انه لا يزال الهالك يهلك من بني سلمة  
فهل يتعارف الموتى فارسل الى بشر بالسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
« نعم والذي نفسي بيده يا أم بشر انهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤس الشجر »  
فكان لا يهلك هالك من بني سلمة الا جاءته أم بشر فقالت يا فلان عليك السلام  
فيقول وعليك فنقول اقرأ على بشر السلام. وذكر ابن أبي الدنيا أيضا من حديث  
سفينة عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال أهل القبور يتوكلون الاخبار  
فاذا أتاهم الميت قالوا ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل فلان يقول صالح ما فعل  
فلان فيقول ألم يأتكم أما قدم عليكم فيقولون لا فيقول انا لله وانا اليه راجعون

سلك به غير سبيلا وقال عبيد بن عمير أيضا اذا مات الميت تلفته الارواح يستخبرونه كما يستخير الرك ماقفل فلان ماقفل فلان فاذا قال توفي ولم يأنهم قتلوا ذهب به الى أمه الهاوية وقال سعيد بن المسيب اذا مات الرجل استقبله ولده كما يستقبل العائث وقال عبيد بن عمير لو اني آيس من لقاء من مات من أهلي لالغاني قد مت كذا وكذا معاوية بن يحيى عن عبدالله بن سلية ان أبا رهم السلمي حدثه ان أبا أيوب الانصاري رضي الله عنه حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان نفس المؤمن اذا قبعت تلقاها أهل الرحمة من عند الله كما يتلقى الشير في الدنيا فيقول أنظروا أخاكم حتى يسريح فانه كان في كرب شديد فيسألونه ماذا فعل فلان وماذا فعلت فلانة وهل تزوجت فلانة فاذا سأله عن رجل مات قبله قال انه قد مات قبلي قالوا اما الله وانا اليه راجعون ذهب به الى أمه الهاوية فبنست الام وبنتت المرية ورواه ابن أبي الدنيا والطبراني في الاوسط وقال ان أعمالكم ترد على آفاتكم وعشائركم من أهل الآخرة فان كان خيرا فرحوا واستبشروا وقالوا اللهم هذا فضلك ورحمتك فأنم نعمتك عليه وأمته عليها ويعرض عليهم عمل المسي فيقولون اللهم ألهمه عملا صالحا ترضى به وتقر به اليك وأخرج ابن ماجة عن محمد بن المكدر قال دخلت على جابر بن عبد الله وهو يموت فقلت اقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم مني السلام وأخرج الامام أحمد والحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان روعي المؤمنين لثنتين على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه» قط وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب القبور قال حدثنا محمد بن الحسين ثنا يحيى بن عسلا (١) ثنا مسع ثني رجل من آل عاصم الجعدي قال رأيت عاصم الجعدي في مامي بعد موته بستان فقلت أليس قد مت قال بلى قلت فآين أنت قال اما والله في روضة من رياض الجنة انا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها الى أبي بكر (٢) بن عبد الله المزني فتلقى أخباركم قال

(١) الصواب «بسطام الأصغر» كما في ص ٥ من كتاب الروح (٢) الصواب «بكر» كما في كتاب الروح أيضا اه مصححه



قلت أجسامكم أم أرواحكم قال هيئات بليت الاجسام وانما تلاقي الارواح والمرائي وان لم تصلح بمجردا لاثبات احكام فضلا عن اثبات اعتقاد لكنها على كثرتها وانما لا يخصصها الا الله تعالى وتواطئها مما يستأنس بها وقد قال صلى الله عليه وسلم «أرى رؤياكم قد تواطئت على انها - يعني ليلة القدر - في العشر الاخير» فلما تواطأت رؤيا المؤمنين على تلاقي الارواح وتعارفها كان ذلك مما يستأنس به ويصلح للاستشهاد به على انا لم تثبت هذا بمجرد الرؤيا بل بما ذكرناه من الاخبار عن النبي المختار من تلاقي أرواح الموتى بعضهم لبعض وتلاقي أرواح الاحياء لارواح الموتى ايضا ثم ان الحس والواقع من أعدل الشهود وقد قال تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) روى أبو عبد الله بن منده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما في هذه الآية قال بلغني أن أرواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فيتساءلون بينهم فيمسك الله أرواح الموتى ويرسل أرواح الاحياء الى أجسادها وكذا أخرج ابن أبي حاتم عن السدي قال يتوفاها في منامها فتلتقي روح الحي وروح الميت فيتذاكران ويتمارfan قال فترجع روح الحي الى جسده في الدنيا الى بقية أجلها وتريد روح الميت أن ترجع الى جسده فتعجز وهذا أحد القولين في تفسير الآية وهو ان المسكدة من توفيت وفاة الموت أولا والمرسلة من توفيت وفاة النوم والمعنى على هذا انه يتوفى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها قبل يوم القيامة ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها الى جسدها الى بقية أجلها فيتوفاها الوفاة الاخرى والقول الثاني في الآية ان المسكدة والمرسلة كلاهما توفى وفاة النوم فن استكمل أجلها أمسكها عنده فلا يردّها الى جسدها ومن لم تستكمل أجلها ردها الى جسدها استكملها وهو الذي اختاره شيخ الاسلام ابن تيمية ومال تلميذه المحقق الى ترجيح الاول ثم قال والتجقيق أن الآية تتناول النوعين فانه تعالى ذكر وفاتين وفاة نوم ووفاة موت وذكر امساك المتوفاة وارسال الاخرى ومعلوم انه تعالى يمسك نفوس كل ميت سواء مات في النوم أو في اليقظة ويرسل نفس من لم تمت وقد قال سعيد بن المسيب التقي

عبد الله بن سلام وسمان المارسي رضي الله عنهما فقال أحدهما للآخر أنت قبلي  
فلتني وأخبرني ما لقيت من ربك وإن أنا مت قبلك لقيتك فخيرك فقال لا آخر  
وהל ياتني الاموات والاحياء قال نعم أرواحهم في الجنة تذهب حيث شاءت قل  
فات فلان فتيه في المنام فقال له توكل وأبشر فلم أر مثل التوكل قط وقال العباس  
بن عبد المطلب رضي الله عنه كنت اشتبه أن أرى عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه في المنام فما رأيته الا عند قريب الحول فرأيت به مسح العرق عن جبينه وهو  
يقول هذا أوان فراغني ان كان عرشي ليهد لولا أنني لقيت رؤفا رحبا ولما حضرت  
شارح (١) بن عابد البجلي الوفاة دخل عليه عصف (٢) بن الحارث وهو يجود بنفسه  
فقال له يا أبا الحجاج ان قدرت على أن تأتي بمدا موت فتخبرني بما ترى فافعل قال  
وكانت كلمته مقبولة في أهل الفقه فكث زمانا لا يراه ثم رآه في منامه فقال له أليس  
قدمت قال بلى قال فكيف حالك قل تجاوز ربنا عنا الذنوب فلم يهلك منا الا نواس  
قلت وما الخواص (٣) قال الذين يشاء اليهم بالا صابع (٤) وقال قبيصة بن عتبة رأيت  
سفيان الثوري في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك فقال:

نظرت الى ربي عيانا فقال لي      هنيئا ورضائي عنك يا ابن عميد  
لقد كنت قواما اذا الليل قد دجا      بمبرة محزون وقلب عميد  
فدوبك فاحترأي قصر تريده      وذرني فاني منك غير بعيد

وهذا باب طويل جدا فان لم تسبح نفسك بتصديقه وقلت هذه منامات وهي غير  
مقصودة فأنزل من رأى صاحبها له أو قريبا أو غيره فآخبره بأمر لا يملكه الا  
صاحب الرويا أو أخبره بما لدفته هو أو غيره أو حذره من أمر يقع أو بشره بأمر

(١) قوله «شارح» الذي في كتاب الروح «شريح» (٢) عصف ضبته  
في كتاب الروح غضيف بالمعجمتين وهو الصواب وضطه بعضهم بالطاء وقد  
اختلفوا في كونه صحيا أو تابعا وقيل هما اثنان ولا محل لتحقيق ذلك هنا (٣)  
قوله «الخواص الخ والعبارة في كتاب الروح هكذا «فلم يهلك منا الا الاخراس»  
قلت وما الاخراس «والحرص من أسماء الجيسل قلعله استمارة للشبهة (٤) قوله  
بالاصابع تمنه في كتاب الروح «في الشيء» اهـ صححه

يوجد فوجد كما قال أو أخبره بأنه يموت هو أو بعض أهله إلى كذا وكذا فيقع  
كما أخبر أو أخبره بخصب أو جدب أو تدو أو نازلة أو مرض له فوقع كما أخبر  
والواقع أن ذلك لا يخصه إلا الله تعالى والناس مشركون فيه وقد رأينا نحن وغيرنا  
من ذلك عجائب وبه يعلم بطلان قول من زعم أن هذه كلها علوم وعقائد سيفي  
النفس تظهر أصحابها عند انقطاع نفسه عن الشواغل البدنية بالنوم فهذا عين  
الباطل والمحال فإن النفس لم يكن فيها قط معرفة هذه الأمور التي يخبر بها الميت  
ولا خطر بياها ولا عندها علامة عاينها ولا أمانة بوجه ما كما قاله الإمام المحقق  
ابن القيم في الروح

قال ونحن لا ننكر أن الأمر قد يقع كذلك وإن من الرؤيا ما يكون من  
حديث النفس وصور الاعتقاد بل أكثر مرآئي الناس إنما هي من مجرد صور  
اعتقادهم المطابق وغير المطابق فإن الرؤيا على ثلاثة أنواع رؤيا من الله ورؤيا من  
الشیطان ورؤيا من حديث النفس والرؤيا الصحيحة أقسام (منها) إلهام يلقيه الله  
سبحانه في قلب العبد وهو كلام يكلم به الرب عبده في المنام كما قال عبادة بن  
الصامت رضي الله عنه وغيره (ومنها) مثل يضربه له ملك الرؤيا الموكلة بها (ومنها) التقاء روح  
النائم بأرواح الموتى من أهله وأقاربه وأصحابه وغيرهم كما ذكرنا (ومنها) خروج روحه  
إلى الله سبحانه وخطابها له (ومنها) دخول روحه إلى الجنة ومشاهدها وغير ذلك  
فالتقاء أرواح الأحياء بأرواح الموتى نوع من أنواع الرؤيا الصحيحة التي هي عند  
الناس من جنس المحسوسات وهذا موضع اضطربت فيه الناس فمن قائل أن العلوم  
كلها كامنة في النفس وإنما اشتغالها بالمحس يوجب عنها مطالعتها فإذا تجردت  
بالنوم رأت منها بحسب استعدادها ولما كان تجردها بالموت أكمل كانت علومها  
ومعارفها هناك أكمل قال المحقق ابن القيم في كتاب الروح وهذا فيه حق وباطل  
فلا يرد كله ولا يقبل كله فإن تجرد النفس بطلانها على علوم ومعارف لا يحصل بدون  
التجرد لكن لو تجردت كل التجرد لم تطالع على علم الله الذي بعث فيه رسوله ولا  
على تفاصيل مما أخبر به عن الرسل الماضية والأمم الخالية وتفاصيل الأمماد وأشراف  
الساعة وتفاصيل الأمر والنهي والأسماء والصفات والأفعال وغير ذلك مما لا يعلم

الا بالوحي ولكن تجرد النفس عون لها على معرفة ذلك وتلقيه من معسده أهل  
وأقرب وأكثر مما يحصل للنفس المنعمة في الشواغل البدنية ومن قال من الناس  
ان هذه المراتي علوم يخلقها الله تعالى في النفس ابتداء بلا سبب فعلى نهج قول  
منكر الاسباب والحكم والتموى قول الحق وهو قول مخالفت لشرع والعقل والمنطق  
ومن قال (١) ان الروايات امثال مضروبة يضربها الله للعبد بحسب استعداده والله على  
يد ملك الروايات فرة يكون مثلاً مضروباً ومرة يكون نفس حاراً المراتي فيطابق  
الواقع مطابقة العلم لمعلومه وهذا أقرب من القولين قبله ولكن الروايات ليست مقصورة عليه  
بل لها اسباب أخرى كما تقدم من ملاقات الارواح وإخبار بعضها بعضاً ومن إلقاء الملك الذي  
في القلب والروح ومن رواية الروح للاشياء مكافعة بلا واسطة

وقد ذكر الحافظ أبو عبد الله بن عده في كتابه (النفس والروح) بسنده عن ابن عمر  
رضي الله عنهما قال لقي عمر بن الخطاب علي بن أبي طالب رضي الله عنهما فقال له يا أبا  
الحسن ربما شهدت وغبنا وربما شهدنا وغبت ثلاث أسألك عنهن فهل عندك منهن  
علم فقال علي بن أبي طالب وما هن قال الرجل يحب الرجل ولم ير منه خيراً والرجل  
يبغض الرجل ولم ير منه شراً فقال علي نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
«الارواح جنود مجندة تلتقي في الهواء فتشام فانه ارف منها اختلف وما نساكر منها اختلف»

فقال عمر «واحدة» قال عمر والرجل يحدث الحديث اذ نسيه فينبأ هو ومن نسيه (٢)  
اذ ذكره فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ما في القلوب قلب  
الا وله سحابة كسحابة القمر يبا القمريضي اذ تخلصه (٣) سحابة فأظلم اذا انجلت (٤)  
فأضاء وبيننا القلب يتحدث اذ تخلصه سحابة فتضي اذ انجلت عنه فيذكر» قال  
عمر «اثنتان» قال والرجل يرى الروايات فيها ما يصدق ومنها ما يكذب فقال نعم سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ما من عبد ينام بمثل» فوما الا عرج بروحه الى  
العرش فالذي لا يستيقظ دون العرش فتلك الروايات التي تصدق والذي يستيقظ دون

(١) كذا في الاصل والعمود «ومن قائل» (٢) المبارقة في كتاب الروح هكذا  
«فينبأ هو وما سية» (٣) في كتاب الروح «تخلصه» (٤) في كتاب الروح «تجلت» في  
الموضمين ومعناها واحد

العرش ينهي التي تكذب « فقال عمر رضي الله عنه : ثلاث كنت في طلبهن فالجد  
الله الذي أصبتن قبل الموت : وروي أن عمر بن الخطاب قال عجبت لرويا الرجل  
يرى الشيء لم يخطر له على بال فيكون كخذ يسد ويرى الشيء فلا يكون شيئا  
فقال علي رضي الله عنه يا أمير المؤمنين يقول الله تعالى (الله يتوفى الانفس حين  
موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى  
أجل مسي) قال والارواح يعرج بها في منامها فما رأت وهي في السماء فهو الحق  
فاذا ردت الى أجسادها تلقى الشياطين في الهواء فكذبها فيما رأت من ذلك  
فهو الباطل قال فجعل عمر رضي الله عنه يتعجب من قول علي رضي الله عنه قال الحافظ  
ابن منده هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره وروي عن أبي الدرداء وروي  
ابن منده عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال «إن الارواح جنود مجندة تتلقى  
فتشام كما تشام الخيل فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف » قال الامام ابن  
القيم ولم تزل الناس قديما وحديثا تعرف هذا وتشاهده قال جليل بن معمر العذري  
أظلم نهاري مستهما وتلتقي مع الليل روحي في المنام وروحها

فإن قيل فالنائم يرى غيره من الاحياء يحذو ويخاطبه وربما كان بينهما مسافة بعيدة  
و يكون المرء يقظان روحه لم تفارق جسده فكيف التقت روحهما فالجواب عن  
هذا إما ان يكون مثلاً مضروباً ضربه ملك الرويا للنائم أو يكون حديث نفس من  
الرائي فجرد له في منامه قال حبيب بن أوس

سقى لطيفك من زور اناك به حديث نفسك عنه وهو مشغول

والمقصود أن ارواح الاحياء تتلاقى في النوم كما تتلقى ارواح الاحياء والاموات  
قال بعض السلف أن الارواح تتلاقى في الهواء فتعارف وتذاكر فيأتيها ملك  
الرويا بما هو لاقيا من خير أو شر قل وقد وكل الله تعالى بالرويا الصادقة  
ملكاً عليه وألهمه معرفة كل نفس بعينها واسمها ومنقلبها في دينها ودنياها وطبعها  
ومعارفها لا يشبه عليه منها شيء ولا يغلط فيها فيأتيه نسخة من علم غيب الله من أم  
الكتاب بما هو مصيب لهذا الانسان من خير أو شر في دينه ودنياه ويضرب  
له فيها الامثال والاشكال على قدر عادته فتارة يبشيره بخير قدومه أو يقدره وينذره

من معصية ارتكبها أو هم بها ويحذره من مكروه انقضت أسبابه ليعارض تلك الأسباب بأسباب تدفعها وتغير ذلك من الحكم والمصالح التي جعلها الله تعالى في الرزق نعمة منه ورحمة وإحساناً وتذكيراً وتحريماً وجعل أحد طرق ذلك تلاقي الأرواح وتذاكرها وتعارفها وهم ممن كانت توبته وصلاحه وزهده وإقباله على الآخرة عن مدام رآه أو روي له وهم ممن استغنى وأصاب كنزاً أو دفيناً عن مدام وهذا عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم دل في المدام على زمزم وأصاب الكنز الذي كان هناك وفي مثل ذلك حكايات كثيرة وبالله التوفيق

﴿ فكل ما عن سيد الخلق ورد ﴾ من أمر هذا الباب حتى لا يرد

﴿ فكل ما ﴾ أي شيء أو الذي ﴿ عن سيد الخلق ﴾ ورسول الحق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال في المطلع السيد الذي يفوق في الخبر قومه قال الزجاج وقيل النبي وقيل الحليم وقيل الذي لا يظله غضبه وجميع ذلك في نبينا صلى الله عليه وسلم وقال في القاموس سيد القوم أجلمهم وهو صلى الله عليه وسلم أجل خلق الله وأعظم خلق الله وأكرم خلق الله وأكمل خلق الله صلى الله عليه وسلم قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه بدائع الفوائد اختلف الناس في جواز اطلاق السيد علي البشر فمنهم قوم ونقل عن الامام مالك واحتجوا بأنه صلى الله عليه وسلم لما قيل له يا سيدنا قال «أنا السيد الله» وجيزه قوم واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار «قوموا إلى سيدكم» وهذا أصلح من الحديث الأول قلت وكذا حديث «أن أبي هذا يعني الحسن - سيد» وحديث «أناسيد ولد آدم ولاخبره وغير ذلك مما لا يحصى إلا بكلفة قال في البدائع السيد أحد ما يضاف إليه فلا يقال التميمي أنه سيد كندة ولا يقال الملك أنه سيد البشر قيل وعلى هذا لا يجوز أن يطلق على الله هذا الاسم قال في البدائع وفي هذا نظر فإن السيد إذا أطلق عليه تعالى فهو بمعنى المالك والمولى والرب لا بمعنى الذي يطلق على المخلوق ﴿ورد﴾ بالاسانيد المقبولة ودونه أهل العلم في الكتب المنقولة المشهورة ﴿من أمر﴾ أي من أمور ﴿هذا الباب﴾ الذي مناهه السمع من الكتاب والسنة وإجماع السلف فكل ذلك ﴿حق﴾ يجب اعتقاده ولا بد أن به لأنه صحت به القول ولم ترد العقول وإن عجزت العقول عن إدراكه

فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام تأتي بمحارات العقول لا بمحالاتها والفرق بينهما بين لا يخفى على ذي تبصر (لا يرد) من ذلك شيء لثبوتهم عن المعصوم وصحته عن رسول الحي القيوم فن تصدى لرد شيء من هذا الباب فقد اخطأ الصواب وضل وخاب وكان من أهل البدع والارباب فان الرسل صلوات الله وسلامه عليهم جعلهم الله وسائط بينه وبين عباده في تعريفهم ما ينفعهم وما يضرهم وتكميل ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم وبعثوا جميعهم بالدعوة الى الله وتعريف الطريق الموصل اليه وبيان حالهم بعد الوصول اليه فالاصل الاول اثبات التوحيد والصفات والقدر وذكر أيام الله في أولياته وأعدائه وهي القصص التي قصها الله تعالى على عباده والامثال التي ضربها لهم والاصل الثاني يتضمن تفصيل الشرائع والامر والنهي والاباحة وبيان ما يحبه ويكرهه والاصل الثالث يتضمن الايمان باليوم الآخر والجنة والنار والثواب والعقاب قال شيخ الاسلام ابن تيمية في قاعدة له في وجوب الاعتصام بالرسالة على هذه الاصول الثلاثة مدار الخلق والامر والسعادة والفلاح موقوفة عليها ولا سبيل الى معرفتها الا من جهة الرسل فان العقل لا يهتدي الى تفاصيلها ومعرفته حقائقها وان كان قد يدرك وجه الضرورة اليها من حيث الجملة كالمرضى الذي يدرك وجه الحاجة الى الطب ومن بداويه ولا يهتدي الى تفاصيل المرض وتنزيل الدواء عليه وحاجة العبد الى الرسالة أعظم بكثير من حاجة المريض الى الطبيب فان آخر ما يعذب به مدمم الطبيب موت الابدان واما اذا لم يحصل للعبد نور الرسالة وحياتها مات قلبه وموت لا ترجى الحياة معه أبدا وشقي شقاوة لا سعادة معها أبدا فلا فلاح الا باتباع الرسول والايمان بما جاء به صلى الله عليه وسلم ومن جملة ما ورد عن سيد الخلق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم انه حق لا يرد اشرط الساعة وعلاماتها ولهذا قال

## فصل في اشراف الساعة

في اشراف الساعة وعلاماتها الدالة على اقترابها وعيبتها

قال تعالى (اقربت الساعة) وقال (قل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) وقال (قل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) والآيات في ذلك كثيرة واما الأحاديث فلانكاد نحصى فان قيل كيف يوصف بالاقتراب ما قدم في قبل وقوعه ألف ومائة وثيف وسبعون عاما فالجواب أن الاجل اذا مضى أكثره وبقي أقله حسن أن يقال فيه اقرب أجل ولا ريب أن الاجل الدنيا قد مضى أكثره وبقي أقله ولتقرب قيام الساعة عنده تعالى جعلها كشد الذي بمد يده فقل (ولتنتظر نفس ما قدمت لغد) وقال تعالى (انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا) وروى الترمذي وصححه من حديث أنس مرفوعا «بعثت أنا والساعة كهاتين» وأشار بالسبابة والوسطى فأفضل أحدهما على الاخرى وفي الصحيحين من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قال يا صبيبه هكذا بالوسطى والتي تلي الابهام «بعثت والساعة كهاتين» وفي الصحيحين عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا «انما أجلكم فيمن مضى قبلكم من الأمم من ضلوة العصر الى مغرب الشمس» وفي لفظ «انما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس»

ولا كان أمر الساعة شديدا وهو لما مز يدا وأمرها بعيدا كان الاهتمام بشأنها أكثر من غيرها ولهذا أكثر النبي صلى الله عليه وسلم من بيان أشرافها واماراتها وأخبر عما بين يديها من الفتن البعيدة والقريبة ونبأته وحذرهم لتأهبوا لذلك العقبة الشديدة

ثم اعلم ان وقت مجيء الساعة مما افرد الله بخلقه وانما أخفاه تعالى لانه أصلح للمبادئ لا يتباطأ عن التأهب والاستعداد كما ان اخفائه وقت الموت أصلح لهم وأنفع وقد انتدب جماعة من العلماء على تعيين قربها وزمن كونها ومجيئها واستدلوا بأحاديث



غير صحيحة وما صح منها فلا تنها غير صريحة وذكر الحافظ جلال الدين السيوطي ذلك في جزء له سماه الكشف وذكر هو تقريرا أنها تقوم على رأس الخمائة بعد الألف أو أزيد قال الشيخ العلامة مرعي (بهجة الناظرين وهذا أيضا مردود لان كل من تكلم بشي من ذلك فهو ظن وحسبان لا يقوم عليه برهان ثم أعلم ان اشراط الساعة وأمارتها تنقسم الى ثلاثة أقسام قسم ظهر وانتفى وهي الامارات البعيدة وقسم ظهر ولم ينتقض بل لا يزال في زيادة حتى اذا بلغ الغاية ظهر القسم الثالث وهي الامارات القريبة الكبيرة التي تعقبها الساعة وانها تتابع كنظام خرزات انقطع سلكها (فالأولى) أعني التي ظهرت ومضت وانقضت (منها) بعثة النبي صلى الله عليه وسلم اوموته وفتح بيت المقدس (ومنها) قتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه قال حذيفة أول الفتن قتل عثمان (ومنها) وقعة الجمل (ومنها) وقعة صفين فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قول لا تقوم الساعة حتى تقتل فتتان عظيمتان تكون بينهما قتلة عظيمة دعواهما واحدة (ومنها) واقعة النهروان فأخرج بن جرير عن محمد بن سالم قال أتينا أبا أيوب الانصاري رضي الله عنه فقلنا يا أبا أيوب قاتلت المشركين بسيفك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جئت تقاتل المسلمين فقل ان رسول صلى الله عليه وسلم أمرنا بقتال ثلاثة الناكثين والقاسطين والمارقين فقد قاتلت الناكثين والقاسطين وأنا مقاتل ان شاء الله المارقين وفي رواية عنه عهد الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقاتل مع علي الناكثين فقد قاتلناهم يعني في وقعة الجمل وذلك لان طلحة والزبير رضي الله عنهما نكثا بيعة علي رضي الله عنه وعهد الينا ان تقاتل معه القاسطين يعني الظالمين وأراد بهم أصحاب معاوية لأنهم ظلموا عليا ونازعوه أمرا هو أحق الناس به عند كل منصف والقاسطون هم العادلون عن الحق الى الباطل وعهد الينا ان تقاتل مع المارقين وأراد بهم الخوارج فانهم مرقوا من الدين وفي الخوارج أحاديث كثيرة جدا في الصحيحين وغيرها (ومنها) نزول أمير المؤمنين وخاتمة الخلفاء الراشدين سبط رسول رب العالمين سيدنا الامام أبي محمد الحسن بن علي وأخى الحسين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «ان ابني هذا سيد وسيصالح الله به بين فئتين عظيمتين

من المسلمين» الحديث شهد جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم سمعوا ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم (ومنها) ملك في أمية وما جرى على أهل البيت في أيامهم من الأذى كقتل الحسين بعد ماسم الحسن وواقعة الحرة وما جرى فيها من المحن وقتل ابن الزبير ورمي الكعبة بالمنجنيق وما جرى في ذلك مما لا يحسن ولا يليق (ومنها) ملك نبي العباس وما جرى في أيامهم من المحن والباس (ومنها) نار الحجاز التي أضاءت منها اعناق الأبل يصرى (ومنها) ظهور الرض واستبداد الرافضة بالملك وازهار الطعن والافتن على السلف الصالح من الصحابة الكرام وضوان الله عليهم وقد أخرج الامام أحمد أبو يعلى والطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما من فروع «يكون في آخر الزمان قوم يسبون الرافضة برفضون الاسلام فاذا رأيتهم فاقتلهم فانهم مشركون» ولفظ الطبراني باستاد حسن عنه كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده علي قتال النبي صلى الله عليه وسلم «سيكون من أممي قوم ينتحلون حب أهل البيت لهم ينزبسون الرافضة فاقتلهم فانهم مشركون» (ومنها) خروج كذاين دجالين كل منهما يدعي انه نبي (ومنها) زوال ملك العرب رواه الترمذي ومنها كثرة المال رواه الشيخان وغيرهما (ومنها) كثرة الزلازل والمسخ والتلف وغير ذلك ما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم انه من أمارات الساعة فظهر وهى وانقضى

### ﴿التي﴾ الثانية ﴿﴾

الامارات المتوسطة وهي التي ظهرت ولم تنقض بل تزايد وتكثر وهي كثيرة جدا (منها) قوله صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدينار لكع ابن لكع» رواه الامام أحمد والترمذي والفضلاء المقدمي من حديث حمزة رضي الله عنه واللكع العبد والأحق والليم والمعنى لا تقوم الساعة حتى يكون الثنايم والخمى ونحوهم رؤساء الناس (ومن الامارات) قوله صلى الله عليه وسلم «يأتي على الناس زمان الصابر على دينه كالنابض على الجمر» رواه الترمذي عن أنس وقوله صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد» رواه الامام أحمد وأبو دارد وابن ماجه وابن حبان عن أنس رضي الله عنه وقوله صلى الله عليه وسلم

يكون في آخر الزمان عباد جهال وقراء فسقة - وفي لفظ - فاق «رواه أبو نعيم والحاكم عن أنس (ومنها) أن يرى الملأل ساعة يطلع فيقال لليلتين لا تتفاخه وكبره روى معناه الطبراني عن ابن مسعود وفي لفظ «من أشرط الساعة انتفاخ الأهلة» بالخاء الممجمة أي عظمها وروى بالجيم (ومنها) اتخذ المساجد طرقاً (ومنها) ما أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً «من اقتراب الساعة اثنان وسبعون خصلة إذا رأيت الناس امتازوا الصلاة واضاعوا الامانة وأكلوا الربا واستحلوا الكذب واستخفروا بالدماء واستملوا البناء وباعوا الدين بالدنيا وتقطعت الارحام ويكون الحكم ضعفاً والكذب صدقاً والحرير لباساً وظهر الجور وكثر الطلاق وموت النجاة وأمن الخائن وخون الأمين وصدق الكاذب وكذب الصادق وكثر القذف وكان المطر قيظاً والولد غيظاً وقاض الثام فيضا وغاض الكرام غيضا وكان لأمرء والوزراء والأمناء خونه والعرفاء ظلمة والقراء فسقة إذا لبسوا مسوك الضأن قلوبهم انثن من الجيفة وأمر من الصبر يفشيهم الله فتنة ينهاوكون فيها نهاوك اليهود والظلمة وتظهر الصفراء وتطلب البيضاء يعني الذهب والفضة وتكثر الخطباء ويقل الأمر بالمعروف وحليت المصاحف وصورت المساجد وطولت المنابر وخربت القلوب وشربت الخمر وعطلت الحدود وولدت الامة ربتها ونرى الحفاة العراة صاروا ملوكا وشاركت المرأة زوجها في التجارة وتشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال وحاف بغير الله وشهد المرء من غير أن يستشهد وسلم للمعرفة وتفقه لغير الله وطلبت الدنيا بعمل الآخرة واتخذ المغنم دولا - وهو بضم الدال الميملة وفتح الواو ما يتداول من المال ومعناه اذا أخص الأغنياء وأرباب المناصب بأموال التي ومنعوها مستحقة بها كما في النهاية - والامانة مغنا والزكاة مغرا وكان زعيم القوم اردلهم وعق الرجل أباه وجفا أمه وير صديقه وأطاع امرأته وعلت أصوات الفسقة في المساجد واتخذت القيان والمعازف وشربت الخمر في الطرق واتخذ الظالم فخرا وبيع الحكم وكثرت الشرط. واتخذ القرآن مزامير وجلود السباع صفاقا - أي بأن تجعل على السروج كما يفعل امرأ زماننا - ولعن آخر هذه الامة أولها فليرتقبوا عند ذلك ريحا حمراء وخسفاً ومسخاً وقذا وآيات» (ومنها) مارواه الامام أحمد وعبد بن حميد وابن أبي حاتم

عن سلمان موقوفا والحسن بن سفيان وابن عساكر مرفوعا «إذا ظهر القول وحزن العمل وانتلفت الالسن واختلفت القلوب وقطع كل ذي رحم ورحمه فنسد ذلك لعنهم الله فأصمهم وأعشى أبصارهم» (ومنها) ما أخرجه الامام أحمد أيضاً والحاكم وابن ماجه عن أنس رضي الله عنه مرفوعا «إذا كانت الناحشة في كباركم والملك في صغاركم والعلم في مرداكم والمداعة في خياركم» يعني فتقرب اقامة الساعة وأخبار من هذه كثيرة جدا ذكرت منها طرفا صالحا في كتابي البحور الزاهرة في علوم الآخرة (منها) ما في صحيح البخاري وغيره من حديث أنس رضي الله عنه انه قال ألا أحدثكم بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به أحد غيري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ان من اشراط الساعة ان يرفع العلم ويكثر الجهل ويكثر الزنا ويكثر شرب الخمر ويقتل الرجال ويكثر السامخى يكون لحسين امرأة القيم الواحد» وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال ينما الي صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم جاءه أعرابي قال متى الساعة فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث وقال بعض القوم سمع ما قال فكروه ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه: قال أين السائل عن الساعة؟ فقال ها انا يا رسول الله قال «فاذا ضيقت الامانة فانتظر الساعة» قال كيف اضاعتها قال «اذوسد الامر الى غير أهلها فانتظر الساعة» والله أعلم

### ﴿الاشراط والامارات﴾

(الثالثة) العلامات المعظام والاشراط الجسام التي تعقبها الساعة وهي المقصودة في الظن والتي تنكلم عليها أهل العلم واليهما الاشارة بقوله ﴿وما أتى في النص من اشراط فكله حق بلا شطاط﴾

﴿وما﴾ أي وما ورد عن سيد الخلق وهو حق يجب اعتقاده ولا يسوغ رده الذي ﴿أتى﴾ أي ورد وجاء ﴿في النص﴾ القرآني أو الحديث النبوي ﴿من اشراط﴾ الساعة باقسامها الثلاثة مما ذكرنا وما لم نذكر والمراد بالساعة يوم القيامة وينسب

الساعة أقربها أولانها تأتي بقتة في ساعة أولان بمثل الموتى من قبورهم يكون في أسرع من اللمحة أولان فصل القضاء في ذلك اليوم في قدر ساعة و يروى عن علي رضي الله عنه انه سئل عن محاسبة الخلق فقال كما يرزقهم في غداة واحدة كذلك يحاسبهم في ساعة واحدة وتقدم ان الاشراف جمع شرط وانها أماراتها وعلا ماتها ﴿ فكله ﴾ أي الذي أتى في النص من اشراف الساعة وفي نسخة كلها أي الاشراف ﴿ حق ﴾ واقع ويقين ليس له مدافع ﴿ بلا شطاط ﴾ كسحاب وكتاب أي من غير طول وبعد يقال رجل شاط بين الشطاط والشطاطة والشطاط وهو البعيد ما بين الطرفين وقرئ (ولا نشطط) ولا تشاطط أي لا تبعد عن الحق والمعنى ان الذي جاء في النص من اشراف الساعة حق كله لا بعد فيه ولا عقل ينافيه ثم أخذ في تعداد تلك الاشراف فقال

﴿ منها الامام الخاتم الفصيح محمد المهدي والمسيح ﴾

﴿ منها ﴾ أي من اشراف الساعة التي وردت بها الاخبار وتواترت في مضمونها الآثار أي من العلامات العظمى وهي أولها ان يظهر ﴿ الامام ﴾ المقتدى بأقواله وأفعاله ﴿ الخاتم ﴾ للائمة فلا امام بعده كما أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الخاتم للنبوّة والرسالة فلا نبي ولا رسول بعده ﴿ الفصيح ﴾ اللسان لانه من صميم العرب أهل الفصاحة والبلاغة والفصاحة في اصطلاح أهل المعاني والبيان خلوص الكلام من ضعف التأليف وتنافر الكلمات والتمقيد مع فصاحة مفرداته والفصاحة في المفرد خلوصه عن تنافر الحروف والقرابة ومخالفة القياس والفصاحة في المتكلم ملكة يقتدر معها على التعبير المقصود بلفظ فصيح والبلاغة في الكلام مطابقتها لمقتضى الحال مع فصاحته وفي المتكلم ملكة يقتدر بها على تأليف كلام بليغ وقوله ﴿ محمد المهدي ﴾ هذا اسمه وأشهر أوصافه فأما اسمه فمحمد جاء ذلك في عدة أخبار وفي بعضها أن اسمه أحمد واسم أبيه عبدالله فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « يواطى اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي » رواه أبو نعيم من حديث أبي هريرة ولفظه أنه صلى الله عليه وسلم قال « لو لم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يلي رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم

أبيه اسم أبي بملأها قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا» وروى نحوه الترمذي وأبو داود والنسائي والبيهقي وغيرهم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه وفي رواية من حديث ابن مسعود أيضا لا تنذهب الدنيا حتى يملك رجل من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي بملأ الأرض عدلا وقسطا كما ملئت جورا وظلما أخرجه الطبراني في معجمه الصغير وأخرجه الترمذي ولفظه حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي وقال حديث حسن صحيح وكذلك أخرجه أبو داود في سننه وروى ابن مسعود أيضا رضي الله عنه رفعه اسم المهدي محمد وفي مرفوع حذيفة محمد بن عبد الله وبكنى أبا عبد الله ومن أسمائه أيضا أحد بن عبد الله كافي بعض الروايات

وأما زعم الشيعة أن اسمه محمد بن الحسن واه محمد بن الحسن العسكري فهذان فإن محمد بن الحسن هذا قد مات وأخذ عنه جعفر مبراث أبيه الحسن قلت هو أبو القاسم محمد بن الحسن العسكري بن علي الهادي بن محمد الجواد بن علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضوان الله عليهم ومحمد بن الحسن العسكري هذا ثاني عشر الأئمة الاثني عشر على اعتقاد الإمامية ويعرف بالحجة وهو الذي تزعم الشيعة أنه المختار والقائم والمهدي وهو صاحب السرداب عندهم وأقارب لهم فيه كثيرة وهم ينتظرون ظهوره في آخر الزمان من السرداب بسر من رأى كانت ولادته في منتصف شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين والشيعة تزعم أنه دخل السرداب في دار أبيه وأمه تنظر إليه فلم يعد يخرج إليها وذلك في سنة خمس وستين ومائتين وعمره يومئذ تسع سنين وقيل غير ذلك وكل ذلك ضرب من الجبرن والهذيان وأما ذلك فقد مات رضوان الله عليه وعلى آبائه

وأما نسبه ووصفه بالمهدي فقد ثبتت له هذه الصفة في عدة أخبار وعن كعب الأحبار قال إنما سمي المهدي لأنه يهدي إلى أمر حفي وسيخرج التوراة والأنجيل من أرض يقال لها طاطا كية أخرجه أبو يعقوب في كتاب الفتن وفي بعض رواياته عن كعب قال إنما سمي مهديا لأنه يهدي إلى أسفار التوراة فيستخرجها من جبال الشام يدعو إليها اليهود فيسلم على تلك الكتب جماعة كثيرة وذكر الامام أبو عمرو الداني قال إنما سمي المهدي لأنه يهدي إلى جبل من جبال الشام يستخرج منها أسفار

التوراة يحاج بها اليهود فيسلم على يده جماعة منهم واما لقبه فالجابر لانه يجبر قلوب  
أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولانه يجبر أي يقهر الجبارين والثقلين ويقصمهم  
واما كنيته فابو عبد الله واما نبيه فانه من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثم ان الروايات الكثيرة والاخبار الغزيرة ناطقة انه من ولد فاطمة البتول ابنة  
النبي الرسول صلى الله عليه وسلم ورضي عنها وعن أولادها الطاهرين وجاء في  
بعض الاحاديث انه من ولد العباس والاول أصح قال ابن حجر في كتابه القول  
المختصر واما ما روي «ان المهدي من ولد العباس عمي» فقال الدارقطني حديث  
غريب تفرد به محمد بن الوليد مولى بني هاشم قال ولا ينافيه خبر الرافعي عن ابن  
عباس رضي الله عنهما مرفوعا «الا ابشرك يا عم ان من ذريتك الاصفياء ومن  
عترتك الخلفاء ومنك المهدي في آخر الزمان به ينشر الله الهدى ويظفي نيران الضلالة  
ان الله فتح بنا هذا الامر وبذريتك يختم» وخبر هشيم بن كلب وابن عساكر  
عن ابن عباس ورجاله ثقة «اللهم انصر العباس وولد العباس ثلاثا يا عم أما علمت  
ان المهدي من ولدك موقعا راضيا» وخبر أبي نعيم في الحلية عن أبي هريرة رضي  
الله عنه «الا ابشرك بأبى الفضل ان الله عز وجل افتتح بي هذا الامر وبذريتك يختم»  
وخبر الديلمي «ان أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال «ان ترأى الخلافة في ولد عمي وصنوابي حتى يسلموها الى الدجال» وخبر  
الخطيب عن ابن عباس عن أمه أم الفضل رضي الله عنهم «يا عباس أنت عمي  
وصنوابي وخير من أخلف بعدي من أهلي اذا كانت خمس وثلاثون ومائة فهي  
لك ولولدك منهم السفاح ومنهم المنصور ومنهم المهدي» وخبر الخطيب وابن عساكر  
عن علي رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال للعباس يا عم «الا أخبرك ان الله  
افتتح هذا الامر بي ويختمه بولدك» فهذه الاخبار كلها لا تنافي ان المهدي من ذرية  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولد فاطمة الزهراء لان الاحاديث التي في ان المهدي  
من ولدها أكثر وأصح بل قال بعض حفاظ الامة وأعيان الأئمة ان كون المهدي  
من ذريته صلى الله عليه وسلم مما تواتر عنه ذلك فلا يسوغ العدول ولا الانتفاء  
الى غيره وقال ابن حجر يمكن الجمع بأن يكون من ذريته صلى الله عليه وسلم وللعباس

فيه ولادة من جهة انفي أمهاته عباسية والخاص ان الحسن في المهدي الولادة  
العلمي لان احاديث كونه من ذريته أكثر ولأحسين فيه ولادة أيضا ولأعباس  
في ولادة أيضا ولا مانع من اجتماع ولادات متعددة في شخص واحد من  
جهات مختلفة وبالله التوفيق

### ﴿ فوائد ﴾

(منها) في حليته وصفته قال ابن عباس رضي الله عنهما المهدي اسمه محمد بن  
عبدالله وهو رجل ربيعة مشرب بحمرة يفرج الله به عن هذه الامة كل كرب  
ويصرف بعده كل جور وعن حذيفة ابن اليمان رضي عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم «المهدي رجل من ولدي وجهه كالكوكب الدرري اللون لون عربي  
والحشم جسم امراييلي يملأ الارض عدلا كما ملئت جورا يرضي في خلافته أهل  
الارض وأهل السماء والطير في الجوى ملك عشرين سنة» أخرجه أبو نعيم في مناقب  
المهدي والطبراني في معجمه وأخرج أبو داود والبيهقي عن عبدالله بن مسعود رضي  
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «المهدي مني أحلى الجبهة أفنى الآف  
يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا يملك سبع سنين» وأخرج أبو نعيم  
من حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ليمتن  
الله في عترتي رجلا أفرق الثنايا أحلى الجبهة يملأ الارض عدلا ويفيض المال فيضا»  
وفي مرفوع عمران بن حصين أنه حين ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يا رسول الله كيف لأبهذا حتى نعرفه قال «هو رجل من ولدي كأنه من رجال بني  
اسرائيل عليه عباءتان قطرايتان كأنني وجهه الكوكب الدرسي في اللون في خده  
الايمن خال اسود ابن أربعين سنة» أخرجه الامام أبو عمرو الداني في سننه وأخرج  
أبو نعيم من حديث أبي امامة رضي الله عنه مرفوعا «المهدي من ولدي ابن أربعين  
سنة كان وجهه كرك دري في خده الايمن خال اسود عليه عباءتان قطرايتان  
كأنه من رجال بني اسرائيل يستخرج الكنوز ويفتح مدائن الترك» وفي حديث  
أبي وائل عن علي رضي الله عنه قال نظر الى الحسن وقال ان ابني هذا سببكم  
وماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيخرج من صلبه رجل باسم نبيكم يخرج علي



حين غفلة من الناس وامانة الحق واظهار الجور يفرح بخروجه أهل السماء وسكانها وهو رجل أجلى الجبين أقى الأنف ضخم البطن أزيل الفخذين بفخذه الايمن شامة أفلاج الثنايا يملأ الارض عدلا كما ملئت ظلما وجورا وعن أبي جعفر محمد الباقر قدس الله سره قال سئل أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عن صفة المهدي قال هو شاب مربع حسن الوجه يسيل شعره على منكبيه يعلو نور وجهه سواد شعره وحليته ورأسه وفي رواية أخرى عن علي رضي الله عنه ان المهدي **ك**ت اللحية أ كحل العينين براق الثنايا في وجهه خال أقى أجلى في كتفه علامة النبي صلى الله عليه وسلم وفي بعض الروايات المهدي أزج أبلج أعين يجسي من الحجاز حتى يستوي على مسجد دمشق أخرجه أبو نعيم وفي رواية لابن نعيم بكتفه اليمنى خال وفي حديث علي مرفوعا انه كثر اللحية أ كحل العينين براق الثنايا في وجهه خال وفي كتفه علامة وقال كعب الاحباراني لأجد المهدي مكتوب (١) في أسفار الانبياء ما في حكمه ظلم ولا عيب أخرجه أبو عمرو المقرئ في سننه ونعيم بن حماد واخرج أبو نعيم عن طاووس قال علامة المهدي انه يكون شديدا على العمال جوادا بالمال رحيا بالمساكين . ورأيتني قد وصفته في كتابي البحور الزاهرة بأنه آدم أي أسمر ضرب من الرجال أي خفيف اللحم بمشوق مستدق ربة أي لا بالطويل ولا بالقصير أجلى الجبهة أي خفيف شمرع النزعيتين عن الصدغين وهو الذي انحصر الشعر عن جبهته أقى الأنف أي طويله مع دقة أرنبته اشم أي رفيع العينين أزج أي حاجبه فيه تقويس مع طول في طرفه أو امتداده أبلج أعين أ كحل العينين واسع العين (٢) والكحل بفتح الحاء سواد في أجفان العين خلقته من غير اكتمال براق الثنايا أي لثناياه بريق ولعمان أفرقها أي ليست متلاصقة أزيل الفخذين أي منفرج الفخذين متباعدتها وفي رواية في لسانه ثقل واذا أبطأ عليه ضرب فخذه الايسر بيده اليمنى ابن أربعين سنة وفي رواية مابين ثلاثين الى أربعين خاشع لله خشوع النسر بجناحية عليه عباءتان قطوانيتان قال في النهاية هي عباءة بيضاء قصيرة الخلل والثون زائدة

(١) كذا في الاصل (٢) لعل الصواب واسع انهم أو الجبهة والالقال واسمها

## الفائدة الثانية في سيرته

قل أهل العلم يعمل بسنة النبي صلى الله عليه وسلم لا يوقظ نائمًا ويقتاتل  
 على السنة لا يترك سنة إلا أقامها ولا بدعة إلا رفعها يقوم بالدين آخر الزمان  
 كما قام به النبي صلى الله عليه وسلم أوله بتلك الدنيا كلها **كما** ملك ذو القرنين  
 وسليمان بن داود عليهما السلام يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويرد إلى المسلمين  
 القتهم ونعمتهم بملأ الأرض قسطًا وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً يحشو المال حشواً  
 ولا يعده عدا يقسم المال صحاحاً بالسوية يرصى عنه ساكن السماء وساكن الأرض  
 والطير في الجو والوحش في القفر والحيتان في البحر بملأ قلوب أمة بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم غنى حتى أنه يأمر مادياً يادي الأمن له حاجة في المال؛ فلا يأتيه إلا  
 رجل واحد فيقول أنا فيقول انت السادن أي الخازن فقل له المهدي يأمرك أن  
 تعطيني مالا فيقول له احث حتى إذا جمعه في حجره وبرزه ندم فيقول كنت اجش  
 أي أحرص أمة محمد صلى الله عليه وسلم أعجز عني ما وسعهم قال فيرده فلا يقبل من  
 فقال له اأنا أخذ شيتا أعطيتاه الأمة. تنعم أمة محمد بدها وافرها في زمانه نعمة لم يسمع  
 بمثله أقط وترسل السماء عليهم مدراراً لا تدخر شيتان قطرها وتوفي الأرض أكلها لا تدخر  
 عنهم شيتان نذرهما تجري على يديه الملاحم يستخرج الكنوز ويفتح المدائن واهب  
 الخافقين يوتى إليه ملوك الهند مغالين وتحمل خرائنهم لبيت المقدس حلياً يأوي  
 إليه الناس كما يأوي النحل إلى يسعوبه حتى يكون الناس على مثل أمرهم الأول  
 يمدد الله بثلاثة آلاف من الملائكة يضربون وجوه مخالفيه وأدبارهم جبريل على مقدمة  
 وميكائيل على ساقته ترمي الشاة والذئب في زمانه في مكان واحد ولعب الصبيان  
 بالحيات والعقارب لا تضرهم شيتا ويزرع لأناس مدا فيخرج له سبعمائة مد وبربع  
 الربا والزنا وشرب الخمر وتطول الأعمار وتودى الامانة وهلك الأشرار ولا يبق  
 من يفض آل محمد صلى الله عليه وسلم محبوب يعني المهدي في الخلائق يظني الله  
 به الفتنة العمياء وتأمين الأرض حتى أن امرأة تحم في خمس نسوة مامعن رجل  
 ولا يخن شيتا إلا الله مكتوب في شعائر الانبياء ما في حكمة ظلم ولا عيب

## ﴿الثالثة في علامات ظهوره﴾

قال العلامة الشيخ مرعي في كتابه ( فوائد الفكر في المهدي المنتظر )  
اعلم ان لظهور المهدي علامات جاءت بها الآثار ودلت عليها الأحاديث والأخبار  
فمن علامات ظهوره على ما ورد كسوف الشمس والقمر ونجم الذنب والنظامة  
وسماع الصوت برمضان وتحارب القبائل بندي القعدة وظهور الحشف والفتن معه  
قيص رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيفه ورايته من مرط مخلة معلمة سوداء  
فيها حجر لم تنشر منذ توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تنشر حتى يخرج  
المهدي مكتوب على رأسها «البيعه لله» كذا في الاشاعة للعلامة السيد محمد البرزنجي  
المدني ويفرس قضيا يابسا في أرض يابسة فيخضر ويورق ويطلب منه آية فيومي  
الى طير في الهواء بيده فيسقط على يده وينادي مناد من السماء: أيها الناس ان الله قطع  
عنكم الجبارين والمنافقين واشياهم وولاكم خيرا أمة محمد صلى الله عليه وسلم  
فالحقوه بمكة فانه المهدي واسمه محمد بن عبد الله وتخرج الارض اغلاذ كبسدها  
مثل الاسطوانات من الذهب ويخرج كنز السكبة المدفون فيها فيقسمه في سبيل الله  
رواه أبو نعيم عن علي رضي الله عنه ويستخرج تابوت السكينة من غار انطاكية  
أو من بحيرة طبرية فيخرج حتى يحمل فيوضع بين يديه بيت المقدس فاذا نظر  
اليه يهود اساموا الا قليلا منهم ونأته الرايات السود من خراسان فيرسلون اليه  
البيعه وتنشف الفراء فتحسر عن جبل من ذهب وذكروا أنه ينكشف القمر أول  
ليلة من رمضان والشمس ليلة النصف ونظر في هذا الشيخ مرعي بان العادة  
ان ينكشف القمر ليالي الابدار والشمس أيام الاسرار ولكن من الممكن ان يكون  
ذلك آية لظهوره وفيها خرق للعادة وروى أبو نعيم في الفتن قال شريك بلغي  
ان القمر قبل خروجه ينكشف مرتين برمضان وذكر الكسائي عن كعب الاحبار  
ان القمر ينكشف ثلاث ليال متواليات وروى عن كعب الاحبار يطلع نجم  
بالمشرق وله ذنب يضيء كما يضيء القمر يتمطف حتى يلتقي طرفه أو يكاد وفي  
الدليلى مرفوعا تكون هذه في رمضان توقظ النائم وتفرع اليقظان ومن وجه آخر  
يكون صوت في رمضان في نصف الشهر يصعق منه سبعون ألفا ويعمى مثلها

ويخرج منها ويصم مثلها وينتقى من الانكار مثلها ومن علامات المهدي أيضاً  
تخسف قريته بلاد الشام يقال لها حرستا كما في الاشاعة وغيرها

### ﴿الرابعة﴾

« في الاشارة الى معنى النفس الواقعة قل خروج المهدي وخروج خوارج قل ذلك »  
(مها) ما ذكره في الاشاعة انه يحسر القراة عن جبل من ذهب كما تقدم فاذا  
صنع به الناس ساروا اليه واجتمع عليه ثلاثة كلهم ابن خليفة يقتلون عنده ثم لا يصير  
الى أحد منهم فيقول لكل واحد والله لئن تركت الناس يأخذون منه ليذهبن  
بكله يقتلون عليه حتى يقتل من كل امة تسعة وتسعون وفي رواية فيقتل تسعة  
اعشارهم وفي رواية من كل تسعة تسعة فيقول لكل رجل ليلي أكون اماناً نحو وقد  
قال صلى الله عليه وسلم « من حصر فلا يأخذ منه شيئاً » وعن عبد الله بن عمر رضي  
الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا تقوم الساعة حتى يخرج المهدي  
من ولدي ولا يرح المهدي حتى يرح ستون كذاباً كلهم يقول امانى » وعن أبي  
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون  
كذابون قرياس ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله » رواه مسلم في صحيحه ورواه البخاري  
بعناه ونظام الحديث في مسلم « وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان  
وتظهر الفتن ويكثر الهرج » وهو القتل الحديث وهو في صحيح البخاري الا ان قوله  
وتكثر الزلازل في البخاري دون مسلم وفي مسلم عن جابر بن سمرة رضي الله  
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان بين يدي الساعة كذابان »  
زاد في طريق أخرى قال جابر فاحذروهم وقال جعفر الصادق بن محمد الباقر لا يظهر  
المهدي الا على خوف شديد من الناس وزلازل وفتنة وملاية يصيب الناس والطاعون  
قل ذلك وسبب قاطع بين العرب واختلاف شديد في الناس وثبتت في دينهم  
وتغيرت في حالهم حتى يتسنى المنعي الموت صاحبا ومساء من غلظم ما يرى من  
كل الناس وأكل منهم بعضاً حينئذ يخرج ياطوبى لمن أدركه وكان من انصاره  
والويل كل للولى لمن خالقه ومخالف أمره وقال محمد بن العصفى قلت للحسين  
بن علي رضي الله عنهما ما من سلامة بين يدي هذا الامر يعني ظهور المهدي

قال بلي قلت وما هي قال هلاك بني العباس وخروج السفياي والخسف بالبنداء قلت جعلت فداك أخاف ان يطول هذا الامر فقال اتماهو كينظام يتبع بعضه بعضا وعن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه قال تكون في الشام رجفة يهلك فيها أكثر من مائة ألف يجعلها الله رحمة للمؤمنين وعذابا على المنافقين فاذا كان كذلك فانظروا الى أصحاب البراذين الشهب والرايات الصفر تقبل من المغرب حتى نحل بالشام وذلك عند الجوع الأكبر والموت الأحمر فاذا كان ذلك فانظروا خسف قرية من قرى دمشق يقال لها حرستا فاذا كان ذلك خرج ابن آكلة الأكباد من الوادي اليابس حتى يستوي على منبر دمشق فاذا كان ذلك فانظروا خروج المهدي . . .

ومن أقوى علامات خروج المهدي خروج من يتقدمه من الخوارج السفياي والابقع والاصهب والاعرج والكندي

أما السفياي فاسمه عروة واسم أبيه محمد وكنيته أبو عتبة قال العلامة الشيخ مرعي في فوائد الفكر وفي عقد الدر ان السفياي من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان ملعون في السماء والارض وهو أكثر خاق الله ظلما قال علي رضي الله عنه السفياي من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان رجل ضخم الهامة بوجه أثر جدي بعينه نسكته بياض يخرج من ناحية دمشق وعامة من يتبعه من كلب فيقتل حتى يبقّر بطون النساء ويقتل الصبيان ويخرج اليه رجل من أهل بيتي في الحرم فيبلغ السفياي فيبعث اليه جندا من جنده فيهمهم فيسير اليه السفياي بمن معه حتى اذا جاز بيدها من الارض خسف بهم فلا ينجو الا المتخبر عنهم أخرجه الحاكم في مستدركه وقال هذا حديث صحيح الاسناد على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه

والابقع يخرج من مصر والاصهب يخرج من بلاد الجزيرة ثم يخرج الجرحمي من الشام قال كعب الاحبار أول من يخرج ويغلب على البلاد الاصهب يخرج من بلاد الجزيرة ثم يخرج من بعده الجرحمي من الشام ويخرج القحطاني من بلاد اليمن قال كعب فينما هؤلاء الثلاثة قيد تغلبوا على مواضعهم واذا قد خرج السفياي من دمشق من واد يقال له وادي اليابس يوتى في منامه فيقال

له قم فاخرج فيقوم فلا يجد أحدا ثم يرقى الثانية ثم الثالثة ويقال له فيها فانظر الى باب دارك فينحدر في الثالثة الى باب داره فاذا بسبعة أنفار أو تسعة معهم لواء فيقولون نحن أصحابك ومع رحل منهم لواء معقود لا يرى ذلك اللواء أحد الا انهزم فيخرج اليه صاحب دمشق ليقابله فاذا نظر الى رايته انهزم فيدخل دمشق الشام في ثمانية وستين رآكبا وما يمضي عليه شهر حتى يجتمع عليه ثلاثون ألفا من كلب وهم اخواله وعلامة خروجه خسف بقرية حرستا ويسقط جانب مسجدها الغربي ثم يخرج الأبقع والاصهب فيخرج السفياي من الشام والابقع من مصر والاصهب من جزيرة العرب ويخرج الاعرج الكندي بالمغرب ويدوم القتال بينهم سنة ثم يغلب السفياي على الأبقع والاصهب ويسير صاحب العرب فيقتل الرجال ويسبي النساء ثم يرجع حتى ينزل الجزيرة في قيس الى السفياي فيظاهر السفياي عليه ويحوز ما جمعوا من الاموال ويظهر على الرايات اثلاث ثم يقاتل الترك فيظهر عليهم ثم يفسد في الارض ويدخل الزوراء فيقتل من أهلها

ثم يخرج وراء النهر خارج يقال له الحارث على مقدمته رجل يقال له المنصور يمكن لأكل محمد واجب على كل مؤمن نصره وهذا الرجل يحتمل ان يكون هو الهاشمي الآتي ذكره ويلقب بالحارث كما يلقب المهدي بالخابر ويحتمل ان يكون غيره . وبثور أهل خراسان بمساكر السفياي فتكون بينهم وقعات فاذا طال عليهم قتاله بايعوا رجلا من بني هاشم بكفه النبي خال سهل الله أمره وطريقه هو أخوه المهدي من أبيه أو ابن عمه وهو حينئذ بأخر المشرق بأهل خراسان وطالقات ومعه الرايات السود الصفار وهي غير رايات بني العباس على مقدمته رجل من بني نعيم الموالي وبسة أصفر قليل اللحية كوسج واسمه شعيب ابن صالح التميمي يخرج اليه في خمسة آلاف فاذا بلغه خروجه صيره على مقدمته لو استقبلته الجبال الرواسي لهدا يهد الارض للمهدي فيلتي الهاشمي بخيل السفياي فيقتل منهم معركة عظيمة بيضاء اصطخر حتى تظأ الخيل الدماء الى ارماعها ثم تأنيه جنود من قبل سجستان عليهم رجل من بني عدي فيظهر الله انتصاره وجنوده ثم يجتمع مع المهدي ويأيمه وبالله التوفيق

﴿الخامسة في مولده وبيعته ومدة ملكه ومتعلقات ذلك﴾

أخرج نعيم بن حماد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال المهدي مولده بالمدينة من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم واسمه اسم نبي ومهاجرة بيت المقدس وفي مرفوع عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عند أبي نعيم وأبي بكر بن المقرئ في معجمه يخرج المهدي من قرية يقال لها كريمة

وأما بيعته فيبايع بمكة المشرقة بين الركن والمقام ليلة عاشوراء وإذا هاجر المهدي من المدينة إلى بيت المقدس تخرب المدينة بعد هجرته وتغير مأوى لالوحوش وقد ورد عمران بيت المقدس خراب يثرب وفي حديث قتادة يخرج المهدي من المدينة إلى مكة وفي حديث ابن عباس ستخرجوه من بطن مكة من دار عند الصفا وفي خبر أبي جعفر يظهر المهدي بمكة عند العشاء وفي الخبر يبعث السفينان جيشا إلى مكة فيأمر بقتل من كان فيهما من بني هاشم فيقتلون ويتفرقون هارين إلى البراري والجلال حتى يظهر أمر المهدي بمكة فإذا ظهر اجتمع كل من شئ منهم إليه بمكة ويأتي سبعة علماء من أفق ٧ شئ على غير ميعاد قد بايع لكل منهم ثلاثمائة وبضعة عشر فيجتمعون بمكة ويقول بعضهم لبعض ما جاء بكم فيقولون جئنا في طلب هذا الرجل الذي ينبغي أن يهدأ على يديه الفتن وتفتح له قسطنطينية قد عرفناه باسمه واسم أبيه وأمه : ولم تقف على اسم أم المهدي بعد الفحص والتتبع ولعلمهم يعرفون اسم أمه بالكشف كما ذكره في الأشاعة فيقف السبعة على ذلك فيطلبونه فيصيرون بمكة فيقولون أنت فلان فيقول بل أنا رجل من الأنصار فينفلت منهم فيصفون له أهل الخبرة والمعرفة به فيقولون هو صاحبكم الذي تطلبونه وقد لحق بالمدينة فيطلبونه بالمدينة فيخالفهم إلى مكة وهكذا ثلاث مرات فيصيرون بمكة في الثالثة عند الركن فيقولون آمنا عليك ودماؤنا في عنقك إن لم تعيدك نبأ بك وقد أقبل عسكر السفينان في طلبنا فيجلس بين الركن والمقام فيمديه فيبايع له فيلقي الله محبته في قلوب الخلق فيصير مع قوم أسد بالنهار رهبان بالليل أخرجه نعيم بن حماد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وأخرج

أَيْضاً عَنْ إِبْنِ عِيَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: بَعَثَ الْمَهْدِيُّ بِدَايَاسَ حَتَّى يَدَ الْبَاسَ لِمَهْدِيِّ وَأَنْصَارِهِ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ عِدَدَهُمْ ثَلَاثًا مِائَةً وَخَمْسَةَ عَشَرَ رَجُلًا عَدَا أَنْصَتَابَ بَدْرِ يَسِيرُونَ إِلَيْهِ مِنَ الشَّامِ حَتَّى يَسْتَخْرِجُوهُ مِنْ بَطْنِ مَكَّةَ مِنْ دَارِ عَدُوِّ الْفَسَاقِ فَيَأْتِيَهُمْ كَرَهَا فَيُعْلِي بِهِمْ رُكَّتَيْنِ عِنْدَ الْمَقَامِ وَأَخْرَجَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: يَأْتِي الْمَهْدِيُّ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ لَا يَوْقُظُ نَائِمًا وَلَا يَهْرِيْقُ دَمًا وَاللَّهُ وَدَّ أَنْ يَكُنْ شَابًا ثُمَّ يَخَافُ عَلَى نَفْسِهِ مِنَ الْقَتْلِ فَيَفِرُ إِلَى مَكَّةَ مُخْتَفِيًا ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى أَقْرَبِهِ بِالْمُطَافِ عِنْدَ الرُّكْنِ فَيَقْهَرُونَهُ عَلَى الْبَايَعَةِ بِالْإِمَامَةِ ثُمَّ يَتَوَجَّهُ إِلَى الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّنُونَ ثُمَّ يَسِيرُونَ إِلَى جِهَةِ الْكُوفَةِ ثُمَّ يَعُودُ مِنْهَا مِنْ جَيْشِ السَّفِيَّانِي فِيهِ الْمَلِكُ عَلَى السَّفِيَّانِي مِنْ أَهْلِ الْمَشْرِقِ وَزَيْرُ الْمَهْدِيِّ فَيَهْزِمُ السَّفِيَّانِي إِلَى الشَّامِ فَيَقْتُلُ الْمَهْدِيَّ فَيَذْبَحُهُ عِنْدَ عَتَبَةِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ كَمَا تَذْبَحُ الشَّاةَ وَيَغْنَمُهُ وَمَنْ مَعَهُ مِنْ الْأَذْيَانِ ثُمَّ جَنَدَهُ مِنْ بَنِي كَلْبٍ وَلَا أَكْثَرَ مِنْ تِلْكَ الْغَنِيمَةِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ يُخْرِجُ رَجُلًا يَكُوبُ يَقَالُ لَهُ كُنَانَةٌ يَعْنِيهِ كُوكَبٌ فِي رَهْطٍ مِنْ قَوْمِهِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّخْرِيَّ يَعْنِي السَّابِغَةَ فَيَبْعَثُ إِلَيْهِ الْمَهْدِيَّ رَايَةً وَأَعْظَمَ رَايَةً فِي زَمَانِهِ مِائَةَ رَجُلٍ فَتَصِفُ كَلْبُ خِيَلَهَا وَوَالِبَهَا وَغَنَمَهَا فَإِذَا تَسَامَتِ الْحِيلَانُ وَلَتَ كَلْبُ أَدْبَارَهَا فَيَقْتُلُونَهُمْ وَيَسْبُونَهُمْ تَبَاعُ الْعُذْرَاءُ مِنْهُمْ بِشَانِيَةِ دِرَاهِمٍ وَيُؤْخَذُ الصَّخْرِيُّ فَيُؤْتَى بِهِ أَسِيرًا إِلَى الْمَهْدِيِّ فِيهِ عَلَى الصَّخْرَةِ الْمُعْرُضَةِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ عِنْدَ الْكَنِيسَةِ الَّتِي يَبْطِنُ الْوَادِي عَلَى طُورِ رَيْثَا الْمُقَطَّرَةِ الَّتِي عَلَى الْوَادِي كَمَا تَذْبَحُ الشَّاةَ فِي رِوَايَةٍ ثُمَّ يُؤْخَذُ السَّفِيَّانِي عَلَى أَعْلَى سَحْرَةٍ عَلَى بَحِيرَةٍ طَبْرِيَّةٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « وَالْحَائِبُ مَنْ خَابَ مِنْ قَاتِلٍ وَلَوْ بِكَلِمَةٍ أَوْ بِتَكْبِيرَةٍ أَوْ بِصَيْعَةٍ وَالْحَائِبُ مَنْ خَابَ يَوْمًا غَنِيمَةً كَلْبٍ وَلَوْ بِعَقَالٍ » فَقَالَ حَزِيْفَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَحِلُّ قَتْلُهُمْ وَتَغْنَمُ أُمُّهُمْ وَهُمْ مُسْلِمُونَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « يَكْفُرُونَ بِاسْتِحْلَالِهِمُ الْحَرَّ وَالزَّانَا » الْحَدِيثُ لَا يُحْشَرُ أَمْتِي حَتَّى يُخْرِجَ الْمَهْدِيُّ عَلَيْهِ اللَّهُ ثَلَاثَةَ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَيُخْرِجُ إِلَيْهِ الْإِبْدَالَ مِنَ الشَّامِ وَالْجَبَاةَ مِنْ عَمَصَرٍ وَعَصَائِبَ أَهْلِ الشَّرْقِ يَأْتُونَا مَكَّةَ فَيَبَايِعُ لَهُ بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ ثُمَّ يَتَوَجَّهُ إِلَى الشَّامِ وَجَبْرِيْلُ عَلَى:



وميكا ئيل على يساره ومنه أهل الكهف أعوان له فيفرح به أهل السماء والأرض والطير والوحش والحيتان في البحر وتزيد المياه في دولته وتمتد الأنهار وتضعف الأرض أكلها فيقدم إلى الشام فيأخذ السفيناني فيذبح تحت الشجرة التي أغصانها إلى بحيرة طبرية والذي يظهر في الجمع بين روايات ذبح السفيناني أنه يذبح تحت لشجرة هو أو وزيره والذي يذبح على العتبة هو نفسه إن كان المذبح تحت لشجرة وزيره أو وزيره إن كان هو المذبح ثم تمهد الأرض للمهدي ويدخل في ملأته ملوك الأرض كلهم ويبيع بمنا إلى الهند فتفتح ويرتق بملوك الهند اليه مقفانين يتنقل خزائنها إلى بيت المقدس فتجعل حلية لبيت المقدس ويمكث في ذلك سنين وقد اختلفت الروايات في مدة ملك المهدي ففي بعضها يملك خمسا وسبعين وستا بالترديد وفي بعضها تسعة عشر سنة وأشهر وفي بعضها عشرين وفي بعضها الاثني. وفي بعضها أربعين منها تسع سنين بهادن الروم فيها ويمكن الجمع على تقدير صحة الكل بأن ملكه متفاوت الظهور والقوة فيحمل إلا كثر باعتبار جميع مدة الملك منذ البعثة والاقبل على غاية الظهور والاقسط على الاوسط قال في الاشاعة وهذا الذي تقتضيه بشارة النبي صلى الله عليه وسلم بالمهدي وإن الله تعالى بعوضهم عن الظلم والجور قسطا وعدلا واللائق بكرم الله تعالى أن تكون مدة ذلك بقدر ما ينسون فيها الظلم والجور والفتن والسبع والتسع أقل من ذلك مع أنه في مدته تفتح الدنيا كلها كما فتحها ذو القرنين وسليمان ويدخل جميع الآفاق كما سيف في بعض الروايات ويبني المساجد والبلدان ويحلي بيت المقدس بهذا يقتضي مدة طويلة منع ملوزدان الأعمار تطول في زمانه فطوطا مستلزم لطول مدته والتسع ونحوها ليست من الطول في شيء ولا ضياعا فمدته للروم - تسع سنين ثم فتح القسطنطينية ورومية المدائن وغيرها وهذا يقتضي طول مدته وبالله التوفيق

❦ تنبيه ❦

قد كثرت الأقوال في المهدي حتى قيل لا مهدي إلا عيسى والصواب الذي عليه أهل الحق أن المهدي غير عيسى وأنه يخرج قبل نزول عيسى عليه السلام وقد كثرت بخروجه الروايات حتى بلغت حد التواتر المعذني وشاع ذلك

بين علماء السنة حتى عد من معتقدهم وقد روى الامام الحافظ ابن الاسكندر  
 بسند مرضي (١) الى جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى  
 عليه وسلم «من كذب بالدجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر» وفي حديث  
 حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «يا حذيفة لولم يبق من الله  
 الا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم حتى يملك رجل من أهل بيتي تجري الملا  
 على يديه ويظهر الاسلام ولا يخلف الله وعده وهو سريع الحساب» أخر  
 الحافظ أبو نعيم الأصفهاني وأخرج نحوه أبو عمرو المقرئ من حديث أبي هريرة  
 مرفوعاً ومن حديث قيس بن جابر عن أبيه عن جده مرفوعاً وفيه «ثم يخر  
 المهدي من أهل بيتي يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً» رواه أبو نعيم في فوائده  
 وأخرجه الطبراني في معجمه ومن حديث أبي سعيد الخدري أخرجه أبو نعيم و  
 حديث ابن عباس أخرجه ابن الجوزي في تاريخه ومن حديث علي أخرجه أبو داود  
 والترمذي والنسائي في سننهم وقد روى عن ذكر من الصحابة وغير ما ذكرنا  
 رضي الله عنهم بروايات متعددة وعن التابعين من بعدهم ما يفيد مجموعه العلم القطع  
 فالإيمان بخروج المهدي واجب كما هو مقرر عند أهل العلم ومدون في عقائد أهل  
 السنة والجماعة وكذا عند أهل الشيعة أيضاً لكنهم زعموا أنه محمد بن الحسن العسكري  
 كما تقدم وزعمت الكيسانية أن المهدي هو محمد بن الحنفية وأنه حي مقبم بجبل رضوى  
 وأنه بين أسدين يحفظانه وعنده عينان نضاختان يجريان بماء وعسل فزعموا أنه قد  
 إليه ومعه أربعون من أصحابه ولم يرقف لهم على خبر قالوا وهم أحياء يزقون ويقولون  
 أنه يعود بعد النبية ويملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً قالوا وإنما عوقب بهذا الجب  
 لخروجه الى عبد الملك بن مروان وقيل الى يزيد بن معاوية والى هذا الاعتقاد  
 أشار كثير عزة بقوله

وسبلا لا يذوق الموت حتى يقود الخيل بقدمها اللواء

تغيب لا يرى فيهم رماها برضوى عنده عسل وماء

وكان السيد الحميري على هذا المذهب وهو القائل

(١) إذا كان هذا السند مرضياً للمصنف فهو لم يكن مرضياً لآئمة الحديث قبله

الاقبل للامام فذلك نفسي أطلت بذلك الجبل المقاما  
وجبل رضوي بفتح الراء وبعدها ضاد معجمة وبعد الواو ألف كسرى و  
جبل جبينه في عمل الينبع بينهما مسيرة يوم واحد وهو من المدينة على سبع مراحل  
ميامنه طريق المدينة ومياسره طريق البرمان كان مصعدا الى مكة وهو على ليلتين  
الى البحر وكان المختار بن أبي عبيد الثقفي الخيث المشهور يدعو الى امامه محمد بن  
الحنفية رضي الله عنه وعن أبيه علي بن أبي طالب وكان المختار يزعم ان محمدا هذا  
هو المهدي قال الجوهري في الصحاح كيسان لقب المختار المذكور واقتصر عليه في  
القاموس أيضا وقال غيرها كيسان مولى علي رضوان الله عليه وقيل ان كيسان  
تلميذ علي وهؤلاء الكيسانية أحد فرق الضلال كما مر في تعداد الفرق فعلى عقولهم  
الدمار وعلى أفهامهم البوار ما أضل علومهم وأبلد فهمهم وبالله التوفيق  
(تمة) جاء عن ابن سيرين ان المهدي خير من أبي بكر وعمر قد كاد يفضل الانبياء  
وجاء عنه أيضا لا يفضل عليه أبو بكر وعمر وهو وان كان أخف من الاول فليس  
بصحيح فان الامة مجمعة على أفضليتهما عليه بل وعلى جميع الصحابة خلافا للرافضة  
خذلهم الله تعالى كما سيأتي بيان ذلك بل غيرها من الصحابة أفضل من المهدي  
ثم يستمر سيدنا المهدي حتى يسلم الامر لروح الله عيسى بن مريم عليه السلام  
ويصلي المهدي بعيسى عليه السلام صلاة واحدة وهي صلاة الفجر ثم يستمر المهدي  
على الصلاة خلف سيدنا عيسى عليه السلام بعد تسليمه الامر اليه ثم يموت المهدي  
ويصلي عليه روح الله عيسى ويدفنه في بيت المقدس بمقتضى ما مر يعلم قدر سنه  
لانه يخرج ويبيع له وهو ابن أربعين أو خمسة وثلاثين سنة ثم تقدم الخلاف في  
مدة ملكه والله تعالى أعلم

(خاتمة) أخرج نعيم عن الوليد بن مسلم قال سمعت رجلا يحدث قوما  
يقال المهديون ثلاثة مهدي الى الخير عمر بن عبد العزيز ومهدي الدم وهو الذي  
يسكن على يديه الدماء ومهدي الدين عيسى بن مريم عليه السلام وأخرج  
أيضا عن كعب قال مهدي الخير بعد السفيناني وأخرج أيضا عن اوطاة قال بلغني  
أن المهدي يعيش أربعين عاما ثم يموت على فراشه ثم يخرج رجل من قحطان مثقوب

الاذنين على سيرة المهدي بقاءه عشرون سنة ثم يموت قتلاً بالسلاح ثم يخرج رجلاً من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مهدي حسن السيرة يفتزو مدينة قيصر وهو أمير من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يخرج في زمانه الدجال وينزل عيسى مريم وتقل العلامة الشيخ مرعي في كتابه فوائد الفكر عن أبي الحسن محمد الحسين أنه قال قد تواترت الأحاديث واستفاضت بكثرة رواياتها عن المصطفى صلى الله عليه وسلم بمحيي المهدي وأنه من أهل بيته صلى الله عليه وسلم وأنه بذلك سبع سنين وأنه يملأ الأرض عدلاً وأنه يخرج مع عيسى فيساعده على قتال الدجال باب لد بارض فلسطين وأنه يوم هذه الأمة وعيسى يصلي خلفه بعد صلاة واحدة وهي الفجر كما مر والله التوفيق

### في العلامة الثانية خروج الدجال وما يتعلق به

وما أدراك ما الدجال منيع الكفر والضلال ونذير الفتن والوجال قد أنذرت به الأنبياء قومها وحذرت منه أممها ونعمته بالنعوت الطاهرة ووصفه بالأوصاف الباهرة وحذره المصطفى وأنذر بدمته لأئمة نعمته لا تخفى على ذو بصير وقد قيل أنه صافي ابن صياد أو صائد وابن مولده المدينة كما في الحديث الوارد وقيل بل هو شيطان موثق في بعض الجرائر أو أنه من أولاد شياطين الكاهن أو هو شق نفسه وإن أمه كانت جنية عشقت أباه فأولدها إياه وكانت الشياطين تعمل له العجائب فحبسه سليمان بن داود عليها السلام وهذا القول ليس بصائب وقال كعب الأجار الدجال تلده أمه بقوص من أرض مصر بين ولد وخروجه أربعون سنة وفي الترمذي أنه يخرج من خراسان وفي صحيح مسلم عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً «يتبع الدجال من يهود أصهبان سبعون ألفاً عليه الطلياسة» وفي مستدرك الحاكم عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً «يخرج الدجال من يهودية أصهبان ثم يخلق له عين والآخرى كأنها كوكب ممزوجة بدم يشوه في الشمس سمكاً ويتناول الطير من الحور لثلاث صبيحات يسمعا أهل المشقة والمغرب» ومن حديثه أنه شاب وفي رواية شيخ وسندهما صحيح جسيم أحمر وفي رواية أبيض أدهق وفي رواية آدم قل الحافظ ابن حنبل في شرح البخاري يذكر

السابقين وقيل هو التذاتي ما بين صدور القدمين مع تباعدهما وقيل هو الذي في  
رجليه اعوجاج، فقال الشعر بضم الحميم وتخفيف الفاء أي كثيره هجان بكسر اوله  
وتخفيف الحميم أيض أقر أي تسديد البياض ضحم فيلاني مفتح الماء وسكون  
التحتية أي عظيم الجنة قال ابن الاثير في نهاية في صفة الدجال أقر فيل وفي رواية فيلانيا  
الفيل العظيم الجنة والفيل الامر العظيم والياء زائدة والفيلاني منسوب اليه بزيادة  
الألف والنون للمبالغة انتهى، كأن رأسه أغصان شجرة أي شعر رأسه كثير متفرق  
قائم وفي رواية ان رأسه من ورائه جبك أي شعر منكس من الجود كالماء الساكن  
والرمل اذا هبت عليها الريح قال في النهاية وهذا معنى ما مر انه جمد قطا مكتوب  
بين عبيه ك ف ر حروفا مقطعة يقرأها كل مسلم كاتب وغير كاتب ولا يقرأها  
الكافر لا يولد له ولا يدخل المدينة ولا مكة تبعة أقوام كأن وجوههم المجان المطرقة  
وسمعون ألقا من يهود أصهبان عليهم التيجان وكلهم ذو سيف محلي ومن صفاته  
أيضا انه تام عياه ولا ينام قلبه وأبوه طوال ضرب اللحم كانفقه متقار وأمه امرأة  
فرضاخية أي كثيرة اللحم طويلة الشفتين وقال في النهاية وفي حديث الدجال وان  
أمه كانت فرضاخية أي ضخمة عظيمة الثديين يقال رجل فرضاخ وامرأة فرضاخة  
والياء للمبالغة له أي الدجال حمار اهل وهو الشعر العليظ يعني كثير الشعر ما بين أذنيه  
أربعون ذراعا يضع خطاه عمدتهى طرفه وقال أبو الطاهر عن بعض الصحابة رضي الله  
عنهم يخرج الدجال على حمار وحش رواه ابن أبي شيبة وقال علي رضي الله عنه يخرج  
الدجال ومعه سبعون ألفا من الحاكة رعم بعضهم ان الحاكة اسم موضع على مقدمته  
أشعراي رجل كثير الشعر يقول بدو بدو وهذا لفظ فارسي معناه أسرع أسرع وفي  
مسند أبي بكر بن أبي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الدجال عريض المنخر فيه  
رفاء أي انحوا في صحيح مسلم من حديث هشام بن عامر رضي الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق أكبر  
من الدجال وفي رواية أمر أكبر من الدجال

واعلم ان العلماء قد اختلفوا في الدجال فقيل انه ليس بانسان وانما هو شيطان موثق  
بسمين حلقه في بعض حزائر الجن لا يعلم من أوثقه أهو سليمان بن داود عليه السلام أو

غيره فاذا أراد الله ظهوره فك عنه كل عام حلقة واذا أبرزاته اتان عرض ما بين اذنيها  
أربعون ذراعاً فيضع على ظهرها منبراً من نحاس فيقعد عليه وتتبعه قبائل الجن يخرجون  
اليه بخزائن الارض وأول خروجه يدعي الايمان والصلاح ويدعو الى الدين  
فيتبع و يظهر فلا يزال حتى يقدم الكوفة فيظهر الدين ويعمل به فيتبع ويحب على  
ذلك ثم يدعي الالهية فيقول انا الله فتغشى عينه وتقطع اذناه ويكتب بين عينيه  
كافر فلا يخفى على مسلم فيفارقه كل أحد من الخلق في قلبه مثقال ذرة من  
الايمان هكذا رواه الطبراني وقال كعب الاحبار يتوجه الدجال فينزل عند باب  
دمشق الشرقي ابتداء قبل خروجه ثم يلتبس فلا يقدر عليه ثم يرى عند المياه  
النبي عند نهر الكسوة فيطلب فلا يدري أين توجه ثم يظهر بالمشرق فيعطى الخلافة  
ثم يظهر السحر ثم يدعي النبوة فينصرف الناس عنه يعني المسلمين فيأتي النهر  
فيأمره ان يسيل فيسيل ثم يأمره ان يرجع فيرجع ثم يأمره ان ييبس فييبس الحديث رواه  
نعيم بن حماد ويبحث الله له شياطين فيقولون له استعن بنا على ما تر يد فيقول  
لم نعم اذهبوا للناس فقولوا انا ربهم فيشبههم في الآفاق ويدعي الالهية ويخرج  
من أرض المشرق من نواحي خراسان ومعه اليهود من أصبهان وغيرها وقيل انه  
يخرج من يهودية أصبهان كما تقدم وقيل من كوثا بالكوفة وأكثر من يتبعه اليهود  
والنساء والاعراب وفي الترمذي انه يخرج من خراسان وفي صحيح مسلم عن  
أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم «يتبع الدجال من يهود أصبهان  
سبعون ألفاً عليهم الطباية» وفي الطبراني يخرج الدجال من قبل أصبهان المشرق  
معه قومه وجوهم كالحجبان فيفتن الناس به فتنة عظيمة في الحديث ما كانت  
ولا تكون فتنة حتى تقوم الساعة أعظم من فتنة الدجال وما من نبي الا وحذر قومه  
الدجال الحديث رواه الحاكم عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً وفي الحديث ان قبل  
خروجه بثلاث سنين أول سنة تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والسنة  
الثانية تمسك ثلثي قطرها والارض ثلث نباتها والسنة الثالثة تمسك السماء ما فيها  
ويهلك كل ذي ضرر وظلف ويسير ومعه جبلان أحدهما فيه أشجار وأثمار  
وأما واحداهما فيه دخان فيقول هذه الجنة وهذه النار رواه الحاكم عن ابن عمر مرفوعاً

وعن حذيفة ان معه جنة وبارا ورجالا يقتلهم ثم يحبيهم معه جبل ثم يدنوهم .  
 وفي صحيح مسلم عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم «الدجال أعور العين اليسرى بجمال الشعر معه جنة ونار فاره جنة وجنة ناره  
 وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ما أعلم بما مع الدجال منه معه نهران  
 بحر يان أحدهما رأي العين ماء أبيض والآخر رأي العين نار نأجيج فأما ان  
 أدرك ذلك أحد منكم فليأت النهر الذي يراه ناراً وليغمض ثم يبطي رأسه فيشرب  
 « به ماء بارد وان الدجال مسح العين عليها طفرة غليظة مكتوب بين عينيه كافر  
 فتروا كل مؤمن كاتب وغير كاتب» وعن أبي بصير رضي الله عنه قال  
 في الدجال ان معه ماء وبارا فاره ماء بارد وماؤه نار فلا تهلکوا قال أبو مسعود  
 وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم . كل هذه الروايات في صحيح  
 مسلم واتفق البخاري ومسلم من حديث حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم على هذه الرواية وهي قوله ان الدجال يخرج وإن معه ماء ونارا فأما  
 الذي يراه الناس ماء فار تحرق وأما الذي يراه الناس ناراً فأما بارد عذب فمن  
 أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه ناراً فإنه ماء عذب طيب قل أبو مسعود  
 وأنا قد سمعته تصديقا لحذيفة وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا أخبركم عن الدجال حديثاً  
 ما حدثني نبي قومه إنه أعور وأنه يحمي» معه مثل الجنة والنار قالني يقول أنها الجنة  
 هي النار وأنا أنذرتكم به كما أنذره نوح قومه» وأخرج مسلم من حديث الترمذي  
 عن سمعان الكلابي رضي الله عنه قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال  
 ذات عدة خفص فيه وزفر حتى ظنناه في طائفة النخل فلما رحنا إليه عرف ذلك  
 فيما فقال ماشأكم قلما يارسول الله ذكرت الدجال غداة خفصت فيه وزففت حتى  
 ظنناه في طائفة النخل فقال غير الدجال أخوفي عليكم إن يخرج وأنا فيكم فأنا  
 حبيبكم دونكم وإن يحرق ولست فيكم فكل امرئ حبيب نفسه والله خليفني على  
 كل مسلم انه شاب قبط عليه طافية كاني أتبهه بعبد العزى بن قطن فمن أدركه  
 منكم فليقرأ عليه فواتيح سورة الكهف اخارج خلة . أي انه يخرج قصداً وطريقاً

والدخل الدخول في الشيء . بين الشام والعراق فمات يمينا وعاث شمالا يا عباد الله فاثبتوا قلنا يا رسول الله فما لبث في الارض قال أربعون يوما يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة تكفينا فيه صلاة يوم قال لا اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما إسرائه في الارض قال كالغيث استدبرته الريح فيأتي على القوم فيدعهم فيؤمنون به ويستجيرون له فيأمر السماء فتمطر والارض فتنبث ففروح عليهم سارحتهم أطول ما كانت درا واصبغه ضرورا وأمده خواصر ثم يأتي القوم فيسددوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيصبحون محلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم ويمر بالخربة فيقول أخرج كنوزك فتنبع كنوزها كيما سيب النحل ثم يدعو رجلا مثلا شابا (١) فيضربه بالسيف فيقطعه جزئين رمية الغرض ثم يدعو فيقبل يتהל وجهه يضحك فينأها هو كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فنزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودتين واضعا كفيه على أجنحة ملكين اذا طأطأ رأسه قطر واذا رفع رأسه تحدر منه جمان كالؤلؤ فلا يحل لكافر يجرد ريع نفسه إلا مات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه الحديث

وقد ذكر غير واحد من العلماء أن الذي معه من صورة الجنة والنار ونحوها على طريق التخيل لا الحقيقة منهم ابن حبان في صحيحه واستدل بحديث المغيرة بن شعبه في الصحيحين وغيرها انه قال كنت أكثر من سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن آية الدجال فقال لي وما يضرك قلت انهم يقولون ان معه جبل خبز قال «هو أهون من ذلك» قال فمنعناه انه أهون على الله من ان يكون معه ذلك حقيقة بل يرى ذلك وليس بحقيقة ويدل له أيضا الرواية السابقة أحدهما في رأي العسبن أبيض الحديث وقال جماعة منهم ابن العربي بل هي على ظاهرها امتحانا من الله تعالى لعباده وحملوا قوله هو أهون الخ أي من أن يخاف منه أو ان يضل الله به من يحبه قال في الاشاعة كالعلامة الشيخ مرعي والتحقيق الاول ويدل له ما تقدم من قوله صلى الله عليه وسلم «فن أدرك ذلك منكم فليقع بالذي يراه انها نار فانه



عذب بآله وبما في رواية قالار روضة خضراء وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا قال «يأتي وهو معرم عليه ان يدخل نقاب المدينة فينتهي الى بعض السباغ التي تلي المدينة فيخرج اليه يرمثد رجل هو خير الناس أو من خير الناس فيقول له أشهد انك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال أوأيتم ان قلت هذا ثم أحبيته أنشكون في الامر فقولون لا قل فيقه ثم يحبيه فيقول الرجل حين يحبيه والله ما كنت فيك قط أشد سيرة مبي الآن قال فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه وأخرج مسلم عنه أيضا هذا الحديث والرسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال فيترجيه قبله رجل من المؤمنين فيلقاه المسالم مسالم الدجال - أي وهو جمع مسلحة قوم هم سلاح والمسلحة كالتمر والمراقب وهو الذي يكون فيه قوم برقبون العدو ليلا بهجم عليهم - فيقولون له أين نعد فيقول أعود الى هذا الرجل الذي خرج قال فيقولون له أو ماتوا من بر بنا فيقول ما بر بنا خفاء فيقولون اقتلوه فيقول بعضهم لبعض أليس قد نهاكم ربكم ان تقتلوا أحدا دونه قال فينطلقون به الى الدجال فاذا رآه المؤمن قال يا أيها الناس هذا الدجال الذي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال فيأمر به الدجال فيشج فيقول خذوه وشجروه فيوضع ظهره وبطنه ضربا قال فيقول أما تؤمن بي قال فيقول أنت المسيح الكذاب قال فيؤمر به لينشر بالشار من مفرقه حتى يفرق بين رجله قال ثم يمشي الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوي قائما وفي رواية قم حيا باذني فيعود حيا قال فيقول له تؤمن بي فيقول ما ارددت بك الا بسيرة قال ثم يقول يا أيها الناس انه لا يفعل بمسدي بأحد من الناس قال فيأخذه الدجال لينبجه فيجعل ما بين رقبته الى رقبته نحاس فلا يستطيع اليه سبيلا قال فيأخذ يديه ورجليه فيقذف به فيحرب الناس انه قذف الى النار وانما أتى في الجنة فدل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين قال القرطبي في تذكرته يقال ان هذا الحضر عليه السلام قال العلامة الشيخ مرعي في بهمته ثبت ان الدجال لا يسلط على أحد

بالقتل الاعلى رجل واحد يخرج اليه وهو شاب حسن فيقول له الدجال أتو من بني  
و بألوديتي فيقول له انك الاعمى الكذاب أو الدجال فيقتله ويشقه نصفين ويمشي  
الدجال بنهاره بين الشقين ويقول له قم حيا باذني فيعود حيا ثم يقول له بعد ذلك  
أتو من بني فيقول ما ازددت فيك الا يقينا انك الاعمى قال ابراهيم بن محمد بن  
سفيان يقال إن هذا الرجل هو الخضر عليه السلام وقد توهم القرطبي فزعم ان  
القاتل ذلك ابراهيم أبو اسحق السبيعي وليس كذلك وقالت بعضهم ان الرجل  
المدكور من أصحاب الكهف وقد مر أنهم يكونون من أصحاب المهدي

فان قلت كيف يقال انه لا يسلط الا على واحد مع ماورد عن حذيفة رضي  
الله عنه ان مع الدجال رجلا يقتلهم ثم يحبسهم فالجواب ان هؤلاء الرجال أئمام  
شياطين وقتله اياهم واحياؤه لهم انما هو في رأي العين لا على الحقيقة واما قتل  
ذلك الرجل فعلى الحقيقة

(فائدة) ورد انه لم يبق من الناس بلافتنة من الدجال الا اثنا عشر ألف رجل  
وسبعة آلاف امرأة والله المستعان واخرج مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن  
العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يخرج الدجال في أمي  
فيمكت أربعين أو أربعين يوما أو أربعين شهرا أو أربعين عاما فيبعث الله  
عيسى ابن مريم عليه السلام كأنه عروة بن مسعود فيطلبه فيها ليهلكه » الحديث

(و) منها أي من علامات الساعة العظمى العلامة الثالثة ان ينزل من السماء السيد  
(المسيح) عيسى بن مريم عليه السلام ونزوله ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة اما  
الكتاب فقوله (وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) أي ليؤمنن بعيسى  
قبل موت عيسى وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان حتى تكون الملة واحدة  
ملة ابراهيم حنيفا مسلما ونوزع في الاستدلال بهذه الآية الكريمة وان الضمير  
في قوله قبل موته ليهود ويؤيده قراءة أبي رضي الله عنه قبل موتهم . واما السنة ففي  
الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم « والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا فيكسر

الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجربة» الحديث وفي مسلم عنه «والله لينزلن ابن مريم حكما عدلا فليكرن الصليب» بنحوه واخرج مسلم أيضا عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تزال طائفة من أمتي يقتلون على الحق طاهرين الى يوم القيامة فينزل عيسى بن مريم فيقول أميرهم يقال صل بنا فيقول الا ان بعضكم على بعض أمراء تكرمه الله هذه الامة» واما الاجماع فقد أجمعت الامة على نزوله ولم يخالف فيه أحد من أهل الشريعة وانما أنكر ذلك الفلاسفة والملاحدة مما لا يعتد بخلافه وقد انقضى اجماع الامة على انه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحمدية وليس ينزل بشرعية مستقلة عند نزوله من السماء وان كانت النبوة قائمة به وهو منصف بها ويتسلم الامر من المهدي ويكون المهدي من أصحابه واتباعه كسائر أصحاب المهدي حتى أصحاب الكهف الذين هم من أتباع المهدي كما تقدم ان عيسى عليه السلام يصلي وراء المهدي صلاة الفجر ولا يتقدم ذلك في نبوته وكذلك يسلم اليه تابوت نبي اسرائيل وكل ماله من آلات الامر

﴿ فوائد في متعلقات السيد المسيح عليه السلام ﴾

(الاولى) في حليته وسيرته أما حليته فمند البخاري من حديث عقيل بن خالد انه أحمز أجمد عريض الصدر وفي رواية آدم كاحسن ما أنت راء من آدم الرجال سبط ينظف بكسر الطاء المهملة أي يقطر زادي في رواية له لمسة أي بكسر اللام وتشديد الميم أحسن ما أنت راء من اللهم قد رجلها بتشديد الحيم أي سرحها وفي رواية لته بين منكيه وجل الشعر يقطر رأسه ماء وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا ورأيت عيسى بن مريم عليه السلام مبروع الخلق الى الحرة والياض سبط الرأس زادي حديث أبي هريرة بنحوه كأنما خرج من ديماس يعني الحمام ولا منافاة بين الحرة والادمة لجواز أن تكون ادمته صافية كما مر لا يجدر بريح نفسه كافر الامات

واما سيرته فيكسر الصليب ويقتل الخنزير كما تقدم ويقتل التردو يضع الجزية ولا يقبل الا الاسلام ويتحمل الدين فلا يبدل الا الله ويترك الصدقة أي الزكاة لعدم من يقبلها وتظهر الكنوز في زمنه ولا يرغب في اقتناء المال ويرفع الثعنا والتباضع وينزع

الله سم كل ذى سم حتى قلب الأ ولاد بالحيات والمقارب فلا تضرهم ويرعى الذئب مع الشاة فلا يضرها ويعلأ الارض سلماً وينعدم القتال وتنبت الارض نبتها كعهد آدم حتى يجتمع النفر على القطف من العنب فيشبعهم وكذا الرمانة وترخص الخيل لعدم القتال ويقلو الثور لان الارض تحرث كلها ويكون مقرراً لشریعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لانه رسول لهذه الأمة كما مر ويكون قد علم أحكام هذه الشریعة بأمر الله تعالى وهو في السماء قبل ان ينزل وزعم بعض العلماء ان بنو رسول سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام يرفع التكليف وهذا مردود للاخبار الواردة انه يكون مقرراً لأحكام هذه الشریعة ومجددا لها اذ هي آخر الشرائع ونبينا محمد صلى الله عليه وسلم آخر الرسل والدنيا لا تبقى بلا تكليف فان بقاء الدنيا انما يكون بمقتضى التكليف الى ان لا يقال في الارض الله الله ذكره القرطبي في تذكرته وفي الحديث انه قال صلى الله عليه وسلم وتسلب قریش ملكها قال الحافظ السخاوي في كتابه القناعة وابن حجر في القول المختصر معنى ذلك لا يبقى لقریش اختصاص بشيء دون مراجعته فلا يعارض ذلك خبر «لا يزال هذا الامر في قریش ما بقي من الناس اثنان» قال البرزنجي في الاشاعة وبذل لهذا حديث جابر عند مسلم «فيقول أميرهم تعال صل لنا فيقول لان بعضكم على بعض أمراء تكربة الله هذه الأمة» وعلى هذا فلا منافاة ان يكون المهدي أميراً حتى في زمن عيسى عليه السلام ويكون مراجعته في الامور لعيسى عليه السلام للتبرك والتمسك به فان قلت كيف يصح خبر لا يزال هذا الامر في قریش مع مشاهدتنا انفصال قریش عن الملك منذ أزمان فالجواب استحقاقها لهذا الامر وان ظلمها ظالماً وأما عيسى فيظهر كمال العدل فلا يأخذ حقهم وربما ان يكون بقاء الامر في قریش ولو مراجعة ولا شك ان قریش يرجعون على ان ملوك زماننا يزعمون انهم انما يتملكون بالنبابة عن قریش ويعملون صورة نيابة عن نقيب السادة الاشراف على ابن لبني هاشم استقلالاً بالامر في محلات كالخجاز واليمن والمغرب وغيرها.

ثم انه لا يخفى انه لا يحسن ان يقال ان الامر في أيام عيسى يكون للمهدي مع كون عيسى رسولا من أولي العزم معصوما والمهدي رجل مجتهد نعم يكون المهدي

من خواص السيد عيسى بل وزيره وانقرب لذيّه يراجمه في الامور وتصدر عنه الشورى وبالله التوفيق

### ﴿الفائدة الثانية﴾

في وقت نزوله من السماء ومحلّه وما يجري على يديه من الملاحم  
اما محل نزوله فعند المنارة البيضاء شرقي دمشق واضحا كفيه على أجنحة ملكين ففي صحيح مسلم من حديث النّوّاس بن سميان رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال « فيينا هو أي الدجال كذلك اذ بعث الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين مهرودين واضحا كذبه على أجنحة ملكين اذا طأ رأسه قطروا اذا رفع رأسه تحدر منه جمان كالارزاق فلا يحمل لكافر بمجد ربه الامات ونفسه ينتهي حيث ينتهي طرفه » قوله مهرودين قال في جامع الاصول رويت هذه اللفظة بالمهملة والمعجمة يقال للثوب اذا صبغ بالورس ثم بالزعفران جاء لونه مثل زهرة الخورانة فذلك الثوب مهرود وقيل أراد بالمهرود الثوب المصبوغ بالهرد وهو صغ اصفر قيل انه الكرم وقيل أراد في شقتين من الهرد وهو القلع انتهى  
وقال في النهاية في حديث عيسى عليه السلام انه ينزل بين مهرودين أي في شقتين أو حلتين وقيل الثوب المهرود الثوب الذي يصبغ بالورس ثم بالزعفران فيجئ لونه مثل لون زهرة الخورانة قال القتيبي هو خطأ من القلة وأراه مهروتين أي صفراوين يقال هريرت العمامة اذ لبستها صفراء وكان فعلت منه هروت فان كان محفوظا بالبدال فهو من الهرد الشق وخلي ابن قتيبة في استدراكه واشتقاقه قل ابن الابرار القول عندنا في الحديث بين مهرودين يروى بالبدال والذال أي بين مصرتين على ما جاء في الحديث ولم يسمه الا فيه وكذلك أشياء لم تسمع الا في الحديث والمصرة من الثياب التي فيها صفرة خفيفة وقيل المهرود الثوب الذي يصبغ بالعروق والعروق يقال لها الهرد وفي حديث ذاب جبريل عليه السلام حتى صار مثل الهردة جاء تفسيره في الحديث انها العدة انتهى والجنان حب الفضة  
ويكون نزول سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام لست ساعات مضت من النهار

حتى يأتي مسجد دمشق يقعد على المنبر فيدخل المسلمون المسجد وكذا النصارى واليهود كلهم يرجونه حتى لو ألقى شيء لم يصب الا رأس انسان من كثرتهم ويأتي مؤذن المسلمين وصاحب بوق اليهود وناقوس النصارى فيقرعون فلا يخرج الا سهم المسلمين وحينئذ يؤذن مؤذنتهم ويخرج اليهود والنصارى من المسجد ويصلي بالمسلمين صلاة العصر ثم يخرج بن معه من أهل دمشق في طلب الدجال كما سيأتي بيان ذلك

### ﴿ الفائدة الثانية في مقدار مدته ووفاته ﴾

أما مدته ووفاته فقد ورد في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند الطبراني وابن عساکر أنه صلى الله عليه وسلم قال « ينزل عيسى بن مريم فيمكث في الناس أربعين سنة » وعند الامام أحمد وابن أبي شيبة وأبي داود وابن جرير وابن جبان عنه أنه يمكث أربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه عند نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وأخرج الامام أحمد وابن أبي شيبة وابن عساکر وأبو يعلى عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ينزل عيسى بن مريم فيقتل الدجال ثم يمكث عيسى في الارض أربعين سنة اماما عادلا حكيما مقسطا » وأخرج الامام أحمد أيضا في الزهد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال « يلبث عيسى بن مريم أربعين سنة لو يقول لأبطلها سبيلي عسالت » وفي المنتظم للامام الحافظ ابن الجوزي عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ينزل عيسى ابن مريم فيتزوج ويولد له » ذكر بعضهم ولدين أحدهما يسميه موسى والآخر محمد وان أمهما من اليزد قال ويمكث خمسا وأربعين سنة ثم يموت ويدفن معي في قبوري فأقوم أنا وعيسى من قبر واحد بين أبي بكر وعمر » وعلى هذا روايات أربعين وردت بإلفاء الكسر وورد في رواية أنه انما يمكث سبع سنين وجمع بعضهم ان سيدنا عيسى حين رفع كان عمره ثلاثا وثلاثين سنة وينزل سبعا فلهذا أربعون سنة وهذا والله أعلم بشيء لما مر من حديث عائشة عند الامام أحمد وغيره « فيقتل الدجال ثم يمكث عيسى في الارض أربعين سنة » وقد قال الحافظ جلال الدين السيوطي كنت أخفيت بان ابن مريم

يمكث في الارض بعد نزوله سبع سنين قال واستمرت على ذلك مدة من الزمان حتى رأيت الامام الحافظ البيهقي اعتمد ان مكثه في الارض أربعين سنة معتقدا ما أفاده الامام أحمد في روايته بلفظ ثم يمكث ابن مريم في الارض بعد قتل الدجال أربعين سنة وهذا هو المرجع لان زيادة الثقة يحتاج بها ولائهم يأخذون برواية الأكثر ويقدمونها على رواية الأقل لما معها من زيادة العلم ولأنه ثبت والمثبت مقدم انتهى والى قتل سيدنا عيسى بن مريم للدجال أشار بقوله

ثم وانه يقتل للدجال      يباب لدخل عن جدال

﴿وانه﴾ أي المسيح عيسى بن مريم عليه السلام ﴿يقتل﴾ بأمر الله له ومعه وتأييده ﴿الدجال﴾ أي الكذاب وهو اسم لهذا الشخص المشار اليه في الشرائع وقيل انما سمي دجالا لانه يقطع الارض ويسير في أكثر نواحيها يقال دجل الرجل اذا فعل ذلك وقيل سمي به لتوهمه على الناس وتليسه يقال دجل اذا لس وموه وقيل مأخوذ من الدجل وهو طلي الحرب بالقطران وتغليته فكان الرجل يغطي الحق ويسيره

### ♦ تنبيه ♦

انما سمي الدجال مسيحا لان أحد عينيه ممسوحة لا يبصر بها والاعور يسمى مسيحا كما في جامع الاصول واما تسمية سيدنا عيسى بن مريم مسيحا فليل المسح ذكرها عليه السلام اياه وقيل لانه كان يمسح ذالعاية فيرا وقيل لانه كان يمسح الارض أي يقطع اني سياحته وقيل المسيح الصديق فسيدنا عيسى مسيح الهدى واما الدجال فمسيح الضلالة وضطله فيها فتح الميم وكسر السين مخففة بالخاء المبهمة وسمع مسيح بالتشديد على وزن فعيل قاله الازهري فرقا بينه وبين عيسى فيشد في الدجال ويخفف في سيدنا عيسى قال العميمي الشافعي في رسالته «الاجوبة المفيدة على الاسئلة العديدة» ما لفظه قال ابن دحية عن شيخه أبي القاسم عن ابي عمر ان موسى بن عبد الرحمن قال سمعت الحافظ أبا عمر بن عبد البر يقول ومنهم من قال ذلك بالخاء المعجمة وذلك عند أهل العلم خطأ ولذا ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نطق به

بالحاء المهملة ونقله الصحابة المبلغون عنه وقال الرازي : اذا المسيح قتل المسيحاه  
يعني عيسى عليه السلام يقتل الدجال انتهى وقال في المطلع المسيح اثنان نبي  
الله عيسى بن مريم عليه السلام والدجال ولم يختلف في ضبط المسيح عيسى على  
ما هو في القرآن وانما اختلف في معناه فقل سمي مسيحاً مسح الارض فعمل  
بمعنى فاعل وذكر نحوه ما تقدم وزاد قيل انما سمي مسيحاً لانه كان مسح القدمين  
لاخص له وقيل لان الله تعالى مسحه أي خلقه خلقاً حسناً وهذا تقدم والمسحة الجلال  
والحسن وقيل لانه خرج مسحاً بالدهن قال وأما الدجال فهو مثل عيسى في  
اللفظ عند عامة أهل المعرفة والرواية وعن أبي مروان بن سراج وغيره كسر الميم  
وتشديد السين وأنكره الهروي وجعله تصحيفاً وقال بعضهم كسرت الميم للفرقة  
بينه وبين عيسى عليه السلام وقال الحربي بعضهم يكسرها في الدجال ويفتحها  
في عيسى وكل سواء قال أبو الهيثم والمسيح بالحاء المهملة ضد المسيح بالحاء المعجمة مسحه  
الله اذ خلقه خلقاً حسناً ومسح الدجال اذ خلقه ملعوناً وقال أبو عبيد المسيح  
المسحوح العين وبه سمي الدجال وقيل المسيح الاعور وبه سمي الدجال وقيل أصله  
مشيح فيهما معرب وعلى هذا اللفظ ينطق به العبرانيون انتهى وذكر نحوه في النهاية  
ثم قال في الدجال وقيل إنه الذي مسح خلقه أي شوه وليس بشيء انتهى

تقدم ان سيدنا عيسى عليه السلام يصلي بالمسلمين صلاة العصر بمسجد دمشق ثم يخرج  
بين معه من أهلها في طلب الدجال ويمشي وعليه السكينة والارض تقبض له وما  
أدرك نفسه من كافر الا وقتله ويدرك حيث ما أدرك بصره حتى يدرك بصره  
حصونهم وقرياتهم الى أن يأتي بيت المقدس فيجده مغلقاً قد حصره الدجال  
فيصادف ذلك صلاة الصبح وفي رواية عند الامام أحمد من حديث جابر مرفوعاً  
فيفر المسلمون يعني من الدجال الى جبل الدخان بالشام فيأتيهم فيشتد حصارهم  
ويجهدهم جهداً شديداً ثم ان الناس يشكون في أمر الدجال حين لم يقدر على قتل ذلك  
الرجل ثانياً كما تقدم ويأدر الى بيت المقدس فاذا صعد عقبة فيق رفع ظلة على  
المسلمين فيؤثرون قسبهم لقتاله فأقوام من برك حتى اذا طال الحصار قال رجل  
الى متى هذا الحصار أخرجوا الى هذا العدو حتى يحكم الله بيننا اما بالشهادة واما



الفتح هل أنتم الا بين احدى الحسينين فتيبايمون على القتال يعة يعلم الله انها  
الصدق عن أنفسهم وذلك بعد ثلاث سنين شداد يعيب الناس فيها الجوع الشديد  
وان قوت المؤمن التهلل والتسبيح والتحميد ثم تأخذهم ظلمة لا يبصر أحدهم كنه  
ينزل ابن مريم عليه السلام فيحسر عن أبصارهم وبين أظهرهم رجل عليه لامة  
ويقولون من أنت فيقول أنا عبد الله وكلته عيسى اختاروا احدى ثلاث ان يبعث  
الله على الدجال وجنوده عذابا جسديا أو يخسف بهم الارض أو يرسل عليهم  
سلاحكم ويكف سلاحهم فيقولون هذا يا رسول الله اشقى لصدورنا فيومئذ ترى  
اليهودي العظيم الطويل الاكول الشروب لا تقبل يده سيفه من الرعب فينزلون  
اليهم فيسلطون عليهم هكذا في هذه الرواية وفي رواية أخرى فيينا امامهم أي  
المهدي قد تقدم يصلي بهم الصبح اد نزل عليهم نبي الله عيسى بن مريم عليه  
السلام لاصح فيرجع المهدي تهقري ليتقدم عيسى عليه السلام ليصلي بالناس  
ويقال له يا روح الله تقدم أي يقول ذلك بعض من لم يحرم بالصلاة أذن فتقول  
عليه السلام ليتقدم امامكم فيصلي لكم ويضع عيسى عليه السلام يده بين كتفي  
المهدي فيقول له تقدم فانها لك أقيمت فيصلي بهم امامهم فاذا انصرف قال عيسى  
افتح فيفتح ووراء أي وراء الباب الدجال معه سبعون ألف يهودي كلهم يذوي  
سيف محلي وساج فاذا نظر اليه الدجال ذاب كما يذوب الملح في الماء وانطلق هاربا  
فيقول عليه السلام ان لي فيك ضربة لن تسبقي بها فيدركه عند باب لد ولذا  
قال {باب} متعلق بقتل الدجال أي يقتله ياب {لد} بضم اللام فندال مهله يوزن مد  
بلد مشهورة بينها وبين رملة فلسطين مقدار فرسخ الى جهة الشمال متصل شجرها بشجرها  
فيقتله هناك وفي رواية ثم ينزل عيسى عليه السلام فينادي من السحر فيقول  
يا أيها الناس ما يمنعكم أن تخرجوا الى الكذاب الخبيث ويسمعون النداء جاءكم النور  
فيقولون هذا كلام رجل شعبان وتشرق الارض بنور ربها وينزل عيسى بن مريم  
فيقول يا معشر المسلمين أحمدا وركم وسبحوه أي فان التحميد والتسبيح قوتهم  
كما هم يفعلون ويريد أصحاب الدجال الفرار فيضيق الله عليهم الارض فاذا أروا  
باب لد في نصف ساعة يوافقون عيسى فاذا نظر الدجال عيسى يقول أقيموا

الصلاة خوفا منه أي من عيسى ويقول يانبي الله قد أقيمت الصلاة فيقول عيسى يا عدو الله زعمت أنك رب العالمين فلن تصلي فيضربه بمقرعته وفي رواية بحرته التي نزل بها من السماء وفي رواية يذبحه بالسكين ولا منافاة في ذلك إذ كل ذلك صلاح لسيدنا عيسى عليه السلام فيقتله رواه الامام أحمد عن جابر رضي الله عنه مرفوعا ولفظه ثم ينزل عيسى بن مريم فينادي من السحر يا أيها الناس ما بمنكم ان تخرجوا الى هذا الكذاب الخبيث فيقولون هذا رجل حي فينطلقون فاذا هم بعيسى عليه السلام فتقام الصلاة فيقال له تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم امامكم فليصل بكم فاذا صلوا صلاة الصبح خرجوا اليه فحين يراه الكذاب يماث كما يماث الملح في الماء فيبشي اليه فيقتله حتى ان الشجر والحجر ينادي يا روح الله هذا يهودي فلا يترك من كان تبعه أحدا الا قتله

وحاصل وجه الجمع بين الروايات ان سيدنا عيسى عليه السلام ينزل أولا بدمشق الشام على المنارة البيضاء لست ساعات من النهار ثم يأتي الى بيت المقدس غوثا للمسلمين ويلحقهم في صلاة الصبح وقد أحرم المهدي والناس كلهم أو بعضهم لم يحرم بعد فيخرج اليه من لم يحرم بالصلاة فيأتي المهدي في الصلاة فيقهقر ويقال لعيسى تقدم أي يقول له ذلك من لم يحرم من المسلمين لما رأى المهدي تقهقر فيضع عيسى يده على كتف المهدي ان تقدم ويقول للقاتل امامكم فيجيب المهدي بالفعل والقاتل بالقول ليكون جواب كل على طبق قوله ثم اذا أصبحوا شرد أصحاب الدجال فتضيق عليهم الأرض فيدركهم بباب لد فيصادف ذلك صلاة الظهر فيتجبل الدجال الى الخلاص من سيدنا عيسى بالصلاة فلما عرف عدم التخلص ذاب خوفا منه كما يذوب الملح بالماء فادركه قتله أو أن الدجال ينشي صلاة في غير وقتها وهو أدل على ضلاله وجهاته بالله كما في الاشاعة ثم قال وهذا وجه آخر وهو اقرب الى التحقيق وهو ان الصلاة في الأيام القصار التي هي آخر أيام الدجال تقدر فيحتمل ان يصادف التقدير ذلك الوقت وعلى هذا فلا اشكال بين كونه ينزل بدمشق لست ساعات مضين من النهار وبين كونه يصلي بالناس صلاة العصر

ولي على هذا الجمع استشكل ذكرته في البحور الزاخرة وحاصله ان الروايات ثابتة ان

نزول عيسى عليه السلام مع الفجر على منارة دمشق الشرقية ويكون المهدي قد جمع الناس لقتال الدجال فتعهم ضيابة من غمام ثم تنكشف عنهم مع الصبح فيرون عيسى عليه السلام قد نزل ويكون نزوله على المنارة البيضاء والناس يريدون صلاة الصبح ثم بعد الصلاة يتبعون الدجال وقد فر هذا كالصريع ان عيسى ينزل على منارة دمشق الصبح فكيف يقال لست ساعات مضت من النهار وفيه أيضاً أن الناس لم يكونوا أحرماً بالفجر بعد بل يريدون ذلك وأيضاً المعروف عند أهل العلم أن عيسى عليه السلام انما يصلي وراء المهدي صلاة الصبح لا العصر وأول صلاة عيسى بالناس الطاهر . وربما يحاب عن هذا بأن يكون قد جمع بين صلاتي الطهر والعصر تأخيراً لا شتعالاً في طلب الدجال فالأولى التسليم لما ورد على ما ورد والاذعان للاخبار الثابتة فلا تقابل بالمعارضة والرد ولهذا قال (خل) أي أترك وتبرغ (عن جدال) في ذلك فإنه أمر سمي أخبر به المعصوم والعقل لا يحيله فوجب اعتقاده والتسليم والالتقياد والاذعان لما أخبر به خير العباد ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم

والجدل لغة التلدد في الحسومة والقدرة عليها يقال جادل يجادل فهو جدل ككتف ومجدل ككبر ومجدال كحراب وجدات الجبل أجده جدلاً مثل فتلته أفتله فتلاً أي فتته فتلاً محكماً والمدة الأرض يقال طعمه فجده أي رماء على الأرض ومنه حديث «كنت نبياً وآدم بمجدل في طينته» والجدال في اصطلاح النظار والفقهاء قتل الخصم عن قصده لطلب صحة قوله وإبطال قول غيره وهو وإن كان مأثوراً به على وجه الانصاف وأظهار الحق لأنه لا يستغنى عنه لأن به تمييز صيغة البديل من فسادة تحريراً وتقريراً وتنضح الأسئلة الواردة من الردود اجلاً وتفصيلاً إلا أن المالب فيه انما يكون على وجه العلبة والحسومة والغضب والمرأ وهو يعني المرأ استعراج غضب المخاد من طريق الحق واليه ينصرف النهي عن قيل وقال . قال البريهاري من علمائنا واسمه الحسن بن علي في كتابه شرح السنة ليس في السنة قياس ولا يضرب لها الأمثال ولا يتبع فيها الأهواء بل هي التصديقه بأثر الرسول صلى الله عليه وسلم بلا كيف فلا يقال لم ولا كيف قال الكلام والمحبة .

والجدال والمراءى يحدث يقدح الثك في القلب وان أصاب صاحبه السنة والحق انتهى مختصراً وروى الامام أحمد والترمذي وصححه عن أبي امامة مرفوعاً «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا أوتوا الجدل - ثم تلا - ماض بوء لك الاجدلا» وللإمام أحمد عن مكحول عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «لا يؤمن العبد الايمان كله حتى يترك المراءى وان كان محققاً» والترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً «لا تمار أخاك» ولأبي داود بإسناد حسن عن أبي امامة رضي الله عنه مرفوعاً «انازعهم بيت في ر ب ض الجنة لمن ترك المراءى وان كان محققاً» وعند ابن ماجه والترمذي وحسنه عن أنس مرفوعاً «من ترك المراءى وهو محق بني له بيت في وسط الجنة» وروى أبو داود والترمذي واللفظ له وابن ماجه والبيهقي وقال الترمذي حديث حسن عن أبي امامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من ترك الجدال وهو مبطل بني له بيت في ر ب ض الجنة ومن تركه وهو محق بني له في وسطها ومن حسن خلقه بني له في اعلاها» والله الموفق

### ﴿تنبيهات﴾

(الاول) اذا قتل سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام اللّجال أنهزم بخنوده الذين هم اليهود ومن معهم فلا يبقى شيء مما خلق الله يتوارى به يهودي الا انطق الله ذلك الشيء لا شجر ولا حجر ولا حائط ولا دابة الا قال يا عبد الله هذا يهودي وفي لفظ هذا دجالي فتعال اقتله الا العرقد فانها من شجر اليهود لا ينطق ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود فيقتلهم المسلمون حتى يختبي اليهودي من وراء الحجر والشجر فيقول الحجر والشجر يا مسلم هذا يهودي خلفي فاقتله الا العرقد فانه شجر اليهود» وفي صحيح البخاري نحوه

### ﴿الثاني في قدر لبته في الارض وكيفية النجاة منه﴾

اما قدر لبته في الارض فتقدم في خبر النواس بن سماعيل عن مسلم والترمذي انه يمكنك أن تبين يوم ما يوم كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر ايامه كما بناكم وفي رواية عند الامام

أحمد ومسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً يخرج الدجال في أمي فيمكث أربعين فيمكث الله عيسى بن مريم عليه السلام كأنه عروة من معدن الثقي فيطلبه فيهلكه وفي حديث أبي امامة رضي الله عنه عند ابن ماجه وابن خزيمة والحاكم والضياء «ان أيامه أربعون سنة السنة كعصف السنة والسنة كالشهر والسنة كالجمعة وآخر أيامه كالشجرة يصح أحدكم على باب المدينة فلا يبلغ بابها الا آخر حتى يمسي» وقد اختلف العلماء في تأويل هذا الحديث فمنهم من قال هو كناية عن اشتغال الناس بأنفسهم من الفتن حتى لا يدروا كيف يمضي النهار عندهم كمضي الساعة والشهر كالיום والسنة كالشهر ومنهم من قال بل هو على ظاهره فقد ورد من حديث أنس رضي الله عنه عند الامام أحمد والترمذي في اشراط الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر ويكون الشهر كالجمعة وتكون الجمعة كالיום ويكون اليوم كالساعة وتكون الساعة كالفرصة بالار (١) وذكر بعض العلماء ان الصلاة تقدر في هذه الايام أيضاً على قياس ما مر واختلف الجواب عن اختلاف الحديثين فمنهم من مال الى الترجيح فعلى هذا حديث الدواس بن سيمان رواه الامام أحمد في المسند ومسلم في صحيحه والترمذي في سننه فهو أقوى لانه أصح وان كان الثاني أيضاً صحيحاً فيقدم عليه ومنهم من مال الى الجمع وطريقته ان أيامه أربعون سنة وتسمى السنين أياماً مجازاً كما يقال أيام ابي الربيع وأيام أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب وأيام بني أمية ثم ان أول أيام السنة الاولى كسنة وثانيها كشهر وثالثها كجمعة وباقي أيامه كأيام ما تم تناقص أيام السنة الثانية حتى تكون السنة كعصف سنة وهكذا الى ان تكون السنة كشهر والشهر كجمعة والجمعة كيوم حتى يكون آخر أيامه بحيث يصح أحدكم على باب المدينة فلا يبلغ بابها الا آخر حتى يمسي (٢) فتكون

(١) يقول مصحح الكتاب يحتمل ان يكون المراد بتقارب الزمان ما حدث في هذا العصر من مراكب البحار والكهرباء في البحر والبر فيكون هذا من اعلام السورة التي ظهر صدقها (٢) يحتمل ان المراد بهذا أن المدينة تكبر وتتسع حتى يكون مسافة ما بين البابين من الصالح الى المساء ويؤيد هذا أحاديث أخرى وردت في عمران المدينة

السنة الأولى مشتملة على مقدار سنين من سنيننا وسنوه الأخيرة مقدار سنة من سنيننا ويقرب هذا الجمع رواية الحاكم ونعيم عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً أنه يقول يعني الدجال انارب العالمين وهذه الشمس تجزي بأذي اقتر يدون ان أحبسها فيحبس الشمس حتى يجعل اليوم كالشهر وكالجمعة ويقول أنريدون ان أسيرها فيجعل اليوم كالساعة الحديث (١)

وأما كيفية النجاة منه فمعلوم أنه مخلوق يأكل الطعام ويشرب الشراب ثم أنه لحسته وعجزه أعور وهو جسم مبرى وهذه كلها لا تجوز على الباري وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال » وفي رواية من آخر الكهف رواه مسلم في صحيحه عن أبي الدرداء رضي الله عنه مرفوعاً عن أبي امامة مرفوعاً من لقيه منكم فليقتل في وجهه رواه الطبراني وروى الترمذي من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه مرفوعاً « من حفظ ثلاث آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنه الدجال » قال الترمذي حديث حسن صحيح وما ينبغي للناس ان يكثر من ذكر الله تعالى من التهليل والتسبيح والتكبير فإنه قوته

### ﴿ الثالث ﴾

نما ينبغي لكل عالم ان يث أحاديث الدجال بين الاولاد والنساء والرجال وقد قال ابن ماجه سمعت الطنافسي يقول سمعت الحاربي يقول ينبغي ان يرفع هذا الحديث يعني حديث الدجال الى المؤدب حتى يعلمه الصبيان في الكتاب وقد ورد ان من علامات خروجه نسيان ذكره على المنابر وقد أخرج الامام أحمد وابن خزيمة وأبو يعلى والحاكم عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً يخرج الدجال في خفة من الدين وادبار من العلم فينبغي لكل عالم ولا سيما في زماننا هذا الذي اشرأت فيه الفتن وكثرت فيه المحن واندرست فيه معالم السن وصارت السنة فيه كالبدع والبدعة شرع يتبع ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

## الرابع

اختلف الناس الصحابة فمن بعدهم قديما وحديثا في الدجال هل هو صافي  
ابن صياد أو غيره قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في شرح البخاري مما يدل على  
ان ابن صياد هو الدجال ما أخرجه مسلم في صحيحه عن محمد بن المنكر قال  
رأيت جابر بن عبد الله يحلف بأنه ان ابن صياد الدجال قُتِلَ له أنحلف على ذلك  
قال اني سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره النبي  
صلى الله عليه وسلم وأخرجه أبو داود في سننه وفي تذكرة القرطبي عن نافع قال  
كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول والله ما أشك ان المسيح الدجال ابن صياد  
أخرجه أبو داود وإسناده صحيح وفي ذلك عدة أحاديث وآثار صحيحة الا انها  
ليست صريحة ولا نصا في ان ابن صياد هو الدجال وقد أخرج الامام أحمد بسند  
صحيح عن أس بن مالك رضي الله عنه مرفوعا يخرج الدجال من يهودية أصهبان  
قال أبو ثبم كانت اليهودية من جملة قرى أصهبان وانما سميت اليهودية لانها  
كانت تختص بسكنى اليهود ولم تنزل كذلك الى زمن أبوب بن زياد أمير مصر  
في زمن المهدي بن منصور العباسي فسكنها المسلمون وبقيت لليهود منها قطعة  
وحاصل كلام الحافظ ابن حجر ان الاصح ان الدجال غير بن صياد وواقفه في  
الاشاعة وان واقفه ابن صياد في كونه أعور ومن اليهود وانه ما كن في يهودية  
أصهبان ففي خبر ابن عمر رضي الله عنهما قال لقيت ابن صياد مرتين فذكر المرة  
الاولى ثم قال لقيته لقيته أخرى وقد مدت عيته قال فقلت متى فمت عييك ما  
أرى قال لا أدري قال قلت لا تدري وهي في رأسك قال ان شاء الله خلقها في عصاك  
هذه قال ومهر كأشد نحر حارس مت فرعم بعض أصحابي اني ضربته بعصا كانت  
معي حتى تكسرت وأما ما فوالله ما شعرت قال وجاء ابن عمر ودخل على أم  
المؤمنين حفصة رضي الله عنها فحدثها فقالت ما تريد اليه اما انه قد قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم «ان أول ما يبعثه على الناس غضب يفضبه» وقد كان أمير  
المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذرني  
يا رسول الله اصرب سقه فقال صلى الله عليه وسلم اني كن هو فقل تشلط خلبه وثن

لم يكن هو فلا خير لك في قتله ذكره في التذكرة وغيره وأخرج أبو نعيم في تاريخ أصبهان عن حسان بن عبد الرحمن عن أبيه قال لما فتحت أصبهان كانت بين عسكرنا وبين عسكر اليهودية فرسخ فكننا نأتيها ونمتار منها فأتيناهما يوما فاذا اليهود يضطربون فأتيت صديقا لي منهم فقال ملكنا الذي نستفتح به على العرب يدخل فبت عنده على سطح فصليت فلما طلعت الشمس اذا الوهج من قبل العسكر فنظرت فاذا هو ابن صياد قد دخل المدينة يعني اليهودية فلم يمدحني الساعة قال الحافظ ابن حجر: وحسان بن عبد الرحمن ما عرفته وباقي سنده ثقات وقد أخرج أبو داود عن جابر رضي الله عنه قال فقدنا ابن صياد يوم الحرة وأخرج الترمذي من حديث أبي بكر رضي الله عنه: مرفوعا «مكث أبو الدجال وأمه ثلاثين عاما لا يولد لها ولد ثم يولد لها أعور أضر شيئا وأقله منفعة تنام عينه ولا ينام قلبه» قال أبو بكر: نعم نعت له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو يه فقال «أبوه طوال ضرب اللحم كأن انفه منقار وأمه امرأة طويلة اليدين» قال أبو بكر: فسمعنا بمولود في اليهود بالمدينة فذهبت أنا والزبير بن العوام حتى دخلنا على أبيه فاذا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما فقلنا هل لكما ولد فقالا مكثنا ثلاثين عاما لا يولد لنا ولد ثم ولد لنا غلام أعور أضر شيئا وأقله منفعة تنام عينه ولا ينام قلبه قال فخرجنا من عندها فاذا هو منجدل في الشمس في قطيفة وله جمجمة فكشفت عن رأسه فقال ما قلنا قلنا وهل سمعت ما قلنا قال نعم تنام عيني ولا ينسام قلبي قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ويخرجه أبو داود الطيالسي

والحاصل ان كون الدجال هو ابن صياد بعيد بل بعيد وحديث أبي داود الذي رواه عن جابر ان ابن صياد فقد يوم الحرة صحيح السند وراه غيره بسند حسن فهو يضعف خبر انه مات بالمدينة وانهم صلوا عليه لانه أسلم واتهم كشفوا عن وجهه ولا يلزم أيضا مع خبر حسان بن عبد الرحمن المار لان فتح أصبهان كان في خلافة عمر كما أخرجه أبو نعيم في تاريخها وبين شهادة سيدنا عمر رضي الله عنه ووقعة الحرة نحو أربعين سنة وخاضل كلام الحافظ ابن حجر في فتح الباري وكلام غيره ان الاصح ان الدجال غير ابن صياد كما تقدم ويؤيده ما أخرجه نعيم بن حماد من طريق جابر



بن نفير وشريح بن عبيد وصرو الأسود وكثير من مرة قالوا جميعا الدجال ليس  
 بأسان وإنما هو شيطان موثق بسبعين حلقة في بعض حزائر امين كما تقدم قال  
 الحافظ بن حجر وهذا لا يمكن مع كون الدجال هو ابن صياد وأما ما أخرجه أبو  
 داود في جبر الحاسة من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن قال شهد جابر أنه  
 الدجال هو ابن صياد قلت فإنه قد مات قال وإن مات قلت فإنه قد أسلم قال  
 وإن أسلم قلت فإنه قد دخل المدينة قال وإن دخل المدينة وإن صح ذلك فهو  
 شهادة على حسب طه وما قرئ في صدره من اعتقاده أنه ابن صياد. وأما ما ذكر  
 سيف بن عمري كتاب الفتوح والردة من أنه لما نزل المسلمون على سوس وأحاطوا  
 بها واشبهوا القتال أشرف عليهم يوما الرهبان والتيسون فقالوا ياه مشر المرء  
 إن مما عهد البنا علماء وأولياؤنا أنه لا يفتح السوس إلا الدجال أو قوم فيه  
 الدجال فإن كان الدجال فيكم فتفتحونها وإلا فلا تغنوا بالحصار قال وصافي أبو  
 صياد بروثد مع العمان بن بشير رضي الله عنه في جنده فأبى صافي ابن صياد باب السوم  
 فعند أن قد برجله وقال انفتح فتقطعت السلاسل وتكسرت الاغلاق وتفتحه  
 الابواب ودخل المسلمون فالمصحح خلافه قال الحافظ ابن حجر وغاية ما يحج  
 به من ما تضمنه حديث نعيم وخبر الجساسة وبين أحاديث كون الدجال هو ابن  
 صياد أن الدجال هو الذي رآه نعيم موثقا بيمينه وإن ابن صياد شيطانه ماهر في صوم  
 الدجال تلك المدة التي قدر الله خروجه فيها ثم ذهب وهذا ممكن والله أعلم

### هو الخامس

في ذكر قصة نعيم الداري وحديثه الذي رواه عنه أبي علي رضي الله عنه  
 وهو حديث صحيح رواه أبو هريرة أخرجه الامام أحمد وأبو داود وابن ماجه  
 يعلى وعائشة رضي الله عنها وهو في حديث فاطمة بنت قيس عند الشعبي  
 الشعبي ثم ثبت القاسم بن محمد فقال أشهد على عائشة حدثتني كما حدثت باما  
 بنت قيس وروي أيضا من حديث جابر أخرجه أبو داود بسند صحيح وأما حديث  
 وطمة الذي هو عمدة الباب وأشهر ما اشتهر من هذا الحديث فأخرجه مسلم  
 صحيحه وأبو داود عماده والترمذي وابن ماجه قال الترمذي حديث حسن صحيح

ولفظ رواية مسلم قالت فاطمة رضي الله عنها سمعت منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي: «الصلاة جامعة» فخرجت الى المسجد فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته جلس على المنبر وهو يضحك فقال «ليأزم كل انسان مصلاه» ثم قال «اتدرون لم جمعتمكم؟» قالوا الله ورسوله اعلم قال «اني والله ما جمعتمكم لرغبة ولا رهبة ولكن جمعتمكم لان تيمما الداري كان رجلا نصرانيا نجاء ورايع وأسلم وانه حدثني حديثا وافق الذي كنت أحدثكم عن المسيح الدجال حدثني انه ركب في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلا من لحم وجذام فلعب بهم الموح شهر في البحر ثم أرفوا (أي بفتح الهزة وسكون الراء فهزة مضومة أي لجوا) الى جزيرة في البحر حين مغرب الشمس فجلسوا في أقرب السفينة (وهي بضم الراء جمع قارب بفتح الراء وكسر ها سفينة صغيرة مع الكبيرة معدة لقضاء الحوائج) قال— فدخلوا الجزيرة فلقيتهم دابة أهلب (أي كثير الشعر غليظه وعند أبي داود) فاذا أنا بامرأة تجر شعرها— وفي رواية مسلم— دابة أهلب كثير الشعر لا يدرون ما قبله من دبره من كثر الشعر فقالوا ويلك ما أنت قالت أنا الجساسة قالوا وما الجساسة (وهي بفتح الجيم وتشديد السين المهمل الاولى سميت بذلك لانها تجس الاخيار وقدروي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان هذه هي دابة الارض التي تخرج آخر الزمان فتكلم الناس كما يأتي) قالت أيها القوم انطلقوا الى هذا الرجل في الدير فانه الى خبركم بالاشواق قال فلما سمعت لنا رجلا فرقنا منها ان تكون شيطانة قال فانطلقنا سراعا حتى دخلنا الدير فاذا فيه أعظم انسان رأيناه قط خلفا وأشدّه وثاقا مجموعة يده الى عنقه ما بين ركبته الى كعبه بالحد يد قلنا ويلك ما أنت قال قدرتم على خبري فاخبروني ما أتم قالوا نحن اناس من العرب ركبنا في سفينة بحرية فصادفنا البحر حين اغتلم (أي هاج واضطربت أمواجه) فلعب بنا الموح شهرا ثم أرفينا الى جزيرتك هذه فجلسنا في أقربها فدخلنا الجزيرة فلقينا دابة أهلب كثيرة الشعر لا ندري ما قبله من دبره من كثرة الشعر قلنا ويلك ما أنت فقالت انا الجساسة قلنا وما الجساسة قالت اعمدوا الى هذا الرجل في الدير فانه الى خبركم بالاشواق فأقبلنا اليك سراعا وفرزنا منها ولم نأمن ان تكون شيطانة

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من أدرك عيسى منك فليقرنه مني السلام»  
وأخرج البخاري في تاريخه والطبراني يدين في ابن مريم مع رسول الله صلى الله  
وسلم عليها وصاحبه رضي الله عنهما فيكون قبره رابعا وسبعة مواهب اللدنية  
للقسطلاني رحمه الله في من البيت موضع قبر يدين فيه عيسى بن مريم عليه السلام  
ويكون قبره الرابع ومرحديث ابن عمر عند ابن الجوزي في المخطوط قال العلامة  
الشيخ مرعي في بهجته قال بعض مشايخنا وذكر رابع القبور لا ياتي قوله صلى الله  
عليه وسلم في الحديث المارمي في قبري فانه صلى الله عليه وسلم عبر بذلك لشدة  
القرب اذ هو اقرب منه أو بتقدير مضاف أي في جانب قبري لينطبق  
الكلام وينتق فدل مجموع ما ذكرنا ان المسيح عيسى بن مريم عليه السلام يموت  
بالمدينة المنورة قال بعضهم ولعل موته عند محجة وزيارته الذي صلى الله عليه وسلم  
واعلم ان الكلام على المهدي والبعث وعيسى بن مريم عليه السلام طويل شهير  
أفردت في ذلك الكتب المبسطة والمختصرة وذكرنا في كتابنا البحور الزاخرة من  
ذلك طرفا صالحا يغني من أحصاه علما عن مراجعة أكثر كتب هذا الباب والله  
أعلم بالصواب

### ﴿العلامة الرابعة﴾

خروج يأجوج وماجوج واليهما أشار بقوله

﴿وأمر يأجوج وماجوج أثبت فانه حق كهدم الكعبة﴾

﴿وأمر يأجوج وماجوج﴾ يهزان ولا يهزان لعتان وقرى بهما فن هزها  
جعلها من أحبيج النار وهو ضوؤها وحرارتها وسوا بذلك لكثرة هم وشدهم وقيل  
من الاجاح وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان اعجميان غير مشتقين قال مقاتل هم  
من ولد يافث بن نوح عليه السلام وقال الصحاح هم من الترك وقال كعب احتلم آدم  
عليه السلام فاحتلط مائه بالتراب فأسف خلقتوا من ذلك وفيه نظر لان الانبياء  
لا يخلطون على ان ابناء ماء الائم لا يتوق على الحلم الذي يقتضي أن يترأى له في منامه  
ما يكون سببا لآله كما لا يحق وقد روي الطبراني من حديث حمزة رضي الله

عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يأجوج أمة لها أربع مائة أمير وكذلك مأجوج ولا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف فارس من ولده» قال أهل التاريخ أولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبو العرب والعجم والروم وحام أبو الحبشة والزنج والنوبة ويافث أبو الترك والصقالبة ويأجوج ومأجوج وقال الكسائي في العرائس أن يافث سار إلى المشرق فولد له هناك جوهر وبرش وإشار واسقويل ومياشع وهي أسماء أعجمية فمن جوهر جميع الصقالبة والروم وأجناسهم ومن مياشع جميع أصناف العجم ومن أشار يأجوج ومأجوج وأجناسهم قال ابن عباس رضي الله عنهما هم عشرة أجزاء وولد آدم كلهم جزءاً لأنهم لا يموت أحدهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه يحملون السلاح فمنهم من طوله مائة وعشرون ذراعاً وأخسون ومنهم من طوله وعرضه كذلك ومنهم من يلتحف بأحدى أذنيه ويفترش الأخرى وقال علي رضي الله عنه منهم من طوله شبر ومنهم من هو مفرط في الطول لهم مخالف في موضع الاظفار من أيدينا وأنياب وأضراس كأضراس السباع ولهم شعر في أجسادهم والمراد بأمرهم خروجهم وهو ثابت بالكتاب والسنة واجماع الأمة فلهذا قال (أثبت) أي اعتقد ثبوته

أما الكتاب فقولته تعالى (حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون) وأما السنة ففي صحيح مسلم من حديث النواس بن سمعان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إن الله تعالى بوحي إلى عيسى بن مريم عليه السلام بعد قتله الدجال أني قد أخرجت عباداً لي لا بد أن لا أحد يقاتلهم فخرز عبادي إلى الطور ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمر أولهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر آخرهم فيقولون لقد كان بهذه ماءً ومحصرهم عيسى وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدكم خيراً من مائة دينار» الحديث وقال صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة حتى يكون عشر آيات طالع الشمس من مغربها والدخان والدابة ويأجوج ومأجوج ونزول عيسى ابن مريم وثلاث خسوفات ونار تخرج من قعر عدن ابن ٧» الحديث رواه ابن ماجه من حديث حذيفة بن أسيد وهو في مسلم من حديث أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد

في التنزيل ولقعه قل اطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن ننذا بكر فقال  
ما نزل كرون قالوا نذكر الساعة قال «انها لن تقوم حتى ترى قبلها عشر آيات» فذكر  
البحان والديال والداية وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه  
السلام ويا جوج وما جوج وثلاث خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب  
وخسف بحزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى عرشهم  
ورواه من وجه آخر وكفى حذيفة بأبي سريجة وقال فيه ونار تخرج من قمر عدن  
ترحل الناس وفي حديث حذيفة عند الطبراني ويمنعهم الله من مكة والمدينة وبيت  
المقدس وفي خبر علي رضي الله عنه لم يحالب وأياب السباع وتداعي الحمام  
وتساقط البهائم وعواء الذئب وشعور تقيهم الحر والبرد وأذن عظام أحداها وبرة  
يشتون فيها والآخرة جلدة يصيفون فيها .

سئل الامام النووي هل يا جوج وما جوج من ولد حواء وكما ثبت انه يمش كل  
واحد منهم فأجاب هم من ولد آدم وحواء عليهما السلام عدداً كثر العلماء وقيل انهم من  
آدم دون حواء قال النووي كما حكاه عنه الحافظ ابن حجر عبد جاهر العلماء قال النووي  
فيكونون اخوتنا من الأب قال الحافظ ابن حجر لم يرد هذا عن أحد من السلف الا عن  
كعب الاحبار وورده الحديث المرفوع انهم من ذرية نوح ونوح من ذرية حواء قطعوا والا  
فأين كانوا حين الطوفان ولم يثبت في قدر اعمارهم شيء انتهى وقد ذكر الامام ابن عبد  
البر الا جماع على انهم من ولد يافث بن نوح عليه السلام وان النبي صلى الله عليه وسلم  
سئل عن يا جوج وما جوج هل بلغت دعوتك فقال «جزت ليلة اسري بي فدعوتهم  
فلم يجيبوا» فخلص القرآن والاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما  
ذكرنا وما لم نذكر قال «فانه» أي أمر يا جوج وما جوج يعني خروجهم من وراء  
السد على الناس «حق» ثابت لوروده في الذكر وثبوته عن سيد البشر ولم يحله عقل  
فوجب اعتقاده فقد روى الجماعة الا ابا داود من حديث زينب بنت جحش رضي  
الله عنها قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فرعاً بحراً وجهه يقول  
«لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يا جوج وما جوج  
مثل هذه» وحلق بأصبعه الابهام والتي تليها قالت قلت يا رسول الله اهلك وينا



مسيرة مائة عام ثمانون منها يا حور ومأجور وهي أمثال كل أمة أو مائة ألف أمة  
لا يشبه الأمة الأخرى وعد أبي الشيخ عن أبي أمامة الدنيا سبعة أقاليم يا حور  
ومأجور ستة والثاني أقليم واحد وقال خالد الأشجعي أن بني آدم وبني إبليس ثلاثة  
أثلاث فثلاث من إبليس وثلاث من آدم وثلاث من آدم ثلاث ثلاث يا حور  
ومأجور وثلاث سائر الناس وبذلك ثلاثة أثلاث ثلاث الأندلس وثلاث الحبشة  
وثلاث سائر الناس العرب والعجم وعد الحاكم وعبد الرزاق من قول ابن عمر  
رضي الله عنهما إن الله تعالى حراً الملائكة والجن والأنس عشرة اجراء تسعة منهم  
الكروبيون والدين يسحون الليل والتمهات لا يفترون وحز الأيس واليس عشرة  
اجراء تسعة من الحسن لا يولد من الأيس ولد الأولد من الحسن تسعة وحز الأيس  
عشرة تسعة منه يا حور ومأجور الحديث

هو تمة في سب حر وحمهم وافسادهم واهلاكهم

اعلم أولا ان الاسكندر بنى الردم الذى سد به على يا جوح وما جوح  
ذكر الله تعالى ذلك في محكم الذكر في قوله سبحانه (قالوا يا اذا القرين ان يا جوح  
وما جوح رفسدوى الارض ما قتل والتخويف واهلاك الررع وفسل الخيد  
(فهل نجعل لك حرجا) أى جملا شجره لك من أموالنا وقرأ حمزة والكسائي وحده  
(خراحا) بفتح الراء وأب مدها وهو المال المصروب على الارض يؤدى في كل  
عام (على ان يجعل ييدا ويتهم سدا) أى حاحزا فلا يحصلون البنا (قال) ذو القرب  
(ما مكني في هربي) من القوة والعلم وطلب ثوابه والمال ونفوذ المقال (خير) أى أفسد  
مما تمطوني أنتم (فأعيوني قوة) أى آلة اتقوى بها وقيل منكم (احمل) ينكم ويهم  
رُدما) هو أكبر وأعظم من السد فحاهوه بذلك فحفر ما بين الصدفين يعني الحاجب  
من الحباس لأنها يتصادفان أي يتقابلان حتى ملعوا الماء ثم قال (آتوني ربر الحديد  
أى القطع التي أعدها لذلك فحمل الاساس من الصخر والحاس المذاب والبنية  
من زبر الحديد بعضها فوق بعض وحمل بينهما الحطب والفحم (حتى اذا سادى  
الصدفان قال افنخوا) فنفخوا النار (حتى اذا جملة) أى الحديد (مارا) أى كالنار (وا  
آتوني أفرغ عليه قلعرا) أى أصب عليه نحاسا مذابا فجعلت النار تأكل الحطب

وتصير النحاس مكان الحطب حتى لزم الحديد النحاس وكان طوله مائة فرسخ وعرضه خمسون ذراعا وارتفاعه مائتي ذراع وطول الجبلين اللذين بني بينهما مائة فرسخ (فما استطاعوا ان يظهروه) أي يعلوه من فوقه للملاسة ورفقته (وما استطاعوا له نقبا) أي خرقا لصلابته وسمكه ثم قال (هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد ربي جعله دكا. وكان وعد ربي حقا) وقد روى البزار من حديث يوسف بن مریم الحنفي قال بينا أنا قاعد مع أبي بكرة رضي الله عنه اذ جاء رجل فسلم عليه فقال أما تعرفني فقال له أبو بكرة أنت هو قال نعم فقال اجلس حدثنا فقال انطلقت الى أرض ليس لأهلها الا الحديد يعملونه فدخلت بينا فاستقيت على ظهري وجعلت رجلي على جداره فلما كان عند غروب الشمس سمعت صوتا لم اسمع مثله فرعبت فقال لي رب البيت لا تدعرن فإن هذا لا يضرك هذا صوت قوم ينصرفون هذه الساعة من عند هذا السد أفيسررك ان تراه قلت نعم قال فقدوت فاذا لبنه من حديد كل واحدة مثل الصخرة وإذا كأنه البرد المخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من سره ان ينظر الى رجل قد أتى الردم فلينظر الى هذا» قال أبو بكرة صدقت وذكرا أهل التاريخ ان الاسكندر وجد هناك معدنين فاستخرج منهما ما كفاه من الحديد والنحاس وكان مكان السد جبلان متقابلان ملسان كالحائط يزلق عنهما كل شيء لا يرتقى فيهما لعلوهما وملاستهما فأمر الاسكندر الصناع فحضروا لبن الحديد طول كل لبنة ذراع ونصف وسمكها شبر وقد ذكر سلام الترجمان قال بمشي الوثائق العباسي الى السد وضم الي خمسة عشر رجلا وأعطانا مالا فإزار لنا نتقل في البلاد وثبث الملوك معنا الادلة الى ان صرنا الى أرض سوداء منتنة الريح فسرنا فيها عشرة أيام ثم صرنا الى معدن خراب فسرنا فيها سبعة وعشرين يوما وهي التي كانت يأجوج ومأجوج يطارقونها ثم صرنا الى حصون بالتراب من السد وفيها قوم يتكلمون بالعريسة والفارسية مسلمون يقرؤن القرآن فسألونا من أين أقبلتم قلنا نحن رسل أمير المؤمنين قالوا فاسمعنا بهذا قط ثم صرنا الى جبل أملس وفيه السد وهناك باب حديد مصراعان مغلقان عرض كل مصراع خمسون ذراعا في ارتفاع خمسين في ثخن خمسة أذرع وقامتاها في دوائر على الباب قفل طوله سبعة أذرع في غلظ ذراع وارتفاع



القفل من الارض خمسة وعشرون ذراعاً وفوق القفل بقدر خمسة أذرع غلق طوله أكثر من طول القفل وقفيّز وعلى الملق مفتاح ملاقى في سلسلة طولها ثمانية أذرع في استدارة أربعة أشبار وعتبة الباب عشرة أذرع ورئيس تلك الحصون يركب في كل جمعة في عشر فوارس مع كل فارس مرزبة من حديد فيضربون القفل بتلك المزبات مرات ليسمعوا الصوت فيعلموا ان هناك حفظة

وقد أخرج الامام أحمد والترمذي وحسنه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان بأجوج ومأجوج ليعفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذي عليهم ارجعوا فتحرقونه غدا فيعيد الله أشدهما كان حتى اذا بلغ مدتهم وأراد الله أن يبعثهم على الناس قال الذي عليهم ارجعوا فتحرقونه غدا ان شاء الله تعالى واستثنى قال فيرجعون فبجدونه كبيت حين تركوه فيخرقونه فيخرجون على الناس» قال الحافظ ابن حجر أخرجه الترمذي وابن ماجه والحاكم وعبد بن حميد وابن حبان كلهم عن قتادة ورجال بعضهم رجال الصحيح قال ابن العربي في هذا الحديث ثلاث آيات الاولى ان الله تعالى منهم ان يروا الحفر ليلاً ونهاراً الثانية منهم ان يحتالوا للرقى على السد بنحو السلم والآلة فلم يلبسهم ذلك ولا علمهم اياه مع انه ورد ان لهم أشجاراً وزروعاً الثالثة ان صدمهم ان يقولوا ان شاء الله حتى يحجى الوقت المحدود قلت وأخل بالآية الرابعة وهي أعفائها وهي عود السد بعد الحفر حتى اذا كادوا ان يروا شعاع الشمس الى أشدهما كان الى ان يبلغ الكتاب أجله وقد يقال ان فيهم من يعرف الله تعالى ويتر بقدرته ومشيئته ويحتمل أن تكون كلمة المشيئة جرت على لسان ذلك الوالي من غير ان يعرف معناها فيحصل المقصود ببركتها ويدل لهذا ما روى عبد بن حميد من طريق كعب الاحبار نحو حديث أبي هريرة وفيه فاذا جاء الامر أني الله على بعض ألسنتهم تأتي غدا ان شاء الله فيفرغ منه وروى ابن مردويه من حديث حذيفة نحو حديث أبي هريرة وفيه يقدون فيحيئون عليه فيفتح الحديث وسنده ضعيف والحاصل انه يحتمل ان تلقى كلمة المشيئة على لسان أحد وهو أقوى ويحتمل ان يسلم واحد منهم بالهام من الله فيقول ان شاء الله تعالى

وفي صحيح مسلم من حديث الثوراس بن سعيان رضي الله عنه مرفوعا بعد ذكر الدجال وقتل عيسى عليه السلام له قال ثم يأتيه يعني عيسى قوم وقده صميم الله من الدجال فيمسح وجوههم ويحدهم بدرحاتهم في الجنة فيبئنا هم كذلك اذ أوحى الله الى عيسى ان قد أخرجت عباداً لي لا يدان لاحد بقناهم فخرز عبادي الى الطور ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون الحديث وفي رواية لمسلم ثم يسرون حتى ينتهوا الى جبل الجحر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض هلم فنقتل من في السماء فيرمون بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم نشابهم مخضوبة دما فيرغب نبي الله عيسى عليه السلام وأصحابه الى الله تعالى فيرسل الله تعالى عليهم النفث بفتح النون والفتح المعجمة ففاء وفي رواية دودا كالنفث في أعناقهم وهو دود يكون في أنوف الابل والغنم الواحدة نفثة عن الاصمعي وعن أبي عبيدة هو الدود الايض يكون في النوى وما سوى ذلك من الدود فايس بنفث وقيل هو دود طوال سود وخضر وغيره يقطع الحوت في بطن الارض فيصيحون موتى كوت نفس واحدة معناه قتلى لا يسمع لهم حس فيقول المسلمون الارجل يشري لنا نفسه فينظر ما فعل هذا العدو فيتجرد رجل منهم محتسبا نفسه قد وطنها على انه مقتول فينزل فيجدهم موتى بعضهم على بعض فينادي يا معشر المسلمين الا بئسوا وان الله عز وجل قد كفناكم عدوكم فيخرجون من مداينهم وخصوماتهم ويسرحون مواشيهم فما يكون لهم امر على اللحوهم فتشكرهم بفتح الكاف أي تسن أحسن ما شكرت عن شيء وحتى ان دواب البحر تسمن وتشكر شكرام لحوهم ودمائهم ويهبط نبي الله عيسى عليه السلام وأصحابه الى الارض فلا يمجدون في الارض موضع شبر الا ملأه زهمهم وتتهم أي ريحهم من الجيف فيؤذون الناس بنتنهم أشد من حياتهم فيستغيثون بالله فيبعث الله ريحا يمانية غرباء فتصبر على الناس غما ودخانا ويقع عليهم الزكوة وبكشف ما بهم بعد ثلاثة أيام وقد قذفت الارض جيْفهم في البحر وانقط صحيح مسلم فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه الى الله فيرسل الله تعالى طيرا كالعناق البخت فتحملهم فطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يكن معه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة

ثم يقال للأرض أنبئي ثمرك ووردي بركتك فيومئذ تأكل المعصاة من الرماة ويستدلون بقبحها ويبارك في الرسل بمعنى اللبن حتى أن الفتحة من الابل لشكفي الغنم من الناس أي الجماعة منهم والفتحة من اليعر لشكفي القبيلة من الناس والفتحة من النعم لشكفي الغنم من الناس الحديث وفي رواية فيرسل طيرا كاعناق البخت فتحملهم فترمهم إلى البحر وفي رواية في النار ويوقد المسلمون من قسي يأجوج ومأجوج ونشابهم وأرستهم سبع سنين . قوله في الحديث كألفة يروى بالفاء وبالقف قال القاضي عياض في مشارق الأنوار ضبطناه بالوجهين عن مثني شيوخنا وبها ذكره أهل اللغة وفسرها ابن عباس رضي الله عنهما بالمرأة وقاله ثعلب وأبو زيد وقال بعضهم هو بالفاء الاجانة الحضراء . وقيل الصحنه وتفسير ابن عباس رضي الله عنهما أظهر والله التوفيق قل الولس بن سميان رضي الله عنه كما في صحيح مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فينعام يعني عيسى بن مريم وأصحابه كذلك أي في ذلك العيش الرغد وقد هلك عدوم اذ بعث الله تعالى رجلا طيبة فتأخذهم تحت آباطهم فتبص روح كل مؤمن وكل مسلم ويبقى شرار الناس يتهاجرون فيها تهاجر الحمر فلعلمهم تقوم الساعة والله أعلم

### العلامة الخامسة ﴿

من العلامات العظمى هدم الكعبة المشرقة والقبلة المغطاة وبها أشار بقوله ﴿ك﴾ ما أن أمر يأجوج ومأجوج حق ثابت يجب اعتقاده ووقوعه فكذا يجب اعتقاد وقوع ﴿هدم الكعبة﴾ المغطاة والقبلة المكرمة وسلب حليها وإخراج كنزها لما أخرج البخاري ومسلم والنسائي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «يخرب الكعبة ذوالسويقتين من الحبشة وفي لفظ ذوالسويقتين من الحبشة يخرب بيت الله» وأخرج الإمام أحمد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما نحوه وزاد «ويسلها حليها ويجردها من كسوتها فلنكأني انظر إليه أصيلع أفيدع يضرب عليها بمسحاته أو موعله» وأخرج الأزرقي عنه «يمش البحر عن فئة من السودان ثم يسيلون سبل النمل حتى ينتهي إلى الكعبة فيخربونها والذي نفسي بيده أني لنكأني انظر إلى صفته في كتاب الله تعالى أفيجع أصيلع أفيدع قائما يهدمها بمسحاته

أومعوله» وفي الصحيحين كأنه به اسود أفحج يهدمها حجرا حجرا أي ويتداولها أصحابه بينهم حتى يطرحوها في البحر كما ورد في حديث حذيفة مرفوعا «كأنني انظر إلى حبشي أحمر الساقين أزرق العينين أقطس الأنف كبير البطن وقد صف قدسيه على الكعبة هو وأصحاب له ينقضونها حجرا حجرا ويتداولونها حتى يطرحوها في البحر» الحديث قوله ذو السويقتين أي صاحبيها وهما تصغير ساقين أي دقيق الساقين وقوله أصبغ تصغير الأصبع وهو من ذهب شعر مقدم رأسه والإقيدع تصغير أقدع وهو من في يده اعوجاج وفي القاموس القيدع بحركة اعوجاج الرسغ من اليد أو الرجل حتى ينقلب الكف أو القدم أو هو المشي على ظهر القدم أو ارتفاع أخمص القدم حتى لو وطئ الأفدع عصفورا ما آذاه أو هو عوج في المفاصل لأنها قد زالت عن موضعها وأكثر ما يكون في الأرساغ خلقة وجاء في بعض روايات الحديث أصبل أي صغير الرأس وفي بعضها أصبع أي صغير الأذنين وقيل كبير الأذن والإفحج تصغير أفحج المتباعد الفخذين وأخرج لإمام أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا يابيع الرجل بين الركن والمقام ولن يستحل هذا البيت إلا أهله فإذا استحلوه فلا تسأل عن هلكة لرب ثم يجي الحبشة فيخربونه خرابا لا يعمر بعده أبدا وهم الذين يستخرجون كنزهم رواه بهذا اللفظ أيضا الأزرقي في تاريخ مكة والمناكم وصححه

فإن قلت قد ورد وتقدم أن المهدي هو الذي يخرج كنز الكعبة وفي هذا الحديث أن ذا السويقتين هو الذي يخرج كنزها ولعمري أنه لسؤال وارد واستشكل مضاد ولم أر من تقدمني من قب عن هذا السؤال وفيه خاض ولان أجاب هذا السؤال ولان تفرض لهذا الاعتراض ولعل الجواب أن المهدي يستخرج الكنز المذكور ثم بعد ذلك يجتمع في خزانة الكعبة في مدة المهدي ومدة سيدنا عيسى إلى أن يخرجها ذو السويقتين مال كثير سيما مع كثرة المال وانكباب أهل ذلك الوقت على أنواع القربات مع كثرة الحاجج وهذا ممكن أو يكون المهدي كشفه وظهر عليه وأخذ منه عوزه وترك باقيه والله أعلم

فإن قلت تسلط هذا العدو الخبيث على هدم بيت الله المعظم ينافي قوله تعالى

(أولم يروا أنا جعلنا محرمًا آتينا الآية) ومن يرد فيه بالحاد بظلم الآية وقد جاء سبحانه من أصحاب الفيل وجيرانه حينئذ كفار مشركون فكيف يسلط عليه الحبشة وهو قلة المسلمين ومجيرانه (فالجواب) ما ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري وهو أن يقال قد أشار النبي صلى الله عليه وسلم للجواب في الحديث بقوله وإن يستحل هذا البيت إلا أهله ففي زمن الفيل ما كانوا قد استحلوه فنهض منهم وأما الحبشة فلا يهدمونه إلا بعد استحلال أهله له مرارًا وقد استحله جيش يزيد بن معاوية بأمره ثم الحجاج زمن عبد الملك بن مروان بأمره فسلط الله عليه القرامطة فقتلوا من المسلمين في المطاف ما لا يحصى وقاموا بالحجر ونقلوه لبلادهم فلما وقع استحلاله من أهله مرارًا مكن غيرهم من ذلك عقوبة لهم على أنه ليس في الآية استمرار الأمن المذكور فيه انتهى ملخصًا (قلت) والذي يظهر لي أن هذا العالم مشعر بالاستحلال وكما ورد الشرع بالأمن ورد باستحلال هذا العالم ودماره فاشعر أن الأمن مفيا إلى غاية أشار الشارع إليها فوجب تصديق الأمرين كل واحد زمنه حسبما هو مقتضى الشرع وبالله التوفيق

فإن قلت هل هدم الكعبة من ذي السوفتين المذكور زمن سيدنا المسيح عيسى بن مريم عليه السلام أو بعده عند قيام الساعة حيث لا يبقى في الأرض أحد يقول الله (فالجواب) أن هذا ما اختلف فيه العلماء فمن كذب الإخبار أنه زمن عيسى عليه السلام وقيل زمنه بعد هلاك يأجوج ومأجوج فيخرج الناس ويعتصرون كائنت ذلك وإن عيسى عليه السلام يخرج أو يعتصم أو يجمع بينهما كما تقدم فالظاهر أن هدم البيت بعد موت سيدنا المسيح وهبوب الريح التي يموت بها من في قلبه ذرة من إيمان وذكر الحافظ ابن حجر أنه وجد في كتاب التيجان لابن هشام أن عمر بن عامر كان ملكًا مشوحًا وكان كاهنًا معمرًا وأنه قال لأخيه عمرو بن عامر المعروف بمزنيما لما حضرته الوفاة إن ملأكم ستخرب وإن لله في أهل اليمن سخطين ورحبتين فالسخط الأول هدم سد مأرب وخراب البلاد بسببه والثانية غلبة الحبشة على اليمن والرحمة الأولى سنة نبي من نهامة اسمه محمد يرسل بالرحمة ويقلب أهل الشرك والثانية إذا خرب بيت الله يبعث الله رجلاً يقال له شعيب بن صالح فيهلك من خربه

ومخرجهم حتى لا يكون بالدنيا إيمان الا بأرض اليمن قال الحافظ ابن حجر ان ثبت هذا علم منه اسم القحطاني وسيرته وزمانه واعترضه البرزنجي في الاشاعة بأن ليس فيما ذكر ما يقتضي ان ذلك هو القحطاني ولم لا يجوز ان يكون شعيب بن صالح هو التميمي القادم بالرايات السود الى المهدي وأنه يرسل عيسى عليه السلام اليه حين يأتيه الصريخ ويرثيه كونه لقبه المنصور وبتقدير ان يكون هو إياه فجاز ان يكون قبل خلافته ويكون في من أرسله عيسى عليه السلام أميراً عليهم فإنه ورد أن الصريخ يأتي عيسى بذلك فيبعث اليه طائفة ما بين الثمانية الى التسعة فيكون هو أميرهم وليس في كونه رحمة لاهل اليمن ما يقتضي انه منهم ويكفي من كونه رحمة لهم انه يدفع الحبشة عنهم بحيث لا يبقى إيمان الا في أرض اليمن ثم ان الحجاز من اليمن ولذا يقال الكعبة بمانهة ولعل زمن اختصاص اليمن ببقاء الايمان بعد قبض المسيح وهبوب الريح ولا يتاني ما ذكر حديث « آخر ما يوجد الايمان في المدينة » لأنها من اليمن والله أعلم

وقيل ان هدم الكعبة بعد خروج الدابة وقبل بعد الآيات كلها قرب قيام الساعة حين ينقطع الحاج ولا يبقى في الارض من يقول الله ويرثه هذا ان زمن عيسى عليه السلام كله زمن سلم وبركة وأمان وخير وهذا أليق بكرم الله والذي تقتضيه الحكمة فان البيت قبله الاسلام والحج اليه أحد أركان الدين ومبانيه فالحكمة تقتضي بقاءه بقاء الدين فاذا جاءت الريح الباردة الطيبة وقبضت المؤمنين فبعد ذلك يهدم البيت ويرتفع القرآن قال العلامة الشيخ مرعي في بهجته جاء عن الثقات الحفاظ يمكث الناس ما شاء الله تعالى في الخصب والدعة بعد هلاك يأجوج ومأجوج وظلوع الشمس وخروج الدابة ذلك ثم يخرج الحبشة وعليهم ذو السويقتين فيخربون مكة ويهدمون الكعبة ثم لا تعمر بعدها أبداً وهم الذين يستخرجون كنوز مصر قال ثم يجتمع بقايا المسلمين فيقاتلونهم فيقتلونهم ويسبونهم حتى يباع الحبشي بعبادة . فيمن ان هدم الكعبة بعد الآيات كلها وان كان لا يخلو من تأمل والله أعلم

## فوائد

(احداها) تقدم ان عمران بيت المقدس خراب يثرب رواه أبو داود من حديث مماث مرفوعا وروى الطبراني انه صلى الله عليه وسلم قال «سيلغ البناء سلما ثم يأتي على المدينة زمان يمر السمر على بعض أقطارها فيقول قد كانت هذه مرة عامرة من طول الزمان ونحو الاثر» وأخرج الامام أحمد نحوه باسناد حسن وفي الصحيحين «لتركن المدينة على خبر ما كانت مذلة ثمارها لا ينشأها الا العواقي الطير والسباع» الحديث وسبب خرابها والله أعلم ان خيار أهلها يخرجون مع المهدي الى الجهاد ثم ترجف بعد ذلك بمنافقها وترميهم الى الدجال ولم يبق الا المؤمنون المخلصون فيهاجرون الى بيت المقدس عند امامهم وقد ورد ستكون هجرة وخيار الناس يومئذ ألزمهم مهاجر ابراهيم ومن بقي منهم تقبض روحه الريح الطيبة وقد روى المرحاني في أخبار المدينة عن جابر مرفوعا «ليعودن هذا الأمر الى المدينة كما بدأ منها حتى لا يكون ايمان الابهاء» وأخرج الدائي من حديث أبي هريرة مرفوعا «آخر قرية من قرى الاسلام خرابا المدينة» رواه الترمذي بنحوه وقال حسن غريب ورواه ابن حبان بالفظ «آخر قرية في الاسلام خرابا المدينة» وصح «ان الدين ليأرز الى المدينة كما تارز الحية الى حجرها» فظاهر هذه الاخبار التعارض ووجه الجمع ان الدين تم الدنيا كلها كما مر في خروج المهدي ويبقى أهل المدينة مع المهدي فيأرز الدين أي ينحشر ويدخل الى المدينة حينئذ لانهم المؤمنون الكاملون التابوا للخليفة الحق ثم انها تنفي خيبتها زمن الدجال ويبقى فيها الايمان الخالص بخلاف غيرها من بيت المقدس وغيرها من البلدان فيبقى فيها أهل ذمة ومناقرون لانهم انما يؤمنون بهد نزول عيسى عليه السلام وكذلك مكة تنفذ بمنافقها الى الدجال أيضا وقد قيل ان الريح الطيبة تأتي من الشام فيكون أهل الشام يقبضون قبل ان تصل المدينة أو من اليمن فكذلك أو من كليهما كما جمع به والامر ظاهر فيصدق انه آخر من يقبض من المؤمنين أهل المدينة وهذا محط حديث أبي هريرة فبمجرد موتهم تحرب المدينة لانه ليس فيها سوى المؤمنين بخلاف غيرها فانها تبقى عامرة بشرار الناس كما أشار اليه في الاشاعة وهو حسن وبالله التوفيق

## ﴿ الثانية ﴾

(في ذكر خروج القحطاني والجبهجاه والهيثم والمقعد وهو لاء بعد موت المهدي)  
أخرج أبو الشيخ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً « ينزل عيسى بن  
مریم عليه السلام فيقتل الدجال ويموت فيستخلفون يعني بعد وفاة سيدنا عيسى  
عليه السلام بأمره رجلا من بني تميم يقال له المقعد فإذا مات المقعد لم يأت على  
الناس ثلاث سنين حتى يرفع القرآن من صدور الرجال ويبدأ النقص ليوافق  
ما يأتي من بقاء الدين مدة مديدة بعد سيدنا عيسى عليه السلام » والظاهر والله أعلم  
أن هذا التميمي الملقب بالمقعد هو شعيب بن صالح أحد الأمراء والوزراء للمهدي  
بل هو أحد المهديين والظاهر أنه بقي أميراً في نواحي الشرق ثم يستدعيه عيسى  
عليه السلام بعد وفاة المهدي عند خروج ذي السويقتين على مكة ونواحيها فيقتلهم  
ويسببهم حتى يباع الحبشي بالعبادة ثم عند وفاة سيدنا المسيح يوصي له بالامر لما يرى  
فيه من الكفاءة لذلك والقيام بأعباء الدين ولم أر هذا التحرير لغيري فإن لم يكن هو  
شعيب بن صالح والافو أحد الأمراء الذين كان يلقي عليهم اعباء الامر أو الذي  
يلي امارة الشرق من بعد شعيب ان كان هو قد مات ويكون هذا يلقب بالمقعد  
وأخرج مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً « لا تذهب الايام  
والليالي حتى يملك الناس رجل يقال له الجبهجاه » وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما  
عنه مرفوعاً « لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه » وأخرج  
الطبراني في معجمه الكبير وابن منده وأبو نعيم وابن عساكر عن قيس ابن جابر  
عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ستكون من بعدي خلفاء ومن  
بعد الخلفاء أمراء ومن بعد الأمراء ملوك جابرة ثم يخرج من أهل بيتي المهدي  
يملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ثم يؤمر القحطاني قوالذي بشي بالحق ما هو  
دونه » وأخرج نعيم بن حماد عن سليمان بن عيسى قال بلغني أن المهدي يملك أربعة  
عشر سنة بيت المقدس ثم يموت ثم يكون من بعده رجل من قوم تبع يقال له المنصور  
يعني القحطاني يملك بيت المقدس إحدى وعشرين سنة قلت هذا لا يلتم أن يكون هو  
شعيب بن صالح التميمي لأن بني تميم ليسوا من اليمن ولا من قحطان وإن وافقه



في تلقيه بالمنصور ثم قتل هذا القحطاني ثم يملك المولى يعني الجاهل بكمث ثلاث سنين ثم يقتل ثم يملك بعده المهدي ثلاث سنين وأربعة أشهر وعشرة أيام وهذا المهدي غير الأول وكله لقب بذلك لحسن سيرته وصفاً مريته والحاصل ان الواجب اعتقاده من ذلك ما دلّت عليه الاخبار الصحيحة والآثار المبرحة من وجود المهدي المنتظر الذي يخرج الدجال وسيدنا عيسى بن مريم في زمته ويسلي عيسى عليه السلام خلفه صلاة الفجر وهو المراد حيث أطلق المهدي وأما المذكورون قبله فلم يصح فيهم شيء والدين من بعده فأمرأ صالحون لكن ليسوا مثله هو آخرهم في الوجود وأمامهم وخبرهم وأفضلهم في الحقيقة والمراد غير سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام فإنه رسول كريم من أولى المزم وهو آية وعلامة وحده فيحب الايمان بهزوله ويجب الايمان أيضاً بخروج الدجال المبين وإن سيدنا عيسى عليه السلام يقتله باب لد عند بئر الزئبق ويجب الايمان أيضاً بخروج يأجوج ومأجوج وبأن الكعبة يهدمها ذو السو يقتين في آخر الزمان والله تعالى المستعان

### ﴿ الثالثة ﴾

جاء في الحديث الشريف أنه صلى الله عليه وسلم قال «حجوا قبل أن لا تحجوا فالذي تلقى الحبة وبرا النسمة ليرفن هذا البيت من بين أظهركم حتى لا يدري أحدكم أين مكانه بالأمس» وقد روى الحاكم والبيهقي من حديث علي رضي الله عنه مرفوعاً حجوا قبل أن لا تحجوا فكانني أنظر إلى حبشي أصم أفدع يده معول يهدمها حجراً حجراً قوله أفدع هو بقاء ودال مهملة بوزن أفلع بحشي على ظهور قدميه وتقدم ان الاصم بالصاد المهملة صغير الأذن وأخرج البيهقي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «حجوا قبل أن لا تحجوا تقعد أعرابها على أذنان أوديتها فلا يصل إلى الحج أحد» وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «استمتعوا بهذا البيت فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة» رواه البزار والطبراني في الكبير وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم وقال صحيح الاسناد قال ابن خزيمة قوله يرفع في الثالثة يريد بهد الثالثة وروى

أبو القاسم الاصبهاني عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً «تعجلوا إلى الحج - يعني  
الغريضة - فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له» والله تعالى اعلم

### ﴿العلامة السادسة﴾

من علامات الساعة واشراطها العظمى ما اشار اليه بقوله

### ﴿وان منها آية الدخان﴾

﴿وان منها﴾ أي من اشراط الساعة التي ورد النص بها وانما حق بحسب الايمان به  
﴿آية﴾ أي علامة وأصلها أوبة بفتح الواو وموضع العين واو والتسبة اليه أو وبي وقيل  
أصلها فاعلة فذهبت منها اللام والعين تخفيفاً ولوجاءت تامة لكانت آية ومعنى الآي  
من كتاب الله تعالى جماعة حروف وكلمات من قولهم خرج القوم بآيتهم أي بجماعتهم  
لم يدعوا وراءهم شيئاً وأما في غيره فهي العلامة أي من اشراط الساعة علامة  
﴿الدخان﴾ كزمان وغراب لغتان والجمع أدخنة وداخن ودواخين قال العلماء آية  
الدخان ثابتة بالكتاب والسنة أما الكتاب فقوله سبحانه وتعالى (فارتقب يوم تأتي  
السماء بدخان مبين) قال ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم والحسن وزيد بن  
علي رحمهم الله تعالى هو دخان قبل قيام الساعة يدخل في اسماح الكفار والمنافقين  
ويعتري المؤمن كهيئة الزكام وتكون الارض كلها كبيت أوقد فيه ولم يأت بعد  
وهو آت وأما السنة فاخرج مسلم من حديث حذيفة بن اسيد رضي الله عنه قال  
طلع علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن ننذاكر فقال «ما نذاكرون» قالوا الساعة  
يا رسول الله قال «انها ان تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات» فذكر منها الدخان  
ورواه الترمذي وابن ماجه وانه يمكن في الارض أربعين يوماً وفي حديث حذيفة  
بن اليان رضي الله عنه ان من اشراط الساعة دخاناً يملأ ما بين المشرق والمغرب  
يمكن في الارض أربعين يوماً أما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكام وأما الكافر فيكون  
بمنزلة السكران يخرج الدخان من فيه ومنخره وعينه وأذنيه ودبره رواه  
الطبراني ورواه البغوي ولفظه قال حذيفة بن اليان رضي الله عنه سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول «أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار

تخرج من قمر عدن آيين تسوق الباس الى المحشر تقبل معهم اذا قالوا «قال حذيفة  
 يا رسول الله وما الدخان؟» لا هذه الآية يوم (تأتي السماء بدخان مبین) يثلاً ما بين  
 المشرق والمغرب الحديث وفي صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «بادروا بالاعمال ستة طلوع الشمس من  
 مغربها والدخان والدجال والدابة أو خاة أحدكم (١) أو امر العامة» وفي رواية وأمر  
 العامة وخو بصة أحدكم

وقيل ان الدخان مر وانه الموع الذي كان حال بين أبصار قریش وبين  
 السماء في الصحيحين والترمذي عن مسروق قال كما جلوسا عند عبد الله بن  
 مسعود وهو مضطجع يئتنا فأتاه رجل قال يا أبا عبد الرحمن ان قاصا عند  
 أبواب كندة يقتل ويرغم ان آية الدخان تحمي فتأخذ بأنفاس الكفار ويأخذ  
 المؤمن منها كهيئة الركام فقال عبد الله وجلس وهو غضبان بأبيها الناس اتقوا الله  
 من علم منكم شيئاً فليقل بما يعلم ومن لا يعلم فليقل الله أعلم فانه أعلم لاحدكم ان  
 يقول لما لا يعلم الله أعلم فان الله تعالى قل لبيد صلى الله عليه وسلم (قل لا أسألكم  
 عليه من أجر وما أنا من المتكلمين) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من  
 الناس ادباراً قال «اللهم سبع سبع يوسف» وفي رواية لما دعا قريشا كذبوه  
 واستصروا عليه فقال اللهم أعني عليهم سبع سبع يوسف فأتواهم سنة حصت  
 كل شيء حتى أكلوا الجلود والميتة من الجوع وينظر أحدهم الى السماء فيرى  
 كهيئة الدخان فأتاه أبو سنيان فقال يا محمد انك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم  
 وان قومك قد هلكوا فادع الله عز وجل لهم قال الله عز وجل (فارتقب يوم تأتي  
 السماء بدخان مبين) الى قوله (انكم عائدون) قال عبد الله فيكشف عذاب الآخرة  
 (يوم نطش البطشة الكبرى اما متقمن) فالبطشة يوم يبر وفي رواية قال قال عبد  
 الله انما كان هذا لأن قريشاً لما استصوا على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم سنين  
 كني يوسف فأصابهم قحط وحده حتى أكلوا العظام فجعل الرجل ينظر الى السماء  
 فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من المهد فأنزل الله عز وجل (فارتقب يوم تأتي

(١) قوله أو خاة أحدكم أي موته كما في الطالع اه مؤلف

الساء بدخان مبین \* يفشى الناس هذا عذاب أليم قال فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فليل يارسول الله استسقى لمضر فانها قد هلكت قال لمضر انك لجرى واستسقى لهم فيقوا فنزلت (انكم عائدون) فلما أصابهم الرفاهية عادوا الى حالهم حين أصابهم الرفاهية فأنزل الله تعالى (يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون) يعني يوم بدر وفي رواية قليل له انا ان كشفنا عنهم عادوا فدعا ربه فكشف عنهم فعادوا فنقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله (فارتبب يوم تأتي السماء بدخان مبين) الى قوله (انا منتقمون) وفي رواية الترمذي كقوله ربنا اكشف عنا العذاب فهل يكشف عذاب الآخرة قد مضى البطشة والازام والدخان والازام يوم بدر وفي البخاري ومسلم قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه خمس قدمضين الدخان والازام والروم والبطشة والقمر قال في النهاية في حديث اشراط الساعة ذكر الازام وفسر بأنه يوم بدر أنتهى وكذا البطشة يوم بدر والروم اشارة الى قوله غلبت الروم والقمر اشارة الى قوله اقربت الساعة وانشق القمر قال العلامة الشيخ مرعي في بهجته كغيره كلام ابن مسعود رضي الله عنه موافق لظاهر الآية فلا دلائل فيها لما ذهب الجمهور وانا دليلهم السنة وكان ذلك لم يبلغ ابن مسعود رضي الله عنه حين أنكر ذلك مع انه ورد عنه أيضا انه كان يقول هادخانان مضى واحد والذي بقي بعلأ ما بين السماء والارض ولا يبعد المؤمن منه الا كالزكة وأما الكافر فيشق مسامعه فيبعث الله عند ذلك الريح الجنوب من اليمن فتقبض روح كل مؤمن ويبقى شرار الناس والذي أنكره ابن مسعود وقد جاء عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه فاخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم من طريق الحارث عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال آية الدخان لم تمض بعد يأخذ المؤمن منها كهيئة الزكام وينفخ الكافر حتى ينفد وقد أخرج الطبراني من حديث أبي مالك الأشعمري رضي الله عنه ان ربكم انذركم ثلاثا الدخان يأخذ المؤمن كالزكة الحديث وورد ذلك من عدة طرق عن جماعة من الصحابة مرفوعا وموقوفا قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري وتضافر هذه الأحاديث يدل على ان ذلك أصلا وقد قيل ان القاص الذي أنكر عليه ابن مسعود هو حذيفة بن

البأن رضي الله عنه وهذا ليس بشيء فلا ينظر اليه ولا يعمل عليه وبالله التوفيق  
﴿ العلامة السابعة ﴾

من علامات الساعة واشراطها رفع القرآن العظيم والتذكير الحكيم من الصدور  
ومن السطور واليه الاشارة بقوله

﴿ وانه يذهب بالقرآن ﴾

﴿ وانه ﴾ أي الكأن والأمر ﴿ يذهب ﴾ بضم التحتية مبنيًا لما لم يسم فاعله أي  
يذهب الله تعالى ﴿ بالقرآن ﴾ العظيم وكلام الله المنزل على النبي الكريم من  
المصاحف والصدور وهي من أشد معضلات الأمور فأخرج الديلمي من حديث  
أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما مرفوعا « يسرى على كتاب الله ليلا فيصبح  
الناس وليس منه آية ولا حرف في جوف الانسخت » قال سيف البهجة قرر  
الائمة انه برفع أول من المصاحف وذلك أنهم يبيتون فيصبحون وليس فيها  
حرف مكتوب ثم برفع من الصدور عقب ذلك لا عجل زمن حتى لا يكون شيء  
منه محفوظ حتى يقول الحافظ للآخر وقد سأله الآخر كنت احفظ شيئًا نبت  
لا أدري ما هو وفي الحديث « أكنزوا من الطواف بالبيت قبل ان يرفع وينسى الناس  
مكانه وأكنزوا تلاوة القرآن من قبل ان يرفع » قبل وكيف برفع ما في صدور  
الرجال قل « يسرى عليهم ليلا فيصبحون منه فقراء وينسون قول لا آية الا الله »  
وعند الديلمي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما لا تقوم الساعة حتى يرجع القرآن  
من حيث جاء له دوي حول العرش كدوي الحبل فيقول الله عز وجل مالك  
فيقول منك خرجت واليك أعود أتلى فلا يسئل بي. وتقدم في مسألة الكلام  
على الكلام ما حكاه شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه عن السلف من  
أن القرآن العظيم كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ واليه يعود وإن معنى واليه يعود  
ما جاء في الآثار ان القرآن يسرى به حتى لا يبقى في المصاحف منه حرف ولا  
في القلوب منه آية وأخرج ابن ماجه من حديث حذيفة رضي الله عنه مرفوعا  
يدرس الاسلام حتى لا يدري ما صيام ولا صلاة ولا نكح ولا صدقة ويسرى على  
كتاب الله تعالى في ليلة فلا يبقى في الارض منه آية الحديث وأخرج السجزي عن

ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً لا تقوم القيامة حتى يرفع الركن والقرآن وأخرج ابن ماجه بسند قوى والحاكم والبيهقي والضياع عن حذيفة رضي الله عنه قال يدرس الاسلام كما يدرس وشي الثوب حتى لا يدرى ما يصيام ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة ويسرى على كتاب الله في ليلة فلا يبقى في الارض منه آية وبقي طوائف من الناس الشيخ والمعجز يقولون أدركنا أباناً على هذه الكلمة لا آله الا الله فنحن نقولها والله أعلم

### ﴿ العلامة الثامنة ﴾

من علامات الساعة واشراطها طلوع الشمس من مغربها وأشار اليها بقوله

### ﴿ طلوع شمس الافق من دبور ﴾

ومنها ﴿ طلوع الشمس الافق ﴾ قال الله تعالى (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين) وقال (وجعل الشمس سراجاً) وأخرج الطبراني في الاوسط وأبو الشيخ وابن مردويه عن أنس رضي الله عنه قال حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشمس والقمر والنجوم خلقن من نور العرش وأخرج أبو الشيخ عن سلمان الفارسي رضي الله عنه قال خلق الله الشمس من نور عرشه وكتب في وجهها اني أنا الله لا آله الا أنا رضائي كلام وغضبي كلام ورحمتي كلام وعذابي كلام وخلق القمر من نور حجابي الذي يليه وكتب في وجهه اني أنا الله لا آله الا أنا صنعت القمر وخبقت الظلمات والنور فالظلمة ضلالة والنور هدى أي أضل من شئت وأهدي من شئت وكتب في بطنه اني أنا الله لا آله الا خلقت الخير والشر بقدرتي وعزتي ابتلي بهما من شئت من خلقي وقد أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة قال الشمس قدر الدنيا وزيادة ثلث والقمر على قدر الدنيا وأخرج من وجه آخر بلفظ سعة الارض بدل قدر الدنيا في الموضعين وزعم أهل الهندسة ان الشمس أضاعف الارض مائة وستون مرة أو مائتين والافق بالضم وبضمين الناحية والجمع آفاق والافق أيضاً ماضٍ من نواحي الفلك وهو المراد هنا وقوله ﴿ من دبور ﴾ يفتح الدال المهملة وضم الموحدة مخففة فراء بعد الواو جهة المغرب لانها تدابر باب الكسبة وتسمى الريح

التي مهبها من جهة المغرب ديور' قال النبي صلى الله عليه وسلم «نصرت بالصبا وهلك  
عاد بالدور» رواه الامام أحمد والشيخان من حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
وفي التماموس الریح تحولت ديورا وهو ربح يقابل الصبا قال الامام النووي الصبا  
بفتح الصاد المعجمة مقصور' هي الریح الشرقية قال العلماء رحمهم الله تعالى طلوع  
الشمس من مغربها ثابت بالسنة الصحيحة والاخبار الصريحة بل وبالكتاب  
المأثور على النبي المرسل قال تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها  
تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا) الآية اجمع المفسرون أو جمهورهم على  
أنها طلوع الشمس من مغربها وقد خبط بعض العلماء في تفسير الآية الكريمة ولبط ولم  
يهتد لمقصودها الذي عليه المحط وحاصل ذلك المقصود من الآية الكريمة  
ان من لم يكن إيمانه متحققا اذا طلعت الشمس من مغربها لم ينفعه تجديد الايمان  
ولم ينفعه فعل بر من جميع الاعمال لانه فقد الايمان الذي هو الأساس لماعذاه من  
تلك الاعمال فلا ينفعه إيمانه الحادث حينئذ ولا ماضيه منه قبل ذلك من الاحسان  
وعمل البر من صلة الارحام واعتاق الرقاب وقرى الاضياف وغير ذلك مما هو  
من مكارم الاخلاق لانها على غير أساس قل تعالى (والذين كفروا أعمالهم  
كرماد اشتدت به الریح) الآية والايمان الحادث في ذلك الوقت ليس مقبولا  
حتى يكون من باب أسلم على ماسلفه من الخير فهو لاء لا ينفعهم لا بانضمام الافعال  
اللاحقة ولا بانضمام أعمالهم السابقة لقد الأساس الذي هو الايمان وأمانه تحقوا  
انصافه بالايمان الشرعي من قبل ذلك الوقت واستمر إيمانه الى طلوع الشمس  
من مغربها فهو لا يخلو إما ان يكون مؤثما مقبلا على المعاصي لم يكسب في إيمانه خير  
أو مؤثما مخطئا أو مؤثما تابعا للمعاصي كاسب في إيمانه خيرا ما استطاع (فالأول  
ينفعه الايمان السابق المجرد عن الاعمال لاصل النجاة فلا يخلد في النار وإن دخل  
بذنوبه فالإيمان السابق ينفعه وينفعه الايمان برئ منه أيضا لانه نور على نور ولكل  
لا تنفعه التوبة عن المعاصي ولا يقبل منه حصة يعملها بعد ذلك (والثاني) ينفعه إيمانه  
السابق لاصل نجاته وينفعه ما قدمه من الحسنات لدرجاته وينفعه إيمان برئ منه أيضا  
لأنه ولكن لا تنفعه توبة حينئذ من التخليط ولا حسنة يعملها بعد ذلك ما لم يكن

عملها من قبل واستمر على عملها من محو صلاة وقراءة وذكر كان يعمله (والثالث) ينفعه إيمانه السابق لأجل نجاته وتنفعه أعماله السابقة الصالحة لدرجاته وينفعه إيمانه ذلك اليوم أيضا وينفعه ما يعمله بعد ذلك من الحسنات التي سبق منها ما لها وهذا التفصيل مما دلت عليه الآية الكريمة وبينته الأحاديث الواردة في تفسير قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا) من ذلك ما أخرج الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون فذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها» الآية وأخرج ابن مردويه وابن أبي حاتم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية من العشيات فقال «بأعباد الله توبوا إلى الله — مرات — فانكم توتكون أن تروا الشمس من المغرب فإذا فعلت ذلك حبست التوبة وطوي العمل وختم الإيمان» الحديث وأخرج ابن أبي حاتم عن السدي في قوله (أو كسبت في إيمانها خيرا) يقول كسبت في تصديقها عملا هو لا أهل القبلة وإن كانت مصدقة لم تعمل قبل ذلك خيرا فعملت بعد أن رأت الآية لم يقبل منها وإن عملت قبل الآية خيرا قبل منها ومن ذلك ما أخرجه الإمام أحمد وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق مالك بن يحيى السككي عن عبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «الهجرة خصلتان أحدهما أن تهجر السيئات والآخرى أن تهجر إلى الله ورسوله ولا تنقطع الهجرة ما تقبل التوبة ولا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل» وأخرج الإمام أحمد وعبد الرحمن بن حميد ومسلم والحاكم وابن مردويه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «بادروا بالأعمال ستا طلوع الشمس من مغربها والدجال والدخان ودابة الأرض وخويصة أحدكم وأمر العامة» قال قتادة خويصة أحدكم الموت وأمر العامة الساعة وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما من فوعا «خلق الله بابا للتوبة — وفيه — فذلك الباب مفتوح منذ



خلقه الله الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغربهما الى ان قال -  
فاذا أغلق باب التوبة لم يقبل لمبد بعد ذلك توبة ولم تنفعه حسنة يعمها بعد ذلك  
الاما كانت قبل ذلك فانه تجري لهم وثليهم بعد ذلك ما كان يجري لهم قبل ذلك  
فذلك قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك - الى قوله خيرا -) الحديث بطوله وهذا  
الحديث وان كان منده واحيا كما قاله بعض الحفاظ لكن له شواهد من الأحاديث  
الصحيح و يرضه ما نقله العلامة المدقق ابن هشام في «في اللبيب عن ابن علية  
وان الحاجب ان الآية من حذف المعلوم أي لا ينفع نفسا إيمانها وكسبها  
لم تكن أمت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا والآية من ألف والنشر ومغروبه  
أما اذا كانت كسبت ينفعها كسبها المأثل السابق وهو المطلوب

فيتلخص من مجموع الأحاديث المذكورة وماني معناها ما هو مسطر في الدر المشور  
للعالم حلال الدين السيوطي ان الشمس اذا طلعت من مغربها لا ينفع الايمان المحدث في  
ذلك اليوم ممن كان كافرا أو مشركا ولا التوبة المحدثه فيه لمن كان يخطئ ولا أعمال البر  
المحدثه فيه لمن لم يكن يعملها قبل ذلك اليوم وامان كان قبل ذلك اليوم ومنا فان الايمان  
المجدد عن الاعمال الصالحة السابقة على ذلك اليوم ينفع صاحبه لاجل نجاته وإيمانه المتجدد  
بومئذ ينفعه أيضا لانه نور على نور وان لم تقبل توبته عن سيئاته وان الايمان السابق مع  
التخليط ينفعه مع ما تقدم له من الاعمال الصالحة التي كان يعملها وانما المنوخ قبول توبته  
عن تخلطه وقبول ما لم يكن متصفا به من الايمان وأعمال البر قبل ذلك اليوم والضابط  
ان كل بر يحدث يكون السبب في احداثه رؤية الآية ولم يسبق من صاحبه مثله لا ينفع  
سواء كان من الاصول أو الفروع وكل بر ليس كذلك ليكون صاحبه كان عاملا به  
قبل رؤية الآية ينفع وهذا التحقيق به على مثله الامام المحقق العلامة ابن مفلح  
في الآداب الكبرى قال في قوله صلى الله عليه وسلم «اذا طلعت الشمس من مغربها  
طبع الله عز وجل على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل» ليس المراد بهذا الخبر  
ترك ما كان يعمل من الفرائض أي وكذا من الواقل قبل طلوع الشمس من  
المغرب فيجب الاتيان بما كان يعمل من الفرائض قبل ذلك وينفعه ما يأتي به  
من الايمان الذي كان يأتي به قبل ذلك وقوله وكفى الناس العمل أي عملا

يكنونوا يفعلونه قال وقد ذكر ابن حامد ان المذهب لا يتعلم التكليف خلافا للمعتزلة وحكى ابن الجوزي عن انضحاك ان من أدركه بعض الآيات وهو على عمل صالح مع ايمانه قبل منه كما يقبل منه قبل الآية قال ابن مفلح فالعمل الصالح الذي سببه ظهور الآية لا يتفع لان الآية اضطرته اليه واما ما كان يعمل فظهور الآية لا تأثير لها فيه فبقى الحكم كقبل الآية ونبه على مثله السيد محمد البرزنجي في كتابه الاشاعة في اشراط الساعة وشيخ مشايخنا العلامة ابراهيم الكوراني في شرح منظومة الشيخ محمد المقدسي القشاشي وأشار اليه سابقا الحافظ ابن حجر في فتح الباري والحافظ السيوطي في الدر المنثور وغيرهم من المحققين فهو المعمول عليه دون ما زعمه بعض المتخذتين وبالله التوفيق

اذا فهمت ذلك فاعلم انه قد ورد في طلوع الشمس من مغربها عدة أحاديث منها ما أخرجه مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أول الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيتهما كانت قبل صاحبتهما فالأخرى على أثرها قريباً منها وفيه أيضاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت من مغربها أمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفس إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ورواه البخاري أيضاً وفيه حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا رآها الناس آمن من عليها الحديث وأخرج مسلم من حديث أبي ذر الغفاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوماً «أتدرون أين تذهب هذه الشمس» قالوا الله ورسوله أعلم «قال إن هذه تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتخرج ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارجعي من حيث جئت فترجع طالعة من مطلعها تجري لا يستكر الناس منها شيئاً حتى تنتهي إلى مستقرها ذلك تحت العرش فيقال لها ارجعي ارتفعي أصبحي طالعة من غربك فتصبح طالعة من مغربها - فقال عليه السلام - أتدرون مني ذلكم؟ حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل» الآية وأخرج الامام أحمد وعبد بن حميد وعبد الرزاق والسهرة غير الترمذي وابن المنذر وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مفرجها فإذا علمت  
ورآها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين لا يرفع نفس إيمانها ثم قرأ الآية وتقدم  
قريباً وأخرج ابن مردويه عن حذيفة رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما آية طلوع الشمس من مفرجها فقال «طول تلك الليلة حتى تكون قدر ليلتين»  
وهو وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً قدر ثلاث ليال وعند البيهقي  
من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما مرفوعاً «قدر ليلتين أو ثلاث  
فيستبقي الدين يحشون ربهم فيصلون ويملئون كما كانوا ولا يرون الا قد قامت النجوم  
مكائهم ثم يرقدون ثم يقومون ثم يعفون صلاتهم والليل كأنه لم ينقص فيضطجعون  
حتى اذا استيقظوا والليل مكائهم حتى يتناول عليهم الليل فاذا رأوا ذلك خافوا  
ان يكون ذلك بين يدي أمر عظيم فيفزع الناس وهاج بعضهم في بعض قتالوا  
ما هذا فيفزعون الى المساجد فاذا أصبحوا طالع عليهم طلوع الشمس فينهم  
ينظرون طلوعها من المشرق اذ هي طالمة عليهم من مفرجها فيوضع الناس ضجة  
واحدة حتى اذا صارت في وسط السماء رجعت وطلعت من مظهرها» وأخرج ابن  
مردويه وغيره من حديث أسد رضي الله عنه مرفوعاً «صبيحة تطلع الشمس من  
مفرجها يصير في هذه الأمة قردة وخازير تطوى الدواوين وتحجب الاقلام لا يراد  
في حسنة ولا ينقص من سيئة ولا يرفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت  
في إيمانها خيراً» وعند البيهقي «فيذهب الناس فيصدقون بالذهب الأحمر فلا يقبل  
منهم ويقال لو كان بالأمس» وأخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس رضي  
الله عنهما مرفوعاً «لا تزال الشمس نحري من مشرقها الى مفرجها حتى يأتي  
الوقت الذي جعل الله لتوبة عباده فتسأذن الشمس من أين تطالع ويسأذن  
القمر من أين يطالع فلا يؤذن لها فيحسان مقدار ثلاث ليال للشمس وليلتين  
للقمر فلا يعرف مقدار حسنها الا قليل من الناس وهم بقية أهل الارض وحلة  
القرآن يقرء كل رجل منهم ورده في تلك الليلة حتى اذا فرغ منه نظر فاذا ليته  
على حالها فيعود ويقرأ ورده فاذا فرغ نظر فاذا ليته على حالها فلا يعرف ذلك  
الا حلة القرآن فينادي بعضهم بعضاً فيجتمعون في مساجدهم بالتفريع والبيكار»

والصراخ بقية تلك الليلة ومقدار تلك الليلة ثلاث ليال ثم يرسل الله جبريل الى الشمس والقمر فيقول ان الرب تعالى يأمركما أن ترجعا الى مقركما فقلتما منه فإنه لا ضوء لكما عندنا ولا نور فبكي الشمس والقمر خوف يوم القيامة وخوف الموت فنرجع الشمس والقمر فيطلعان من مغربهما فيبما الناس كذلك يتضرعون الى الله والعافلون في غفلاتهم اذ نادى مناد ألا ان باب التوبة قد أغلق والشمس والقمر طلعا من مغربهما فظن الناس فاذا بهما اسودتا كالعينين لا ضوء لهما ولا نور فذلك قوله تعالى (وجمع الشمس والقمر) قوله كالعينين تشية عم بالكسر وهو الغرارة أي كالغرارتين العظيمتين ومنه يقال لمن شد الغرائر على الجمل العكام وفي حديث أم زرع «عكوما رداح» يعني غرائرها التي تكون فيها الامتعة وغيرها فيرتفعان أسية الشمس والقمر مثل البعيرين المقرونين ينازع كل منهما صاحبه استباقا ويتصايح أهل الدنيا وتذهل الامهات عن أولادها وتضع كل ذات حمل حملها فاما الصالحون والابرار فينفعهم بكاؤهم يومئذو يكتب لهم عبادة واما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذو يكتب عليهم حسرة فاذا بلغت الشمس والقمر سرة السماء وهو منتصفها جاها جبريل فأخذ بقرونهما فردهما الى المغرب فلا يفر بهما في مغار بهما أي مغارب طلوعهما ذلك اليوم وهي جهة المشرق ولكن يفر بهما في مغار بهما الذين في باب التوبة فإن الله تعالى خلق باب التوبة فهو من أبواب الجنة له مصراعان من ذهب مكللان بالدر والحوهر ما بين المصراع الى المصراع مسيرة أربعين عاما للراكب المسرع فذلك الباب مفتوح منذ خلق الله خلقه الى صبيحة تلك الليلة عند طلوع الشمس والقمر من مغربهما ولم يتب عبد من عباد الله توبة نصوحا من لدن آدم الى ذلك اليوم الا ولجت تلك التوبة في ذلك الباب ثم ترفع الى الله فيفر بهما جبريل في ذلك ثم يرد المصراعين فيلتئم ما بينهما ويصيران كأنهما لم يكن فيهما صدع قط ولا خلل فاذا أغلق باب التوبة لم يقبل لعبد بعد ذلك توبة ولم ينفعه حسنة يعملها بعد ذلك الا ما كان يجري لها قبل ذلك فذلك قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك) الآية فقال أنبي بن كعب يارسول الله فكيف بالشمس والقمر بعد ذلك وكيف بالناس

والدنيا قل ان الشمس والقمر يكسيان بعد ذلك ضوء النور ثم يظلمان على الناس ويقر بان  
كما كما قبل ذلك وأما الناس فانهم حيث رأوا مارأوا من تلك الآيات وعظمها يلحون على  
الدنيا فيمرونها ويحرقون فيها الأنهار ويفرسون فيها الأشجار وينثرون فيها البنيان  
وأما الدنيا فلو أنتج رجل مهرا لم يركبه حتى تقوم الساعة من لدن طلوع الشمس  
من مغربها الى يوم ينفخ في الصور وقد ذكر نحو ذلك القرطبي في تذكرته عن الثعلبي  
وغیره من المفسرين عن أبي هريرة

### في تنبيهات

(الاول) قد ورد عن ابن عمر رضي الله عنهما يكثر الناس بعد طلوع الشمس  
من مغربها عشرين ومائة سنة وروى عبد بن حميد عنه يبقى شرار الناس بعد  
طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة وأخرج نعيم عن ابن عمر ولا تقوم  
الساعة حتى تعبد العرب ما كان يعبد آباؤها عشرين ومائة سنة بعد نزول عيسى  
بن مريم وبعد الدجال وروى عبد بن حميد من حديث أبي هريرة رضي الله  
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يأتي الشيخان  
الكبيران فيقول أحدهما للآخر متى ولدت فيقول زمس طلعت الشمس من مغربها  
وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن أبي هريرة رضي الله عنه الآيات كلها  
في ثمانية أشهر وعن أبي العالية في ست أشهر وروى أن رجلا نتج مهرا لم يركبه حتى  
ينفخ في الصور وجمع الحافظ ابن حجر في فتح الباري وتبعه البخاري في القاعة  
والبرزنجي في الاتعانة بما حاصله ان المدة كما في الروايات الاولى عشرين ومائة  
سنة لكنها ترمع مرارا سريعا كقندار عشرين ومائة شهر كما في صحيح مسلم عن أبي  
هريرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر الحديث وفيه اليوم كالساعة  
وعلى هذا يكون تقارب الزمان وتقصير الايام مرتين مرة زمن الدجال ثم ترجع  
بركة الارض وحلول الايام الى حالتها ثم تناقص بعد موت سيدنا عيسى عليه السلام  
الى أن تصير في آخر الزمان الى ما ذكر قلت واحسن من هذا ما ذكره الطبري أن الآيات  
على قسمين قسم يدل على قرب الساعة وقسم يدل على حصولها وان من الاول  
الدجال ونزول عيسى عليه السلام وحروج يأجوج ومأجوج والحسوف ومن الثاني

اندخاَن وطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة والنار التي تخرج من قعر عدن  
 تحشر الناس فيكون المراد بالمدة الطويلة باعتبار الاول والقصيرة باعتبار الثاني لكن  
 يعكس عليه بأن الخبر نطق بأن العشرين ومائة سنة بعد طلوع الشمس من مغربها  
 ولهذا مال الكوراني الى الاول أو ان خبر عشرين ومائة سنة غير صحيح واستدل  
 لعدم صحة ذلك مع ما مر بقول السخاوي ثبت ان الآيات العظام مثل السلك  
 اذا انقطع نثار الخرز سرعة وفي مرسل لابي العانية ان بين أول الآيات وأخرها  
 ستة أشهر يتناهن كتاب الخرزات في النظام وتقدم قريبا ويشهد اتوا إليها خرزات  
 منظومات في سلك اذا انقطع السلك تبع بعضها بعضا وفي رواية بين يدي الساعة  
 عشر آيات كالنظم في الخيط اذا سقط منها واحدة نالت

### ﴿ الثاني ﴾

في حديث مسلم ان أول الآيات طلوع الشمس من مغربها وقد استشكل  
 بأنه لو كان كذلك لم ينفع الكفار إيمانهم بعد نزول عيسى عليه السلام ولا انفاق  
 توتهم لانفلاق باب التوبة وقد جاء النص بأنه ينفعهم ذلك جزما والامصار  
 الدين واحدا ولا كان في نزوله كبير فائدة وقد اضطرب كلام العلماء من المحدثين  
 والمفسرين في الجواب عن ذلك والجمع بين الأحاديث وحاصل ذلك أنه أجيب  
 بجوابين أحدهما للحافظ البيهقي قال ان كان في علم الله تعالى ان طلوع الشمس  
 سابق احتمل ان يكون المراد نفي قبول توبة الذين شاهدوا طلوع الشمس من  
 مغربها فاذا انقضوا ونطاول الزمن وعاد بعضهم الى الكفر عاد تكليف  
 الإيمان بالغيب قال وان كان في علم الله تعالى ان طلوع الشمس بعد نزول عيسى  
 احتمل ان يكون المراد بالآيات في حديث ابن عمر وآيات أخر غير الدجال ونزول  
 عيسى يعني وخروج المهدي قال العلامة الشيخ مرعي عن الأخير هو المتداول

من ان باب التوبة يغلق من حين طلوع الشمس من مغربها الى يوم القيامة  
 الجواب الثاني ان خروج الدجال أول الآيات العظام المؤذنة بتغير انتظام الأحوال  
 العامة في معظم الارض وينتهي ذلك بموت سيدنا عيسى بن مريم عليه السلام وطلوع  
 الشمس من مغربها هو أول الآيات العظام المؤذنة بتغير انتظام العالم المادي

ويشبه ذلك بقيام الساعة واما خروج الدابة فانه يقع في ذلك اليوم الذي تطلع فيه الشمس من المغرب قال الحاكم أبو عبد الله الذي يظن ان طلوع الشمس يسبق خروج الدابة في ذلك اليوم أو الذي يقرب منه والحكمة في ذلك ان عند طلوع الشمس من المغرب يفتق باب التوبة فتخرج الدابة تميز المؤمن من الكافر تكليلا له تصود من اعلاق باب التوبة قل العلامة الشيخ مرعي وهذا كلام في غاية التحقيق قال بعضهم والحكمة في طلوع الشمس من مغربها ان ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لما قال لا حول ولا قوة الا بالله ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبنت الذي كفر وان السحرة والمجسمين عن آخرهم ينكرون ذلك ويقولون هو غير كائن اطلما الله تعالى يوما من المغرب ليري المكربين عظيم قدرته وباهر حكمته وان الشمس في ملكه ان شاء اطلما من المشرق أو المغرب أولا ولا وقال الحلبي من الشافعية أول الآيات الدجال ثم نزول عيسى عليه السلام ثم طلوع الشمس من مغربها (قلت) والذي يظهر والله أعلم ان أول الآيات خروج المهدي ثم الدجال ثم نزول عيسى ثم خروج يأجوج ومأجوج ثم هدم الكعبة ثم الدخان ثم ارتفاع التراب ثم طلوع الشمس من مغربها وبمقتضى ان طلوع الشمس متقدما على رفع القرآن وخروج الدابة عقب طلوع الشمس من مغربها في يومها أو قريبا منها وهذا هو السق الذي مشى عليه واختبرناه والله أعلم واما خروج السفينة فانه وان كان قبل خروج المهدي الا انه لم يمد خروجه آية وانما هو علام لخروج المهدي والله أعلم

### ﴿النتيجه الثالث﴾

قد ورد من حديث أنس رضي الله عنه عند ابن مردويه وغيره ان الدواب تداوى والاقلام تجف ولا يزداد في حصة ولا ينقص من سيئة وفي كلام بعضهم وان يكتب عمل بعد ذلك وانهم اذا عملوا عملا فاجسامهم تشهد عليهم كما ورد عن عائشة رضي الله عنها اذا خرجت أول الآيات تعني طلوع الشمس من المغرب طرحت الاقلام وطويت الصحف وخلصت الحفظة وشهدت الاجساد على الاعمال رواه عبد بن حميد والطبري بسند صحيح وعند نعيم بن حماد عن ابن عمر فينادي

مناد: يا أيها الذين آمنوا قد قبل منكم ويا أيها الذين كفروا قد أغلق عنكم باب التوبة وجفت الافلام وطويت الصحف وروي من طريق يزيد بن شريح وكثير بن مرة اذا طلعت الشمس من المغرب يطبع على القلوب بما فيها وترفع الحفظة وتومر الملائكة ان لا يكتبوا عملا وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال الآية التي تمنع الاعمال بها طلوع الشمس من مغربها . فهذه آثار يشد بعضها بعضا متفقة على انه اذا طلعت الشمس من المغرب أغلق باب التوبة ولم يفتح بعد ذلك ولا يختص ذلك بيوم طلوعها بل يمتد الى يوم القيامة خلافا لمن زعم من العلماء انه انما يتمتع قبول الايمان والتوبة وقت طلوع الشمس من المغرب أي في تلك الحالة قالوا واما من تاب بعد ذلك أو اسلم قبل ذلك منه قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ما ملخصه: الذي دلل عليه الاحاديث الثابتة الصحاح والحسان ان قبول التوبة مفيما بطلوع الشمس من مغربها ومفهومها انها بعد ذلك لا تقبل بل قد جاء في بعض الروايات التصريح بعدم القبول كما عند الامام أحمد والطبري والطبراني عن مالك بن يخامر ومعاوية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمر ورفعوه لاتزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت طبع على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل وقد مر من الاخبار والآثار ما يفيد ذلك افادة صريحة لا تحتمل التأويل ويؤيد ذلك ما يأتي من أن ابليس يخر ساجدا وان الدابة ثقله فانه لا يموت الا عند الفراغ من العمل وبالله التوفيق

### ﴿ العلامة التاسعة ﴾

خروج دابة الارض واليها أشار بقوله

### ﴿ كذات أجياد على المشهور ﴾

﴿ كذات ﴾ أي صاحبة ﴿ أجياد ﴾ وأجياد كما في القاموس اسم أرض بمكة أوجبل بها قال سمي بذلك لكونه موضع خيل تبع انتهى قلت وفيه نظر فان تسميته بأجياد مقدمة على تبع وخيله ففي تفسير القرطبي ورواه الحسكبي الترمذي نحن ابن عباس رضي الله عنهما لما أذن الله لابراهيم واسماعيل برفع القواعد من البيت



قال الله تبارك اسمه آتي معيكم كنزا ادخرته لكم ثم أوحى إلى اسماعيل أن  
 اخرج إلى أجياد فادع يأنك الكنز تخرج إلى أجياد ولا يدري ما الدعاء ولا  
 الكنز وألمه الله الدعاء فلم يبق على وجه الأرض فرس إلا جاءته وأمكنه من  
 ناصيته وذللها له وفي حياة الحيوان للميربي أول من ركب الخيل اسماعيل عليه  
 السلام ولذلك سميت العرب وكانت قبل ذلك وحشا كسائر الوحوش فلما أذن  
 الله تعالى إلى إبراهيم واسماعيل عليهما السلام يرفع القواعد من البيت قال الله  
 عز وجل آني معيكم كنزا ادخرته لكم ثم أوحى الله عز وجل إلى اسماعيل الحديث  
 وفيه ولذلك قال نينا على الله عليه وسلم «اركبوا الخيل فأنها ميراث أيكم اسماعيل»  
 قلت ولعل تسمية المثل المذكور لمحي الخيل الحياذ إليه بحجة سيدنا اسماعيل عليه  
 السلام ويقال له جياذ أيضا بنير ألف قبل الحبحم وقوله (على) القول (المشهور)  
 من أضافتم إلى أجياد لكونها تخرج منه ففي حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا  
 «تخرج دابة الأرض من أجياد فيبلغ صدرها الركن اليماني ولم يخرج ذنبها بدروهي  
 دابة ذات قوائم» وعن أبي هريرة رضي الله عنه أيضا أنه أراه النبي صلى الله عليه  
 وسلم المكان الذي تخرج منه الدابة وعن أبي هريرة أيضا رضي الله عنه أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال «نفس الشعب أجياد» قالها مرتين أو ثلاثا قلوا وما ذلك  
 يا رسول الله؟ قال «تخرج منه الدابة فتصرح ثلاث صرخات فيسمعها من في الحافيتين»  
 رواه الطبراني في الأوسط وفي حديث يزيد رضي الله عنه قال ذهب بي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم إلى موضع بالبادية قريب من مكة فإذا بأرض يابسة حولها  
 رمل فقال صلى الله عليه وسلم «تخرج الدابة من هذا الموضع» والحاصل أن في المثل  
 الذي تخرج منه الدابة أقوالا من أشهرها أجياد كما أشرنا إليه قل الحافظ السخاوي  
 في القساعة وخروجه في آخر الزمان من مكة أمام صدع الصفاوية جرم غير واحد ومن  
 المروءة أو من شعب أجياد أو من بعض أودية تهامة أو من وراء مكة أو من مدينة قوم لؤي  
 انتحى وقبل بل أول خروجها من أقصى اليمن وهذا أخرجه الحاكم في المستدرک  
 عن أبي الطليل عن أبي سرعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يكون للدابة ثلاث  
 خرجات في الدهر تخرج في أول خروجه في أقصى اليمن منتشرا ذكرها بالبادية ولا

يدخل ذكرها القرية يعني مكة ثم تمكث زمانا طويلا ثم تخرج خروجه أخرى دون تلك فيعلو ذكرها في أهل البادية ويدخل ذكرها القرية ثم ينزل الناس في أعظم المساجد حرمة وأحبها إلى الله وأكرمها على الله - يعني المسجد الحرام - لم يرهم إلا وهي في ناحية المسجد من الركن الأسود وباب بني مخزوم فيرفض الناس عنها وثبت عصاة من المسلمين عرفوا أنهم لن يعجزوا الله ما قنعض عن رأسها التراب فتجلو عن وجوههم حتى كأنهم الكواكب اللرية الحديث

وقد جمع بعضهم بين الروايات بأن للدابة ثلاث خرجات ففي بعض خرجاتها تخرج من مدينة قوم لوط ويصدق عليها أنها من أقصى البادية وفي بعضها تخرج من بعض أودية تهامة ويصدق عليها أنها من وراء مكة وأنها من اليمن لأن الحجاز يمانية ومن قبل الكعبة يمانية والمرة الثالثة تخرج من مكة وهي من كبرها وعظم جشها وطولها يمكن أن تخرج من بين الصفا والمروة واجياد فأنها تمتد مقدار ثلاثة أيام وأكثر وحينئذ يصدق عليها أنها خرجت من المروة ومن الصفا ومن أجياذ ومن المسجد ومن البادية التي بقرب مكة كافي حديث بر يدة . وجمع بعضهم أيضا بوجه آخر وهو أنها تخرج من جميع تلك الأماكن في آن واحد خرقا للعادة في صور متباينة على أنه وود في رواية كافي حياة الحيوان أنه يخرج من كل بلد دابة مما هو مشوث نوعها في الأرض فليست بواحدة فيكون قوله دابة اسم جنس وذكر الكوراني أنه حيث ورد في المرفوع لها ثلاث خرجات من ثلاث محلات ومن المذكور في الأصول أن العدد لا مفهوم له ومن ثم قال أهل الأصول والتخصيص بالعدد لا يدل على الزائد والناقص فجاز أن يكون لها أكثر من ثلاث خرجات كل خروجه من محل فيصح خروجها من كل محل ذكره وكذلك الاختلاف في طولها وغيره فإن الأقل لا ينافي إلا أكثر بناء على أن العدد لا مفهوم له انتهى وورد أن خروجها ليلة جمع والناس سائرون إلى منى فيتصدع الصفا فتخرج منه وقيل تخرج من الحجر وقيل من أرض الطائف ومعها عصي موسى وخاتم سليمان عليها السلام لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب.

إذا علمت ذلك فخرج الدابة المذكورة ثابت بالكتاب والسنة إمام الكتاب

قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم أخرجناهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) وأما الستة فكثيرة منها ما في حديث حذيفة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «دابة الأرض طولها ستون ذراعاً لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب» وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً «تخرج دابة الأرض من أجناد فيبلغ صدرها الركن الثاني ولم يخرج ذنبها بعد وهي دابة ذات قوائم» وفي حديث حذيفة يرفعه «أول ما يبدو منها رأسها معلمة ذات وبر وریش» وقال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج الاثلاثا وروي فلا يخرج الا رأسها فيبلغ عان السماء وتبلغ السحاب وقال أبو هريرة رضي الله عنه فيها من كل لون وما بين قرنيتها فرسخ لراكب وقال وهب: وجهها وجه رجل ومائل خلقها كخلق الطير وقال ابن جرير رأسها رأس الثور وعينها عين خنزير واذنهما أذن فيل وقرنها قرن أيل وعنقها عنق نعامة وصدرها صدر أمد ولونها لون نمر وخاصرتها خاسرة هر وذنبها ذنب تيس وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصلين اثني عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام وقال كعب صوتها صوت حمار وأخرج الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تخرج الدابة ومعه خاتم سليمان وعصى موسى فتجلبو وجه المؤمن بالعصى وتخطم أنف الكافر بالخاتم حتى إن أهل الخوان ليجمعون فيقول هذا يامؤمن وبقرل هذا ياكافر» وأخرج الإمام أحمد أيضاً من حديث أبي أمامة رضي الله عنه مرفوعاً «تخرج الدابة تنسم الناس على خراطيمهم ثم يعبرون فبكم ثم يشتري الرجل الدابة فيقول ممن اشتريت فيقول من الرجل لخطم» وقال ابن عباس رضي الله عنهما إن لها عنقاً مشرفاً أي طويلاً يراها من بالشرق كما يراها من بالمغرب ولها وجه كوجه الإنسان ومتنار كمتنار الطير ذات وبر ورغب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنها ذات زغب وریش فيها من ألوان الدواب كلها وفيها من كل أمة سبعة وسبعمائة من هذه الأمة أنها تكلم الناس بلسان عربي مبين وتكلمهم بكلامهم (قوله) ذات زغب أي عليها زغب وهو صفار الریش أول ما يطلع كما في النهاية والإيل يفتح الهمزة وكسر التحتية مشددة وبضم وفتح الرعل يفتح العين وهو تيس الجبل والسبعة العلامة

وعن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قيل له ان ناسا يزعمون انك دابة الارض فقال والله ان لدابة الارض ريشا وزغباً ومالي ريش ولا زغب وان لها حافرا وانها لتخرج حضر الفرس الجواد ثلاثا وما خرج ثلثها وفي الميزان للعافئ الذهبي عن جابر الجعفي انه كان يقول دابة الارض علي بن أبي طالب قال الذهبي وكان جابر الجعفي شيعيا يرى الرجعة أي ان عليا يرجع الى الدنيا قال الامام أبو حنيفة ما لقيت أحدا أكذب من جابر الجعفي ولا افضل من عطاء بن وباح وقال الشافعي أخبرني سفيان بن عيينة قال كنا في منزل جابر الجعفي فتكلم بشيء فزنا خوفا ان يقع علينا السقف ومع ذلك روى له أبو داود والترمذي وابن ماجه ومات سنة ست وستين ومائة عفى الله عنه وقال ابن الاثير في جامع الاصول جابر بن يزيد الجعفي ويقال أبو محمد من أهل الكوفة مشهور وكان من اصحاب عبد الله بن سبأ وكان يقول ان علي بن أبي طالب يرجع الى الدنيا وذكر ما قاله أبو حنيفة رضي الله عنه فيه قال ومات سنة ثمان وعشرين ومائة وقال الحافظ المنذري في آخر كتابه الترغيب والترهيب جابر بن يزيد الجعفي الكوفي عالم الشيعة ترك بحبي القطان حديثه وقال النسائي وغيره متروك ووثقه شعبة وسفيان الثوري وقال وكيع ما شككتكم في شيء فلا تشكوا جابراً الجعفي ثقة والله أعلم

قال العلماء رحمهم الله تعالى كافي الأحاديث ان مع الدابة عصي موسى وخاتم سليمان عليهما السلام وتنادي بأعلاصونها أن الناس كانوا يأتنا لا يوقنون وتسم الناس المؤمن والكافر فأما للمؤمن فيرى وجهه كأنه كوكب دري ويكتب بين عينيه مؤمن وأما الكافر فتنت بين عينيه نكتة سوداء ويكتب بين عينيه كافر فلا يبقى مؤمن الا نكتت في مسجده بمعى موسى نكتة بيضاء فتقش تلك النكتة حتى يبيض لها وجهه ولا يبقى كافر الا نكتت في وجهه نكتة سوداء بخاتم سليمان فتقش تلك النكتة حتى يسود لها وجهه وفي رواية فتلقى المؤمن نفسه في وجهه نكتة فيبيض لها وجهه وتسم الكافر نكتة يسود لها وجهه وفي أخرى فتجلو وجه المؤمن بالعصى وتخطم انف الكافر بالخاتم حتى ان أهل الخوان ليجتمعون فيقولون لهذا يامؤمن ولهذا ياكافر ويتعوذ بعض الناس منها بالصلاة فتأتيه من خلفه فتقول يا فلان الآن تصلي

يقبل عليها قسمة في وجهه ثم تطلق ويترك الناس في الاموال ويصلحون في الامصار يعرف المؤمن الكافر وبالعكس حتى ان المؤمن يقول لا كافر يا كافر اقض حتى وتستقل المشرق فتصرخ صرخة تنفذها ثم تستقبل الشام فتصرخ صرخة تدها ثم المغرب والبين كذلك وأخرج نصيب بن حماد في الفتن والحكم في المستدرك عن ابن مسعود رضي الله عنه قال لا يلبثون يعني الناس بعد ما جوج وما جوج حتى تطلع الشمس من مغربها وجفت الافلام وطويت الصحف ولا يقبل لاحد توبة ويغفر ابليس ساجدا يتادي الله في سرني اسجد لمن شئت وتجمع اليه الشياطين نقول يا سيدنا الى من عزع فيقول انما سألت ربي ان ينظرني الى يوم البعث فاسألني الى يوم الوقت المعلوم وقد طلعت الشمس من مغربها فهذا يوم الوقت المعلوم ونصير الشياطين ظاهرة في الارض حتى يقول الرجل هذا قريني الذي كان يفوي بي فالحمد لله الذي أنجزه ولا يزال ابليس ساجدا يا كياحي يخرج الدابة فتقتله وهو ساجد. قال العلماء في سؤال ابليس انت ينظر لي يوم البعث مكره وخداع وجهل برب العالمين فانه انما حاول ان لا يدوق الموت لان يوم البعث ليس بيوم موت وانما هو يوم ميث وثور واحياء وبهرة لمن في القبور فاذا كان الامر كذلك فكيف يقبض اذذاك ابليس أو غيره وانما ذلك يوم الجزاء فأجابه المعلم الحكيم بأنه منظر الى يوم الوقت المعلوم وهذا أصح من قول كعب الاحبار بأن ابليس انما يدوق الموت يوم الحشر كما ذكره الكسائي في المرائر والله التوفيق

### ❦ فائدة ❦

روي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان الدابة هي الجاسة المذكورة في قصة نعيم الداري رضي الله عنه وعن ابن عباس رضي الله عنهما انها الثعبان الذي كان في نهر الكمية فاخطفته العقاب حين ارادت قرش بنه البيت الحرم وان الطائر حين احتفظها ألقاها بالحجون وفي التهيد لابن عبد البر عن عمرو بن دينار انه رأى ما في احياء فالتفتها الارض فهي الدابة التي تخرج تكلم الناس وتخرج عبدالصا. وفي حياة الحيوان جاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما انها أي الجاسة دابة الارض المذكورة في القرآن قال دمي بجزيرة

بحر القلزم والله أعلم

## ﴿العلامة الماشرة﴾

خروج النار التي تخرج من قعر عدن تحشر الناس الى محشرهم واليها أشار بقوله

﴿وآخر الآيات حشر النار﴾ كما أتى في محكم الاخبار ﴿

﴿وآخر الآيات﴾ العظام والعلامات الجسام ﴿حشر النار﴾ للناس من المشرق الى المغرب ومن اليمن الى مهاجر ابراهيم عليه السلام وهو أرض الشام ﴿كما أتى﴾ ذلك مصرحاً به ﴿في محكم الاخبار﴾ وصحيح الآثار كما ستقف على جملة من ذلك فان قلت في قولك وآخر الآيات مصادمة للحديث الصحيح والخبر الثابت الصريح عن سيد البشر وخلاصة العالم وأصدق من أخبر وصفوة بني آدم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فقد أخرج الامام أحمد في مسنده والبخاري في صحيحه والنسائي في سننه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما أول اشراط الساعة فان تخرج من المشرق فتحشر الناس الى المغرب» الحديث قلت تقدم في حديث حذيفة بن اسيد الفخاري انه صلى الله عليه وسلم قال لن تقوم الساعة حتى ترى قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدة وطولع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج وثلاث خسوف بالخسوف بالمشرق وخسوف بالمغرب وخسوف بحيرة العرب قال وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم وفي لفظ ان الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات فعدها وفي آخرها نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس قال شعبة وأحسبه قال تنزل معهم اذا نزلوا وتقبل معهم حيث قالوا رواه مسلم في صحيحه بعدة طرق ورواه الامام أحمد وأصحاب السنن الاربعة وقد جمع بعض العلماء بينهما بأن آخره (١) خروج النار باعتبار ما ذكر معها من الآيات وأوليتها (١) بأنها من أول الآيات التي لاشيء بعدها من أمور الدنيا أصلاً بل يقع بانتهائها النفخ في الصور بخلاف ما ذكر معها فانه يبقى بعد كل آية منها أشياء

(١) كذا في الأصل في الموضعين ولو أوردنا تصحيح مثله لتصرفنا فيه تصرفاً غير قليل

من أمور الدنيا ذكره الحافظ السخاوي وذكر غيره من العلماء بأن النار نار ابن  
إحدها تمحشر الناس من المشرق إلى المغرب والثانية تخرج من اليمن فتطرد الناس  
إلى المعشر الثاني هو أرض الشام قلل إحدى الروايات في أول الآيات والأخرى  
في آخرها وحينئذ فلا حاجة إلى الجمع الذي ذكره الحافظ السخاوي وإن لم يكن في  
علم الله إلا نار واحدة فجمع السخاوي موجه وعليه فالجمع بين حديثي نار تخرج  
قبل يوم القيامة من حضرموت فتسوق الناس وفي لفظ تخرج نار من قعر عدن ترحل الناس  
إلى المعشر وحديث نار تمحشر الناس من المشرق إلى المغرب فبان يقال إن الشام الذي هو  
المعشر مغرب بالنسبة إلى المشرق فيكون ابتداء خروجها قعر عدن من اليمن فإذا خرجت  
انتشرت إلى المشرق فتحشروا أهلها إلى المغرب الذي هو الشام وهو المعشر واللفظ أي  
بوزن آخر اسم الملك الذي بناها وفي نهاية ابن الأثير عدل أي مدينة مروة  
باليمن أضيفت إلى أيمن بوزن أيض وهو رجل من حمير عدن بها أي أقام انتهى  
وفي القاموس عدن أيمن محركة جزيرة باليمن أقام بها عدن لاعتقابه بقره وأخرج  
الإمام أحمد عن ابن عمر رضي الله عنهما ستكون هجرة بعد هجرة لخيار أهل  
الأرض الزمهم مهاجر إبراهيم عليه السلام ويبقى في الأرض شرار أهلها تلفظهم  
أرضهم وتقتلهم نفس الله وتمحشرهم النار مع القردة والحداد يرتببت معهم إذا بارأوا  
وتقبل معهم إذا قالوا وتاكل من تخلف ودواء أبو داود والحاكم وأبراهيم (قوله)  
تقتلهم نفس الله هو من التشابه والإيمان به واجب كما أخبر لا كما يتوهمه البشر  
وأخرج الإمام أحمد أيضا والترمذي وقال حسن صحيح عن ابن عمر أبطارني  
الله عنهما مرفوعا ستخرج نار من حضرموت أو بحضرموت قبل يوم القيامة  
تمحشر الناس قالوا يا رسول الله فنامرنا قال عليكم بالشام يعني وهو المراد بمهاجر  
إبراهيم وأخرج الطبراني وابن عساكر عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما مرفوعا  
لتقصديكم نار هي اليوم خامدة في راد يقال له برهوت يشقي الناس فيها عذاب  
أليم تأكل الأنفس والأموال تدور الدنيا كلها في ثمانية أيام تطير طير الريح والسحاب  
حرها بالليل أشد من حرها بالهار ولما بين السماء والأرض دوي كدوي الرعد  
القاصف هي من رموس الخلائق أدنى من العرش قيل يا رسول الله أسلية يؤمنه

على المؤمنين والمؤمنات قال واين المؤمنون والمؤمنات يومئذ شر من الحر يتسافدون كما تنسافد البهائم وليس فيهم رجل يقول ماله وأخرج البغوي والبارودي وابن قانع وابن حبان يوشك ان تخرج نار من حبس سيل تسير سير بطيئة الابل تسير بالنهار وتقيم بالليل تغدو وتروح يقال غدت النار أيها الناس فاغدوا قالت أيها الناس فقلوا راحت النار أيها الناس فروحوا من أدركته أكلته

فاذا قيل ما وجه الجمع بين كونها تخرج من قمر عدن ومن برهوت ومن حبس قيل فالجواب أنها تخرج أولا من برهوت ويقال له وادي النار وهو في قمر عدن وعدن على ساحل البحر فالعبارة ما لها واحد وتخرج بحسب سيل أيضا والخطاب لاهل المدينة وحسب سيل قريب من المدينة فوصول النار اليه يكون قبل وصولها الى المدينة فصح ان يقال لهم تخرج نار من حبس سيل فإن قيل ما وجه الجمع بين كونها تطير طير الريح والسحاب وتدور الدنيا كلها في ثمانية أيام وبين كونها تسير سير بطيئة الابل فالجواب ان لها حالات فتارة هكذا وتارة هكذا وان ثبت تعدد النار زال أصل الاستشكل والله أعلم

( تمة ) ثبت بالسنة الصحيحة ان أهل الارض يكفرون ويعبدون الاوثان وأنه لا تقوم الساعة الا على شرار الناس فقد أخرج الامام أحمد ومسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «نبي بعد موت عيسى عليه السلام ريح باردة من قبل الشام فلا تبقى على وجه الارض أحدا في قلبه مثقال ذرة من ايمان إلا قبضته حتى لو ان أحدكم دخل في كبديل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فيمثل لهم الشيطان فيقولون ما تأمرنا فيأمرهم بعبادة الاوثان فيعبدونها وهم في ذلك دار رزقهم حسن عيشهم ثم ينفخ في الصور فان قلت أليس قد ذكرت ان الدابة تقتل ابليس فالجواب انه ليس في الحديث ان الذي يظهر لهم ابليس بل يجوز ان يكون شيطانا آخر غير ابليس من ذريته وأخرج الامام أحمد ومسلم أيضا والترمذي من حديث النواس بن سمعان فينتاهم كذلك اذ بعث الله ريحاً طيبة فتأخذهم تحت آبابهم فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم



ويبقى شرار الناس يتهارجون تهارج الحُر أي يتسافدون تسافد المجرم جمع حمار فليهم  
تقوم الساعة وفي حديث أبي هريرة مرفوعا عند الحاكم إن الله يبعث رجلا من  
البنين من الحرير ولا تدع أحدا في قلبه مثقال حبة من إيمان إلا قبضته وقد  
جاءت رواية بأن الريح تأتي من قبل الشام وهنا أنها من قبل اليمن والجواب  
أنها رجحان شامية وبغانية وأخرج الإمام أحمد بسند قوي عن أنس رضي الله  
عنه مرفوعا لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض لا آله إلا الله ورواه مسلم بلفظ  
حتى لا يقال في الأرض لا آله إلا الله فان قيل كيف هذا مع ما صح عنه صلى الله عليه  
وسلم من قوله ولا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق إلى يوم القيامة حتى يأتي  
أمر الله (فالجواب) هذا غير مصادم للحديث لأن معناه أنهم لا يزالون على الحق  
حتى تأتيهم هذه الريح الالهية قرب القيامة وعند تظاهر أشرائها فاطلق فيه بقاءهم  
إلى قيام الساعة مر بها أشرائها وذوها اقتناهي في القرب ومثله قول بعضهم أمر  
الله هو هبوب تلك الريح الآتية بعد وقوع الآيات العظام التي بعضها (١) قيام الساعة  
ولا يتخلف عنها الا شيئا يسيرا وليس فيها من يبقى بعد هبوب الريح مر من (٢)  
وعليهم تقوم الساعة وعلى هذا فآخر الآيات المؤذنة بقيام الساعة هبوب تلك  
الريح كافي القناعة للحافظ السخاوي وفي المستدرک بسند صحيح عن عائشة رضي  
الله عنها مرفوعا لا يذهب الليل والنهار حتى تمسد اللات والوزى ويبعث الله رجلا  
عليه فتوى من كل في قلبه مثقال حبة خردل من خير فيبقى من لا خير فيه  
فيخرجون على دين آبائهم وفي مرفوع ابن عمر رضي الله عنهما لا تقوم الساعة حتى  
يمس الله رجلا لا تدع أحدا في قلبه مثقال ذرة من خير إلا قبضته ويلحق كل  
قوم بما كان بعد آبائهم في المحالة ويبقى عجاج من الناس لا يأمرؤن بمعروف  
ولا ينهون عن منكر يتناكحون في الطرق فإذا كان ذلك اشتد غضب الله على  
أهل الأرض فأقام الساعة وفي مستدرک الحاكم من مرفوع أبي هريرة وحتى تؤخذ  
المرأة جبارا نهاتسكح وسط الطريق لا بكر ذلك أحد وفي لفظ حتى ينكح أحدكم  
أمه فيكون أمثله يومئذ الذي يقول لوتحيتها عن الطريق قليلا فذلك فيهم مثل

أبني بكر وعمر فيكم قال القرطبي في تذكرته عن بعض العلماء إذا أراد الله انقراض الدنيا ونهاها لياليها وقربت النفخة خرجت نار من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر تبيت معهم وتقبل حتى يجتمع الخلق بالمحشر الانس والجن والدواب والوحش والسباع والطير والهوام وخشاش الارض وكل ذي روح ثم ذكر النفخة ﴿ فكلها صحت بها. الاخبار وسطرت آثارها الاخبار ﴾

﴿ فكلها ﴾ أي اشراط الساعة المذكورة وعلاماتها المسطورة ﴿ صحت بها الاخبار ﴾ عن النبي المختار وأصحابه الابرار صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ما تعاقب الليل والنهار ﴿ و ﴾ كلها قد ﴿ سطرت ﴾ أي كتبت واصل السطر الصف من الشيء والكتاب والشجر وغيره والجمع أسطر وسطور واسطار وجمع الجمع أساطير ويطلق السطر أيضا على الخط والكتابة ويحرك في الكل كما في القاموس ﴿ آثارها ﴾ مفعول سطرت أي الآثار الدالة عليها والمتضمنة لاثباتها وبحيثها في أوقاتها وعلاماتها المشيرة إلى اقترابها ﴿ الاخبار ﴾ فاعل سطرت وإنما أنت الفعل لأن الجمع مؤنث في المعنى إذ معناه الجماعة وهو جمع خير وخير ككيس والمؤنثة خيرة ويجمع خير أيضا على خيار من غير ألف قبل الحاء المعجمة وقيل ان التحففة مختصة بما في الجبال والميسم والمشددة في الدين والصلاح والخير ضد الشر والخيار ضد الاشرار والمراد بهم هنا علماء الامة من التابعين وتابعيهم وأئمة السلف ومقلديهم وقد روى أبو نعيم في الحلية والخطيب في التاريخ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه والقضاعي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم قال خيار أمسي علماؤها وخيار علمائها رحاؤها ألا وإن الله تعالى ليغفر للعالم أربعين ذنبا قبل أن يغفر للجاهل ذنبا واحدا ألا وإن العالم الرحيم يحيى يوم القيامة وإن نوره قد أضاء عشي فيه ما بين المشرق والمغرب كما يضيء الكوكب الدري واسناده ضعيف وقد عزونا كل قول لقائله وكل حديث لناقله غالبا لنخرج من تبعته وليعلم من أنهم النظر وأمعن الفكر في ما حرره أنه زبدة ما خضه المتقدمون وثمرة ما غرسه المحررون وبالله التوفيق

﴿ تنبيهان ﴾

(الاول) ذكر القرطبي في تذكرته ان المحشر أربع حشران في الدنيا وحشران

في الآخرة فاللهذان في الدنيا المذكور في سورة الحشر وهو حشر اليهود الى الشام قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا الى أين قال الى أرض الحشر ثم أجل آخرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه من جزيرة العرب والحشر الثاني المذكور في اشراط الساعة نار تحشر الناس من المشرق الى المغرب كما في حديث أنس وعبد الله بن سلام وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهم عند الحاكم مرفوعا تبعث على أهل المشرق نار فتحشرهم الى المغرب تنبت معهم حيث بأنوا وتقبل معهم حيث قالوا ويكون لما مسقط منهم وتخلف وتسوقهم سوق الحمل قال الحافظ ابن حجر وكونها تخرج من قعر عدن لا ينافي حشرها الناس من المشرق الى المغرب لأن ابتداء خروجها من عدن فإذا خرجت انتشرت في الأرض كلها والمراد تعميم الحشر لا خصوص المشرق والمغرب أو أنها بعد الانتشار أول ما تحشر أهل المشرق قال القرطبي وأما اللذان في الآخرة فحشر الاموات من قبورهم بعد البعث جميعا قال تعالى (وحشرناهم فلم نادر منهم أحدا) وحشرهم الى الجنة والنار قال الحافظ ابن حجر عن الاول المذكور في أول سورة الحشر ليس حشرا مستقلا لأنه إنما وقع لفرقة مستقلة مخصوصة وهذا وقع كثيرا كما وقع لبي أمية حين أخرجهم عبد الله ابن الزبير رضي الله عنهما من المدينة الى حمة الشام والحواب عن ذلك أن المراد ماسمي حشرا على لسان الشارع وقد سمي الله ذلك حشرا

### في الثاني

اختلف العلماء في حشر الناس من المشرق الى المغرب هل هو يوم القيامة أو قبله فقال القرطبي والخطابي وصوبه القاضي عياض أن هذا الحشر يكون قبل يوم القيامة وأما الحشر من القبور فهو على ما في حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا كما في الصحيحين وغيرهما أنكم تحشرون حفاة عراة غرلا وقال الحكيم الترمذي وأبو حامد النراقي هو يوم القيامة ويدل له حديث أبي هريرة رضي الله عنه في الصحيحين وغيرهما مرفوعا يحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين راهبين اثنين على صبر وثلاثة وعشرة على صبر وتحشر بقتلهم النار تقبل معهم حيث قالوا ونبت معهم حيث بأنوا وتصيح معهم حيث أصبحوا وتعمي معهم حيث

أُمسوا قال أهل هذا القول أن هذا الحديث كالتفسير لقوله تعالى (وكنتم أزواجا ثلاثة) قال الحافظ ابن حجر ويؤيده حديث أبي ذر عند الامام أحمد والنسائي والبيهقي حديثي الصادق المصدوق أن الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أفواج فوج يحشرون طامعين كاسين راكبين وفوج تسحبهم الملائكة الحديث وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما ما يبين حديث أبي ذر (والجمع) أن الحشر يعبر به عن النشر أيضا لاتصاله به وهو أي النشر اخراج الناس من قبورهم كما يأتي فيخرجون حفاة عراة يساقون ويجمعون إلى الوقف للحساب ثم يحشر المتقون ركبانا على الأبل والمجرمون على وجوههم وقال بعضهم يخرجون من القبور على ما سلف في حديث أبي هريرة وإن الحشر إذا أطلق يراد به شرعا الحشر من القبور ما لم يخصه دليل (وأيا) التقسيم المذكور في الخبر لا يستقيم في الحشر إلى أرض الشام لأن المهاجر لا بد أن يكون راغبا أو راهبا أو جامعا بين الصفتين (وأيا) حشر بقية الناس والجاه النار لهم إلى تلك الجهة وملازماتها حتى لا تفارقهم قول لم يرد به التوقيف وليس لنا أن نحكم بتسليط النار في الدنيا على أهل الشقة من غير توقيف (وأيا) الحديث ينسر بمضه بقضا وقد وقع في طريق الحديث أبي هريرة بلفظ ثلثا على الدواب وثلثا ينسلون على أقدامهم وثلثا على وجوههم قال ونرى هذا التقسيم نظير التقسيم الذي في سورة الواقعة (وكنتم أزواجا ثلاثة) فقوله في الحديث راغبين راغبين يريد عموم المؤمنين المخطئين عملا صالحا وآخر سيئا وهم أصحاب الميمنة وقوله اثنان على بعير الخ يريد السابقين وهم أفاضل المؤمنين ركبانا وقوله وتحشر بقتل النار يريد أصحاب المشأمة ويحتمل أن البعير يحمل العشرة دفعة واحدة لأن ذلك يكون من بديع قدرة الله تعالى فيقوى على ما يقوى عليه عشرة أبعرة من بهر أن الدنيا ويحتمل أن يتعاقبوه انتهى ملخصا وانتصر القاضي عياض لقول الخطابي والقرطبي بأن حديث أبي هريرة ثقيل معهم وتبيت وتصح وتسمي يريد أن الحشر في الدنيا إلى الشام لأن هذه الأوصاف مختصة بالدنيا وقوله اثنان على بعير إلى عشرة يزيد أنهم يعقبون البعير الواحد يركب بعض ويمشي بعض وذلك لقلة الظهور كافي بعض الأحاديث انتهى ملخصا ورجح هذا الطيبي وتعقب

ذلك البعض ونجاب عما استدعى به بما يطول (ثم قال الطائي) بعد ما انقصر فخطابي  
واترملني وزيف كلام ذلك البعض بما حاصله ثم رأيت في صحيح البخاري في باب  
الحشر عشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق فقلت من ذلك ان الذي ذهب اليه  
التورثني من ان ذلك في الآخرة هو الحق الذي لا محيد عنه انتهى قال الجافظ  
ان حجري فتح الباري بعد نقله ما تقدم عن الطائي قلت لم أقفني شيء من طرق  
الحديث الذي حرجه البخاري على لفظ يوم القيامة في صحيحه ولا في غيره وكذا  
هو عند مسلم والاسماعيلي وغيرهما ليس فيه يوم القيامة ثم اختار هو انه ينبغي ان يكون  
ذلك في الدنيا لما وقع فيه ان الطهريق لما يلقى عليه من الآفة وان الرجل يشترى  
الشارب الواحد باخذ بقية المعجبة فان ذلك طاهر جدا في انه من أحوال الدنيا قال  
في الاشامة ثبت ان الحق ان النار قبل يوم القيامة قلت وهو كما قال وبالله التوفيق

### فصل في أمر الماد

اعلم ان الماد الجسماني حق واقع وصدق صادق دل عليه العقل الصحيح  
ولم يدمه القتل فوجب الايمان به والتصديق بموجبه لانه جاء في السماع الصحيح  
المقول ودل عليه عند الجمهور صريح العقول وهو ان يثبت الله تعالى الموتى من  
القبور بان يجمع أجراهم الأصلية ويميد الأرواح اليها تنوله تعالى (قل يحييها الذي  
انشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم) الى غير ذلك من المصوص القرآنية القطعية  
والأحاديث الساطعة البوية وقد أنكره الطبايميون والدهرية والملاحدة وربه تكذيب  
للعقل الصريح والهمل الصحيح على ما قرره المحققون من أهل الملة وأكثرت  
العلاسة الماد الجسماني بانه على امتناع اعادة المعلوم بعينه ووافق المتعذر أهل  
الحق على الماد الجسماني ما مهم على ان المعلوم عندهم شيء فلو لم يقولوا به  
لأحارده لان المعلوم قل الوجود عندهم قابل للوجود فكذلك اذا انعدم بعد  
الوجود وعد أهل السه المعلوم بقي محض وهم مع ذلك قائلون بجواز اعادته  
والمستكلمين في جوار اعادة الاعراض قولان جوار اعادتها وهو الحق لانه تعالى  
على كل شيء قدبر والثاني قول العلاسفة ومن واقفهم من المعتزلة كأي الحشر

البصري والحوارزي والكرامية قال

﴿ واجزم بأمر البعث والنشور والحشر جزما بعد نفخ الصور ﴾  
 ﴿ واجزم ﴾ جزم ايقان واذعان واعتقاد وعرفان ﴿ بأمر البعث ﴾ بعد الموت  
 ﴿ والنشور ﴾ من القبور ﴿ والحشر ﴾ لاجل الجزاء وفصل القضاء ﴿ جزما ﴾ مصدر  
 مؤكّد لقوله واجزم وذلك كله واقع ﴿ بعد نفخ الصور ﴾ المراد نفخة البعث  
 وحاصل ما ذكر في هذا البيت أربعة أشياء البعث والنشور والحشر والنفخ سيفه  
 الصور اما البعث فالمراد به المعاد الجسماني فإنه المتبادر عند الاطلاق اذ هو الذي  
 يحجب اعتقاده ويكفر منكره قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه الروح كشيخه  
 وغيرهما معاد الابدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى وقال الجلال  
 الدواني هو باجماع أهل الملل وبشهادة نصوص القرآن بحيث لا يقبل التأويل  
 كقوله تعالى ( أولم ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين ) وضرب  
 لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي أنشأها أول  
 مرة وهو بكل خلق عليم وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وأبو حاتم والاسماعيلي  
 في معجمه والحافظ الضياف في المختارة وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما قال جاء العاص بن وائل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعظم حائل فنته بيده فقال يا محمد يحيي الله هذا بعد ما أرم قال « نعم يبعث الله هذا  
 ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم » فنزلت الآيات من آخريس ( أولم ير  
 الانسان ) الى آخر السورة وهذا نص صريح في الحشر الجسماني يقلع عرق التأويل  
 بالكلية ولهذا قال الامام الرازي الانصاف أنه لا يمكن الجمع بين الايمان بما جاء  
 به النبي صلى الله عليه وسلم وبين نفي الحشر الجسماني فإنه قد ورد في عدة مواضع  
 من القرآن المجيد النصريح به بحيث لا يقبل التأويل أصلا انتهى وكذلك لا يمكن الجمع  
 بين القول بقدم العالم على ما يقول الفلاسفة وبين الحشر الجسماني لان النفوس الناطقة على  
 هذا التقدير غير متناهية فتستدعي جميعا أبدانا غير متناهية وأمكنة غير متناهية وقد  
 ثبت تنافي الابداد بالبرهان وباعترافيهم والله تعالى أعلم و « ثم » في الحديث في قوله  
 صلى الله عليه وسلم « نعم يبعث الله هذا ثم يميتك » للترتيب الاخباري لا للترتيب

الحكي كقولهم بلغني ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس أعجب أي أخبرك أن  
ما صنعت أمس أعجب

واما النشور فهو يرادف البعث في المعنى يقال نشر الميت ينشر نشور اذا  
عاش بعد الموت وأشره الله أي أحياه ومنه قولهم يوم البعث والنشور واما الحشر  
فهو في اللغة الجمع تقول حشرت الناس اذا جمعتهم والمراد به جمع اجزاء الانسان  
بعد التفرقة ثم إحياء الابدان بعد موتها

واعلم انه يجب المحرم شرعا ان الله تعالى يبعث جميع العباد ويميدهم بعد ايجادهم بجميع  
احزائهم الاصلية وهي التي من شأنها البقاء من أول العمر الى آخره ويسوقهم الى عشرهم  
لفصل القضاء فان هذا حق ثابت بالكتاب والسنة واجماع سلف الامة مع كونه من  
المكلمات التي أخبر بها الشارع وكل ما هو كذلك فهو ثابت والاخبار عنه مطابق  
والاصل فيما لا دليل على وجوبه ولا على امتناعه الامكان كما يقوله الحكماء  
والمتكلمون من ان كل ما قرع سمعك من العرائب قد رده في حيز الابدان ما لم يردك  
عنه قائم البرهان فمن زعم عدم اعادة المدوم أرم بالمبدأ فان المعاد مثل المبدأ بل هو  
عنه أو أيسر كما لا يخفى وتقدم ان الانبياء تأتي بما تدركه العقول أو تتعبر في  
ولا تأتي بما تحيله العقول أبدا فتأتي بمحارات العقول لا بمحالات العقول وامكان  
المعاد لانه اما ايجاد ما انعدم أو جمع ما تفرق أو حيي بعد ما أميت وهذه كلها ممكنة  
لا احالة في شيء من ذلك أصلا مع ما تواتر من أخبار الانبياء والكتب السماوية  
ولا سجا في القرآن العظيم والذكر الحكيم ما لا مزيد عليه مثل (واقسموا بالله جهد  
ابائهم لا يبعث الله من يموت) قل بلى وربي لتبعثن ثم اتاكم يوم القيامة تبعثون  
وادام من الاجداث الى ربهم ينسلون فيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم  
أول مرة - يحسب الانسان ان لن نجمع عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنانه  
يوم تشرق الارض عنهم سراعا ذلك حشر علينا يسير - كما بدأكم تعودون - كما بدأنا  
أول خلق عبده وعدا علينا - أوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق  
مثلهم - ويحيي الارض بعد موتها وكذلك تخرجون) والآيات في ذلك كثيرة جدا  
وأما الاحاديث فكثيرة جدا ففي البخاري ومسلم وغيرها عن ابن عباس رضي الله

عنها قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول «انكم ملائكة الله حفاة عراة غرلا» زاد في رواية - مشاة - وفي رواية فيهما قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال «يا أيها الناس انكم محشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين» الحديث الغرل بضم الغين المعجمة واسكان الراء جمع اغرل وهو الاكلف ومثله في الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قتلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر «أشد من أن يهيم ذلك» وروى نحوه من حديث أم سلمة أخرجه الطبراني في الاوسط بسند صحيح وفيه فقالت أم سلمة رضي الله عنها قتلت يا رسول الله واسوأناه ينظر بعضهم الى بعض فقال: شغل الناس: قلت ما شغلهم قال «نشر الصحائف فيها مثاقيل الذر ومثاقيل الخردل» وروى من حديث أم المؤمنين سودة بنت زمعة رضي الله عنها أيضا ولفظه «يبعث الناس حفاة عراة غرلا قد ألجمهم العرق وبلغ شحوم الاذان» قالت قتلت يصر بعضنا بعضا فقال: شغل الناس (لكل امرء منهم يومئذ شأن يغنيه) رواه الطبراني ورواه ثقة

### ﴿ تنبيهان ﴾

(الاول) اختلف الناس هل البعث اعادة بعد تفريق أو ايجاد معدوم قال عكرمة رحمه الله ان الذين يفرقون في البحر وتقتسم لحومهم الحيتان ولا يبقى منهم شيء الا العظام فتلقبها الامواج الى الساحل فتتكث حينئذ ثم تصير نخرة ثم تمر بها الابل فتأكلها ثم تسير الابل قبورها ثم يجيء قوم فينزلون فيأخذون ذلك البحر فيوقدونه ثم تحمد تلك النار فتحيى الريح فتلقى ذلك الرماد على الارض فاذا جاءت النفخة فاذا هم قيام ينظرون يخرج أولئك وأهل القبور سواء قال العلامة الشيخ مرعي رحمه الله تعالى قال العلماء ان الله تعالى يجمع ما تفرق من اجساد الناس من بطون السباع وحيوانات الماء وطين الارض وما أصاب التيران منها بالحرق والمياه بالغرق وما أبلته الشمس وذرت الرياح فاذا جمعها وأكل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح نفخ امرافيل عليه السلام في الصور فأرسلها بنفخة من ثقب الصور فترجع كل روح الى جسدها فاذا هم قيام ينظرون والحاصل ان اعادة الانجسام



حق يجب الايمان به ثم هذه الاعادة هل هي للمعدم المحض أو التفريق المحض  
والمشهور انه جمع متفرق والاصح انه إيجاد بعد عدم ونص عليه علماء السنة وكذا  
المترلة وهو مذهب المحققين وبالله التوفيق

### في الثاني

اختلف في لعادة الاعراض التي كانت قائمة بالاجسام في الدنيا فلذهب  
الاكثرين انها تعاد بأشخاصها التي كانت قائمة بالجسم حال الحياة واليه ميل أبي  
الحسن الاشعري من غير فرق فيها بين الاعراض التي يطول بقاء نوعها كاليابض  
وبين غيرها كالاصوات وسواء كان مقدوراً للعبد كالضرب اولا كالعلم والجهل  
لان نسبتها الى قدرته تعالى كنسبة الاعيان وقد قام الدليل على اعادتها فكذا  
اعراضها وما قيل يلزم عليه قيام العرض يعني الاعادة بالعرض المعاد وهو محال  
فيأطل لا يمكن تعلق الاعادة بالاعيان اولا وبالذات وبالعراض ثانيا وبالعرض  
هذا كله ان لو قلنا باستحالة قيام العرض بالعرض فكيف ونحن بمنزل عن ذلك  
وقد شاهدنا قيام العرض بالعرض بالمحسوس وغيره كليل حاله وحركة بطيئة  
واحرقان وغير ذلك وقيل تمنع اعادة الاعراض مطلقا كما ذهب اليه بعض  
الاشاعرة وذهب أكثر المترلة الى امتناع اعادة الاعراض التي لا تبقى كالاصوات  
والارادات لاختصاصها بعدم بالاوقات وقسموا الباقية الى ما يكون مقدوراً للعبد  
فنعوا اعادتها والى ما لا يكون مقدوراً للعبد فجزوا اعادتها وقد قال ابن العربي  
في سراج المرادين والقرطبي في تذكرة الذي عند أهل السنة ان تلك الاجساد  
الدنيوية تعاد بأعيانها وباعراضها بلا خلاف بينهم مع ان الخلاف منقول عند  
متكلمي الاشعرية كالسعد واليضاوي وغيرهما قلت وقد نقل الاجماع غير  
واحد من العلماء من آخرهم الشيخ مرعي وغيره عن أهل السنة ان الاجساد  
الدنيوية تعاد بأعيانها واعراضها والله أعلم

واما الفخ في الصور فالمراد به نسخة البعث والتشور واعلم ان الفخ في  
الصور ثلاث نفحات نفحة الفرع وهي التي يتغير بها هذا العالم ويفسد نظامه وهي المثار

اليها في قوله تعالى (وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق) أي من رجوع ومرد وقوله تعالى (ونفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) فسر الزمخشري في كشافه المستثنى في هذه الآية بمن ثبت الله قلبه من الملائكة وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وملاك الموت وقيل غير ذلك وانما يحصل الفزع لشدة ما يتم من هول تلك النفخة فقد اخرج ابن جرير في تفسيره والطبراني في المطولات وأبو يعلى في مسنده والبيهقي في البعث وأبو موسى المديني في المطولات وعلي بن مبد في كتاب الطاعة والعصيان وعبد بن حميد وأبو الشيخ في كتاب العظمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان الله لما فرغ من خلق السموات والارض خلق الصور فأعطاها اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخصا يبصره الى العرش ينتظر متى يؤمر قلت» يا رسول الله وما الصور قال القرن قلت أي شيء هو قال «عظيم ان عظم دائرة فيه كعرض السماء والارض فينفخ فيه ثلاث نفخات الاولى نفخة الفزع والثانية نفخة الصعق والثالثة نفخة القيام لرب العالمين فيأمر الله اسرافيل بالنفخة الاولى فيقول انفخ نفخة الفزع فينفخ فيفزع أهل السماء والارض الا من شاء الله فيأمره فيبدها ويطيلها ولا يفتر وهي التي يقول الله تعالى (وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة ما لها من فواق) فيسبر الله الجبال فتمر مر السحاب فتكون سرايا وترتج الارض بأهلها رجا فتكون كالسفينه الموقرة في البحر تضربها الأمواج وكالقسديل المعلق بالعرش ترجعه الأرواح وهي التي يقول الله (يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة) فتبيل الارض بالناس على ظهرها فتذهل المراضع وتضع الحوامل وتشيب الولدان وتطير الشياطين هاربة من الفزع حتى تأتي الاقطار فتلقاها الملائكة فتضرب وجوها فتزجج ويولي الناس مدبرين ينادي بعضهم بعضا وهو الذي يقول الله تعالى (يوم التاديب يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم) فبينما هم على ذلك اذ تصدعت الارض فانصدعت من قطر الى قطر فرأوا أمرا عظيما ثم نظروا الى السماء فاذا هي كاللؤلؤ ثم انشقت فانشرت نجومها وانخفت شمسها وقرها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - والأموات يومئذ لا يعلمون بشيء من ذلك قلت يا رسول الله من

استثنى الله تعالى في قوله (الامن شاء الله) قال أولئك الشهداء وانما يتصل الفزع الى  
الاحياء وهم احياء عند ربهم يرزقون وقاهم الله فزع ذلك اليوم وآمنهم منه وهو عذاب  
يبعث الله على شرار خلقه يقول الله (يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء  
عظيم يوم نرونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها  
وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) فيمكثون في ذلك  
ما شاء الله الحديث وفي البغوي عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال ست آيات  
قبل يوم القيامة بينا الناس في أسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك  
اذ انثرت النجوم فبينما هم كذلك اذ وقت الجبال على وجه الارض فتحركت  
واضطربت وفزعت الجن الى الانس والانس الى الحن واختلفت الدواب والطير  
والوحش وماح بعضهم في بعض فذلك قوله (واذا الوحوش حشرت) اختلفت (واذا  
الشارعطلت) أهملت (واذا البحار سجرت) قال ابن عباس رضي الله عنهما اوقدت  
فصارت ناراً تضرع قال أبي قالت الحن للانس نحن نأتيكم بالجبر فانطلقوا الى البحر  
فاذا هو نار تأجج فبينما هم كذلك اذ تصدعت الارض صدعة واحدة الى الارض  
السابعة السفلى واشتقت السماء اشتقاقاً واحدة الى السماء السابعة العليا فبينما هم  
كذلك اذ جاءتهم الريح فأماتهم انتهى

(الفحة الثانية) نفخة الصعق وفيها هلاك كل شيء قل تعالى (ونفخ في الصور  
فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله) وقد فسر الصعق بالموت  
وفي الحديث المتقدم الذي رواه ابن جرير وماعطى عليه من حديث أبي هريرة  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صل الله عليه وسلم ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ نفخة  
الصعق فيصعق أهل السموات والارض الامن شاء الله فيقول ملك الموت قد مات  
أهل السموات والارض الامن شاء الله فيقول الله وهو أعلم فمن بقي فيقول أي رب  
بقيت أنت الحي القيوم الذي لا يموت وبقيت حلة العرش وبقي جبريل وميكائيل  
وبقيت أنا فيقول الله تعالى فليمت جبريل وميكائيل فيموتان ثم يأتي ملك الموت الى  
الجبال فيقول قد مات جبريل وميكائيل فيقول الله تعالى فليمت حلة العرش فيموتون  
ويأمر الله العرش ان يقبض الصور من اسرافيل ثم يقول ليمت اسرافيل فيموت

ثم يأتي ملك الموت الى الجبار فيقول رب قد مات حملة العرش فيقول وهو أعلم فمن بقي فيقول بقيت أنت الحي القيوم الذي لا يموت وبقيت أنا فيقول أنت خالق من خلقتي خلقتك لما رأيت فت فيموت فاذا لم يبق الا الله الواحد القهار طوى السماء والارض كطي السجل للكتب وقال «أنا الجبار من الملك اليوم» ثلاث مرات فلم يجبه أحد ثم يقول لنفسه «الله الواحد القهار» وتبدل الارض غير الارض والسموات فيسطحها ويسطحها ويعد هامدا لا يديم لا ترى فيها عوجا ولا أمتا» الحديث وأخرج أبو الشيخ عن وهب قال هؤلاء الاربعة أملاك جبرائيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت أول من خلقهم الله من الخلق وآخر من يميتهم وأول من يحييهم هم المدبرات أمرا والمتسمات أمرا

قال أبو عبد الله القرطبي والصور قرن من نور يجعل فيه أرواح الخلائق وقال مجاهد كالبرق ذكره البخاري وأخرج الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما جاء اعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الصور قال قرن ينفخ فيه قال الترمذي حديث حسن وأخرج الترمذي أيضا وحسنه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «كيف أنتم وصاحب الصور قد اتقن القرن واستمع الإذن متى يوم من النفخ» فكان ذلك ثقل على رسول أصحاب الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم «قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل» وأخرج الامام عبد الله بن المبارك وموئل بن اسمعيل وعلي بن معبد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حديثا مرفوعا فيه «ثم يقوم ملك الصور بين السماء والارض فينفخ فيه والصور قرن فلا يبقى خلق في السموات والارض الا مات الا من شاء ربك» الحديث وأخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا يقبض الله الارض يوم القيامة ويطوي السماء يمينه ثم يقول أنا الملك أين الملوك» وأخرج مسلم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يطوي الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون ثم يطوي الارض بشماله ثم يقول أنا الملك أين الجبارون أين المتكبرون» وسيأتي ان من لم يخلق للفناء لم يفن كالجنة وما فيها من الحور العين والولدان وكذا النار وما فيها من الحيات والعقارب

والحران والله أعلم

(النفخة الثالثة) نفخة البعث والنشور وقد جاء في الكتاب العزيز آيات تدل عليها وأحاديث تشير إليها كقوله تعالى (ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون) وقوله (ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون) فاذا نقر في الماتور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير) قال الكلبي وغيره هي نفخة البعث والصور ناعول من النور وقوله تعالى (واستمع يوم نادى الماد من مكان قريب يوم يسمعون الصيحة بالحق) الآية قال المفسرون المادي هو اسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور ويأمر أيتها العظام البالية والاعوال المنقطعة والاعوام المنترقة والشعور المنترقة ان الله يأمر كي ان تحتصر لفصل القضاء وقيل ينفخ اسرافيل ويأمر جبريل والملاك القريب صخرة بيت المقدس قاله جماعة من المفسرين وبين المعجبين اربعون عاما قال بعض العلماء اتفقت الروايات على ذلك وفي مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا ما بين الفختين اربعون قالوا يا أبا هريرة اربعون يوما قال أبيت قولوا اربعون شهرا قال أبيت قولوا اربعون عاما قال أبيت الحديث وقول أبي هريرة رضي الله عنه أبيت فيه ثلاث تأويلات أولها امتنع من بيان ذلك لكم وقيل أبيت سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقيل نسبت وقيل ان مر ذلك لا يعلمه الا الله تعالى لانه من أسرار الربوبية وفي حديث ان بين المعجبين اربعين عاما وفي تفسير الثعلبي عن أبي هريرة رضي الله عنه في تفسير سورة الزمر مرفوعا «ان الله يرسل مطرا على الارض فينزل عليها اربعين يوما حتى يكون فوقهم اثني عشر ذراعا فيأمر الله تعالى الاجساد ان تبت كنبات البقل حتى اذا تكاملت أحسادهم كما كانت قال الله تعالى يحيي حملة العرش يحيي جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ثم يأمر الله تعالى اسرافيل فيأخذ الصور فيجسه على فيه ثم يدعو الارواح فيوثق بها تتوهج ارواح المؤمنين نوراً والآخرى ظلمة فيقصها جميعا ثم يلقيها في الصور ثم يأمره ان ينفخ نفخة البعث ونحرح الارواح كلها كما بها الحل قد ملأت ما بين السماء والارض ثم يقول الله تعالى وعرفني وحالني لهم حين كل روح الى جسدها فتدخل الارواح من الجحائم

ثم تمشي مشي السم في اللدغ ثم تشق الأرض عنهم سراعا فانا أول من ننشق عنه الأرض فتخرجون منها إلى ربكم تسألون» وأخرج الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما بين الفختين أربعون» قيل أربعون يوما أبو هريرة أبيت قال أربعون شهرا قال أبيت قال أربعون سنة قال أبيت ينزل من السماء ماء فينبتون كما ينبت البقل وليس من الإنسان شيء إلا يبلى الأعظم واحد وهو عجب الذنب منه يركب الخلق يوم القيامة وفي رواية لمسلم أن في الإنسان عظما لا تأكله الأرض أبدا فيه يركب الخلق يوم القيامة قالوا أي عظم هو يا رسول الله قال عجب الذنب ورواه الإمام مالك وأبو داود والنسائي باختصار قال كل ابن آدم تأكله الأرض إلا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب قال الحافظ المنذري كثيره عجب الذنب بفتح العين المهمله واسكن الجيم بعدها باء موحدة أو ميم وهو العظم الحديد الذي يكون في أسفل الصلب وأصل الذنب من ذوات الأربع وقد روى الإمام أحمد وابن حبان في صحيحه من حديث أبي سعيد رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يأكل التراب كل شيء من الإنسان إلا عجب ذنبه» قيل وما هو يا رسول الله قال «مثل حبة خردل منه تنبتون» وفي الثعلبي في تفسير سورة الأعراف وتفسير ابن عطية عن أبي هريرة رضي الله عنهم إذا مات الناس كلهم في النفخة الأولى يعني نفخة الصمق أمطار عليهم أربعين عاما كفي الرجال من ماء تحت العرش يدعى ماء الحيوان فينبتون من قبورهم بذلك المطر كما ينبت الزرع من الماء حتى إذا استكملت أجسادهم نفخ فيهم الروح ثم يأتي عليهم نومة فينامون في قبورهم فإذا نفخ في الصور النفخة الثانية قاموا وهم يجدون طعم النوم في أعينهم كما يجدونه النائم إذا استيقظ من نومه فمذ ذاك يقولون يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا وأخرج مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أنا سيد ولد آدم وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع» وفي صحيح البخاري - أنا أول من يرفع رأسه بعد النفخة الآخرة فإذا موسى عليه السلام متعلق بالعرش فلا أدري كذلك كان أم بعد النفخة - وفي بعض ألفاظ البخاري - فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة يمين

قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطوروه أخرجه الحكم  
والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم وبمينة على  
أبي بكر وشماله على عمر فقال هكذا نبعث يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث  
أنس رضي الله عنه أن رجلا قال يا رسول الله قال الله تعالى (الذين يحشرون على  
وجوههم إلى جهنم) يحشرون الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على أن يمشيه على وجهه وقال قتادة  
حين بلغه بلى وعزة ربنا وروى النسائي والترمذي وحسنه عن عمرو بن شعيب عن  
أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحشرون المشكرون يوم القيامة أمثال  
الذر في صور الرجال يغشاهم الذل من كل مكان يساقون إلى سجن في جهنم يقال  
له بولس لعلوهم نار الأنبار يسقرن من عصارة أهل النار طينة الحبال وروى البزار  
من حديث جابر رضي الله عنه مرفوعا يبعث الله يوم القيامة ناسا في صور الذر  
يطوهم الناس بأقدامهم فيقال ما هؤلاء في صور الذر فيقال هؤلاء المشكرون في  
الدنيا وروى الإمام أحمد في الزهد عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «يجاء  
بالبهارين والمشكربين يوم القيامة رجال في صورة الذر تطوهم الناس من هوانهم على  
الله حتى ينفض بين الناس قال ثم يذهب بهم إلى نار الأنبار» قيل يا رسول الله ما نار  
الأنبار قال عصارة أهل النار وروى عن أبي سعيد رضي الله عنه أنه لما حضره  
الموت دعا بتياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
«الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها» رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه وابن  
إسناده يحيى بن أيوب وهو الفاذقي المصري احتج به البخاري ومسلم وغيرهما  
وله ما كبر قال أبو حاتم لا يحتج به وقال الإمام أحمد سيء الحفظ وقال النسائي  
ليس بالقوي وقد قال كل من وقفت على كلامه من أهل اللغة إن المراد في ثيابه  
التي قبض فيها أي في أعماله قال المروزي وهذا كحديثه الآخر يبعث الميت على  
ما مات عليه قال وليس قول من ذهب إلى الأكفان بثيابه لأن الميت إنما يكفن  
بعد الموت انتهى قل الحافظ المذني وفعل أبي سعيد راوي الحديث يدل على إجرائه  
على ظاهره وإن الميت يبعث في ثيابه التي قبض فيها وفي الصحاح وغيرها أن الناس

يعثون عراة قلله أعلم وحمل كثير من العلماء الحديث على الشهداء الذين أمر أن يدفنوا في ثيابهم التي قتلوا فيها وإن أباً سعيد سمع الحديث في الشهداء فعمله على العموم قال البيهقي يجمع بأن بعضهم يحشر عارياً وبعضهم بثيابه أو يخرجون من قبورهم بثيابهم التي ماتوا فيها ثم تنثر عظامهم عند ابتداء الحشر وقد روى محمد بن نصر المروزي بإسناده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال يحشر الناس يوم القيامة على قدر صنيعة الله في الصلاة وفسره بعضهم بقبض شماله يمينه والآنحاء هكذا وبإسناده عن أبي صالح السمان قال يبعث الناس يوم القيامة هكذا ووضع إحدى يديه على الأخرى نقله الحافظ ابن رجب في كتابه الذكر والانكار والله أعلم

﴿ كذا وقوف الخلق للحساب والصحف والميزان للثواب ﴾

﴿ كذا ﴾ أي كما يجب الجزم بالبعث والمنشور والحشر بعد النفخ في الصور يجب أن تجزم جزماً باتاً بأمر ﴿ وقوف الخلق ﴾ من الأنس والجن والدواب والطير وغيرهم قال تعالى (وحشرناهم فلم نغادر منهم أحداً - وقال - ليجء منكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه - وقال - يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا) أي زمراً زمراً قال أبو هريرة رضي الله عنه إن الله تعالى يحشر الخلق كلهم من دابة وطائر وإنسان وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (وإذا الوحوش حشرت) يحشر كل شيء حتى الذباب ليحشر والخاصل إن الله تعالى يجمع في ذلك اليوم الأولين والآخرين حتى لا يدري الشخص أين يضع قدمه لشدة الزحام وفي تفسير مكِّي يحشر الناس يوم القيمة على أرض قدمها الله تعالى مد الأديم المكافئ لهم في ضيق مقامهم فيها كضيق سوام اجتمعت في كنانتها فالسيد يومئذ من يجد لقدمه مقاما قل وأكثر الأقدام يومئذ مضها على بعض وقد ذكر أبو نعيم الحافظ بإسناده عن وهب بن منبه قال إذا قامت الساعة صرخت الحجارة صراخ النساء وقطرت العصاة دماً

واعلم أن ليوم الوقوف أهوالاً عظيمة وشدائد جسيمة تذيب الأكباد وتذهل المراضع وتثيب الأولاد وهو حتى ثابت ورد به الكتاب والسنة وانه قد عليه الإجماع وهو يوم القيامة وقد اختلف في تسمية ذلك اليوم بيوم القيامة قبل



لكون الناس يقومون من قبورهم قال تعالى ( يوم يخرجون من الاجداث سراعا )  
 وقيل لوجود أمور المحشر والوقوف ونحوهما فيه وقيل لتيام الناس لرب العالمين  
 كما روى مسلم في صحيحه عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا ( يوم يقوم الناس لرب  
 العالمين ) قال يقوم الناس أحدهم في رشحه الى نصف أذنيه قال ابن عمر رضي الله  
 عنهما يقومون مائة سنة ويروي عن كعب يقومون ثلاثمائة سنة وروى أبو يعلى  
 بإسناد صحيح وابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ( يوم يقوم الناس لرب العالمين ) مقدار نصف يوم من خمسين  
 ألف فيكون ذلك على المؤمن كتدلي الشمس للغروب الى ان تغرب » وروى الامام  
 أحمد وأبو يعلى وابن حبان في صحيحه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال ( يوما كذا مقداره خمسين ألف سنة ) فقل ما أطول  
 هذا اليوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم « والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن  
 حتى يكون عليه أحف من صلاة مكتوبة » وروى ابن أبي الدنيا والطبراني من  
 طرق أحدهما صحيح والحاكم وقال صحيح الإسناد عن عبد الله بن مسعود رضي  
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قل « يجمع الله الاولين والآخرين لميقات يوم  
 معلوم قياما أربعين سنة شاحصة أبصارهم ينتظرون فصل القضاء » الحديث وعن  
 أبي هريرة يقومون سبعين سنة وقيل مقداره ألف سنة رواه الطبراني من حديث  
 ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا ولعله « امام تمام الناس بين يدي رب العالمين ألف  
 سنة لا يؤذونهم » وأخرج البيهقي عنه بمشون ألف عام في العالمة يوم القيامة لا يتكلمون  
 وقبل انعاسي يوم القيامة لقيام الملائكة والروح فيه صفا قال تعالى ( يوم يقوم  
 الروح والملائكة صفا ) قال القرطبي القيامة قيامتان صغرى وكبرى فالصغرى  
 ما تقوم على كل انسان في خاصته من خروج روحه وانقطاع سمعه وحصوله على عمله  
 والكبرى هي التي تم الناس وتأخذهم أخذة واحدة والدليل على ان كل من مات  
 قامت قيامته قول النبي صلى الله عليه وسلم تقوم من الاعراب سألوه عن الساعة  
 فنظر الى أحدث انسان منهم فقال ان يمش هذا حتى يدركه الهرم قامت عليكم  
 ساعتكم رواه مسلم وغيره وقال الشاعر

خرجت من الدنيا وقامت قيامتي غداة أتت الحاملون جنازتي  
وعجل أهلي حفر قبري وصبروا خروجي وتمجيلي إليه كرامتي  
(طائفة) سئل ابن عباس رضي الله عنهما عن يوم القيامة أهو من الدنيا أم  
من الآخرة قال صدر ذلك اليوم من الدنيا وآخره من الآخرة  
وقد أخرج الامام أحمد عن محمد بن أبي عميرة وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
والطبراني عن عتبة بن عبد الله رضي الله عنه مرفوعا لو ان رجلا يخر على وجهه من يوم ولد  
الى يوم يموت هرما في مرضاة الله تعالى لحق به يوم القيامة وأخرج ابن المبارك عن كعب قال  
لو ان رجلا كان له مثل عمل سبعين نبيا لحشي أن لا ينجم من ذلك اليوم وأخرج الشيخان  
عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «يعرق اداس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في  
الارض سبعين ذراعا ويلجمهم حتى يانغ آذانهم» وفي بعض ألقاظ الصحيح «سبعين  
بأعا» وأخرج مسلم عن المتداد رضي الله عنه قل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول «إذا كان يوم القيامة ادنيت الشمس من العباد حتى تكون قد رميل أو ميلين  
قال - فتصهرم الشمس فيكونون في العرق كفدر أعمالهم منهم من يأخذه الى عقبه  
ومنهم من يأخذه الى حقويه ومنهم من يلجمه إجماما» وفي رواية لا تدنى الشمس يوم القيامة  
من الخلق حتى تكون كمقدار ميل قال سليم بن عامر ما أدري ما يعني بالميل مسافة  
الارض أو الميل الذي تكحل به العين قال «فيكون الناس على قدر أعمالهم في العرق  
فمنهم من يكون الى كعبه ومنهم من يكون الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم  
من يلجمه العرق إجماما» وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فيه وأخرج الامام  
أحمد والطبراني وابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث عتبة بن عامر رضي  
الله عنه مرفوعا نحوه وزاد بعد قوله «ومنهم من يبلغ وسط فيه» وأشار بيده ألقها  
فاه وقال أرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير هكذا ومنهم من يغطيه عرقه  
وضرب بيده وأشار ومريده فوق رأسه من غير أن يصيب الرأس دور راحته  
يمينا وشمالا وقال ابن مسعود رضي الله عنه الارض كلها نار يوم القيامة والجنة  
من ورائها كواعبها وأكوابها والذي نفس عبد الله بيده ان الرجل ليفيض عرقا حتى  
يسبخ في الارض قامته ثم يرتفع حتى يبلغ أنفه وماسه الحساب قالوا م ذلك

بأبأ عبد الرحمن قل مما يرى الناس رواه الطبراني بإسناد جيد قوي وروى  
الطبراني أيضاً بإسناد جيد عن ابن مسعود أيضاً رضي الله عنه مرفوعاً «ان الرجل  
يلججه العرق يوم القيامة فيقول يا رب أرخني ولو إلى النار» ورواه أبو يعلى وابن حبان  
بلسن أن الكافر يلججه العرق الحديث وأخرج الحاكم وصححه عن جابر رضي الله عن  
مرفوعاً ان العرق ليرم المرأ في الموقف حتى يقول يا رب أرسلك بي إلى النار أهون  
علي مما أجد وهو يعلم ما فيها من شدة العذاب

(قائلة) قال الحنط قد صبح أن الفترا يدخلون الجنة قبل الأغنياء  
بخمسةائة سنة فيكونون قد سلموا من تلك الأهوال ونجوا من ذلك السكل والوبال  
ففي مسند الامام أحمد عن اسامة بن زأيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال «قت على باب الجنة فاذا عامة من يدخلها الفترا الا أن أصحاب الجدد أي  
الخطو والثروة والمال محبوسون الا أن أهل الرفند أمر بهم إلى النار» الحديث متفق  
عليه وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما عن النبي صلى  
الله عليه وسلم انه قال «ان فترا الما حرس يسبقون الاغنياء إلى الجنة بأربعين خريفاً»  
وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يدخل فترا المؤمن  
الجنة قبل أغنيائهم بخمسةائة سنة»

وحاصل ذلك ان الخلق يتقون المقدار الذي مر وتدنو الشمس من  
رؤس الخلائق مقدار ميل ويصيبهم من العرق من شدة الهول وعظم حر الشمس  
يومئذ أمر عظيم قال بعض السلف لو طلعت الشمس على الارض كهيئتها يوم القيامة  
لا حرقت الارض واذا ابت الجوامد ونشفت الأنهار

وهذا الوقوف مع ما مر (الحساب) اثبات السنة والكتاب واجماع أهل الحق  
بلا رنياب قال تعالى (فوقك لهم أجمعين عما كانوا يعملون) وقال في حق أعدائه  
(أولئك لهم سوء الحساب) قالوا يا ويلتنا ما هذا الكتاب لا يفادو صغيرة ولا كبيرة إلا  
أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا ينظرون بك أحد من يعمل مثقال ذرة خيراً  
وهو من عمل مثقال ذرة شراً (وه) قال الثعلبي الحساب تعريف الله عز وجل الخلائق مقادير  
الجزء على أعمالهم وتدكيرها بما قد يسوه من ذلك يدل على هذا قوله تعالى (يوم)

يعلمهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه) وقال بعضهم معنى كونه محاسبا لحلقته أنه تعالى يعلمهم ما لهم وما عليهم والحساب مصدر حاسب وحسب الشيء يحسبه بالضم إذا عدّه مباحا وهو معنى قول من قال الحساب لغة العدّ وصلاحا لتوقيف الله عباده قبل الانصراف من المحتسرى على أعمالهم خيرا كانت أو شرا تفصيلا لا بالوزن إلا من استثنى منهم وقد اختلف في معنى محاسبته تعالى عباده على ثلاثة أقوال (أحدها) أنه يعلمهم ما لهم وعليهم كما تقدم قال بعض العلماء بأن يخلق الله في قلوبهم علومًا ضرورية بمقادير أعمالهم من الثواب والعقاب (الثاني) ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما أن يوقف الله تعالى عباده بين يديه ويؤتيهم كتب أعمالهم فيها سيئاتهم وحسناتهم فيقول هذه سيئاتكم وقد تجاوزت عنها وهذه حسناتكم وقد ضاعتها لكم (الثالث) أن يكلم الله عباده في شأن أعمالهم وكيفية ما لها من الثواب وما عليها من العقاب وفي هذا من صحيح الأخبار وصرح الأكابر ما يطلع شروشا من في قلبه نوع اختلاجه أصل كل شبهة وبدعة فقد أخرج الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تزول قدماء عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره فبم أفاء وعن علمه ما عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه وعن جسده فبما أبلاه» قال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه البزار والطبراني بإسناد صحيح من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ولفظه «لن تزول قدماء عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع خصال عن عمره فبم أفاء وعن شبابه فبم أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه وعن علمه ماذا عمل فيه» وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من نوقش الحساب عذب» قلت أليس يقول الله (وامن أوتى كتابه يمينه فسوف يمحاسب حسابا يسيرا وينقلب إلى أهله مسرورا) فقال «إنما ذلك العرض وليس أحد بمحاسب يوم القيامة إلا هلك ورواه أبو داود والترمذي وغيرها ورواه البزار والطبراني في الكبير بإسناد صحيح من حديث ابن الزبير رضي الله عنهما ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من نوقش الحساب هلك» وفي صحيح مسلم وسنن الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لنؤدن»

الحنوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد لثاة الملحاة من الثاة القترناء ورواه الامام أحمد ولبطه « يقتص للحلق بعضهم من بعض حتى للحما من القترناء وحتى للذرة من الدرة » ورواه رواة الصحيح الملحاة والجماء التي لا قرن لها واخرج الامام أحمد أيضا عن أبي هريرة أيضا رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ليختص من كل شيء يوم القيامة حتى الثانان فيم انتطحا » واسناده حسن ورواه الامام أحمد أيضا وأبو يعلى من حديث أبي سعيد وفي حديث عبد الله بن أنيس رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول « يحشر الله العباد يوم القيامة - أو قال - الناس عراة غرلا بهما - قال قلنا وما بهما قال ليس معهم شيء ثم يادبهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب اما الدينان اما الملك لا ينبغي لاحد من أهل النار ان يدخل النار وله عد أحد من أهل الجنة حق حتى أقضيه منه ولا ينبغي لاحد من أهل الجنة ان يدخل الجنة ولاحد من أهل النار عنده حق حتى أقضيه منه حتى العلة » قال قلنا كيف وانما تأتي عراة غرلا بهما قال « الحسنات والسيئات » رواه الامام أحمد باسناد حسن وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « المقدس من أمي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وأني وقدمت هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار » وفي هذا أحاديث كثيرة وبالله التوفيق

### ﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) انما قدم الحساب بعد الحشر والوقوف على أخذ الصحف مع انه مؤخر عن أخذ الصحف في الوقوع لان الحساب من المقاص وأخذ الصحف من الوسائل فتقدمت المقاصد على الوسائل مع مراعاة قافية العلم والله أعلم

### ﴿ الثاني ﴾

كفيات الحساب مختلفة وأحواله متباينة فنه الميسر ومنه اليسر ومنه العدل

والجهد ومنه التكريم ومنه التوبيخ والتبكيك ومنه الفضل والصفح ومتولي ذلك  
أكرم الأكرمين وأرحم الراحمين

### ﴿الثالث﴾

أول من يحاسب العلماء والمغازون وأرباب الأموال والسعة وأول ما يحاسب  
عليه العبد الصلاة كما أخرج الامام عبدالله بن المبارك وأبو داود والترمذي وحسنه  
والحاكم وصححه والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة يقول الله  
تعالى للملائكة انظروا لصلاة عبدي أيها أم تقصها فإن كانت تامة كتبت له تامة وإن كان  
نقص منها شيئاً قال الله انظروا هل لعبدي من تطوع فإن كان له تطوع قال أنمو العبد  
فريضته من تطوعه ثم تؤخذ الأعمال على ذلك» وأخرج النسائي عن ابن مسعود رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول ما يحاسب عليه العبد صلاته وأول ما يقضى  
بين الناس سيف الدماء فإن قيل قد ورد في التنزيل أن الناس لا يستلون قال تعالى  
(فيومئذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان) فالجواب أنه معارض بقوله تعالى (فوربك  
لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون) وبجواب عن الآية الكريمة بأنهم لا يستلون  
سؤال استفهام لأنه تعالى عالم بكل أعمالهم وإنما يستلون سؤال تقرير فيقال لهم  
فعلم كذا قال في البهجة كغيره قال الحسن وقادة لا يستلون عن ذنوبهم لأن  
الله تعالى حفظها عليهم وكتبها الملائكة وقيل يستلون في موطن دون موطن  
رواه عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ونظير هذا قوله تعالى (هذا يوم لا ينطقون  
ولا يؤذن لهم فيعتذرون) وفي الآية الأخرى (ثم أنكم يوم القيامة عند ربكم  
تختصمون) فلأناس يوم القيامة حالات والآيات مخرجة باعتبار تلك الحالات ومن  
ثم قال الامام أحمد في أجوبته القرآنية أول ما تبث الخلائق على مقدار ستين  
سنة لا ينطقون ولا يؤذن لهم في الاعتذار فيعتذرون ثم يؤذن لهم في الكلام  
فيتكلمون فذلك قوله تعالى (ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحاً) الآية فإذا  
أذن لهم في الكلام تكلموا واختصموا فذلك قوله تعالى (ثم أنكم يوم القيامة  
عند ربكم تختصمون) عند الحساب واعطاء المظالم ثم يقال لهم بعد ذلك

(لا تختصوا لديّ وقد قدمت إليكم بالوعيد) يعني في الدنيا فإن المذاب مع هذا القول كائن انتهى

### في الرابع

اختلف عن المسئول عنه والمسئول فقال ابن عباس رضي الله عنهما عن لا آية الا الله وقال الضحاك عن خطاياهم وقال القرطبي عن جميع أقوالهم وأفعالهم (ان السمع والصر والنفث وكل أوثك كان عنه مسئولا - فوريك لسألهم أجمعين عما كانوا يعملون) قال الفخر الرازي ولا معنى لقول من يقول ان السؤال انما يكون عن الكفر والابتن بل السؤال واقع عنهما وعن جميع الاعمال لان اللفظ عام فيتناول الكل والصبر في قوله تعالى لسألهم عائد على جميع المكلفين الانبياء وغيرهم ويدل على سؤالهم صريحاً قوله تعالى (فلست ان الذين أرسل اليهم ولست ان المرسلين) فهذه الآية تدل على انه يحاسب كل عباده لا منهم لا يخرجون عن ان يكونوا مرسلين أو مرسل اليهم ويطل قول من زعم انه لا حساب على الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا الكفار انتهى والخراب انه لا حساب على الانبياء عليهم السلام على سبيل المناقشة والتفريع قل السقي في بحر الكلام الانبياء لا حساب عليهم وكذلك أطال ناره من وكذلك العشرة المبشرون بالجنة هذا حساب المناقشة وعموم الآيات الكريمة مخصوص بأحاديث من يدخل الجنة يثير حساب ولذا قل عمارنا في عنايتهم وبحاسب المسجون المكافون الا من شاء الله ان يدخل الجنة في حساب وكل مكلف مسئول يسأل من شاء من الرسل عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن تكذيب الرسل قال شيخ مشايخنا البدر البلباني في عقيدته قال الكفار لا يحاسبون بمعنى ان صحائف أعمالهم لا توزن وان فعل كافر قربة من نحو عتق أو صدقة أو ظلمه مسلم رجوا له ان يخفف عنه العذاب انتهى ولعل مراده غير عذاب الكافر وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في عقيدته الواسطية يحاسب الله تعالى الحاق و يخلو بعبد المؤمن ويقرره بذنوبه كما وصف ذلك في الكتاب والسنة قال وأما الكفار فلا يحاسبون محاسبة من تورن حسنه وسيئانه فأهمهم لاحسان لهم ولكن تعد أعمالهم وتحصى فيوقفون عليها ويقررون بها انتهى وعن عبد الله بن مسعود رضي

الله عنه ما من عبد يخطو خطوة الا ويستل عنها ما اراد بها وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا «ان اول ما يستل عنه يوم القيامة ان يقال له ألم أصحح جسمك وأرويتك الماء البارد والذي نفسي بيده من النعيم الذي تسألون عنه يوم القيامة ظل بارد ورطب وماء بارد» أخرجه الترمذي وابن حبان والحاكم والبغوي وأخرج الامام أحمد والبيهقي وأبو نعيم عن الحسن مرفوعا «ثلاث لا يحاسب بهن العبد ظل خص يستظل به وكسرة يشد بها صلبه وثوب يوارى به عورته» وأخرج الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «ثلاثة ليس عليهم حساب فيما طعموا ان شاء الله اذا كان حالاً الصائم والمتسحر والمرابط في سبيل الله» وأخرج الطبراني أيضاً وأبو نعيم بسند حسن عن ابن عباس أيضاً رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم «ما فوق الأزار وجف الخبز وظل الحائط وجزأ ماء فضل يحاسب به العبد يوم القيامة أو يستل عنه» وأخرج الامام أحمد عن جريد عن أبي عسيب رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطا لبعض الانصار ومعه أبو بكر وعمر فجاء صاحب الحائط بمذق فوضعه فأكل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ثم دعا بماء بارد فشرب فقال «تسألن عن هذا يوم القيامة» فقليل يا رسول الله انا لمسئولون عن هذا يوم القيامة قال «نعم الا من ثلاث خرقه يكف بها عورته وكسرة يسد بها جوعته وجحر يدخل فيه من الحر والقر» وأخرج الطبراني والحاكم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ثلاث من كن فيه حسبه الله حسابا يسيرا وأدخله الجنة برحمته قالوا وما هي قال - تعطي من حرمك وتصل من قطعك وتعفو عن من ظلمك» وفي ترغيب الأصبهاني عن أنس مرفوعا «ان استطعت ان تمسي وتصبح وليس في قلبك غش لاحد فافعل فانه أهون عليك في الحساب» وأخرج البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال قال اعرابي يا رسول الله من يحاسب الخلق يوم القيامة قال الله قال نجبونا ورب الكعبة قال وكيف يا أعرابي قال لان الكريم اذا قدر عفا وما أحسن ما قيل من الحكم المدونة الكريم اذا قدر غفروا اذا زلت معه ستر ومنها ليس من عادة الكرام سرعة الغضب والانتقام



﴿قائمة﴾

ذكر القرطبي كعبه ان الله تعالى يكلم المسلم عند الحساب من غير ترجمان  
اكراما لهم ولا يكلم الكافر من بل محاسنهم الملائكة اعانه لهم وتبيرا لأهل  
الكرامة وأخرج السيوطي عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال «ثلاثة لا يكلمهم الله تعالى يوم القيامة ولا يبرئهم ولهم عذاب أليم رجل  
على فصل ماء بالطريق يجمع منه ابن السبيل ورجل بايع اماما ما يبايعه الا لدنيا  
فان أعطاه ما يريد وفى له والا لم يبق له ورجل بايع رجلا بعد المصر فحلف بالله  
لقد أعطى كذا وكذا فصدقه ولم يعط بها»

﴿الخامس﴾

ثبت في عدة أخبار عن النبي المختار صلى الله عليه وسلم ما ذكر الليل على النهار ان  
طائفة من هذه الأمة بلا ازيات يدخلون الجنة ميرحبا يدخلون حبات العم  
قل وضع الموارس وأحد الصحف بالشمال واليمين فقد أخرج الشيخون وغيرهم  
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال خرج اليا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم  
فقال «عرضت لي الأنبياء عيسى عليه السلام والرحل والي مع الرحلان والي ليس مع  
أحد والي مع الرحل رأيت سوادا كثيرا فرحوت ان تكون أمي فقبل لي  
هذا موسى وقومه ثم قبل لي انزل رأيت سوادا كثيرا قد سيد الاق قبل  
هكذا وهكذا رأيت سوادا كثيرا فقبل لي هؤلاء أمك ومع هؤلاء سبعون  
ألنا يدخلون الجنة ميرحبا» فترق الناس ولم يبين لهم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هذا كذا ذلك أصحابه فقالوا اما نحن فولدنا في الشرك ولكن قد آما بالله  
ورسوله هؤلاء أداونا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هم الذين لا يسرقون  
ولا يكتبون ولا يطايرون وعلى رءسهم يتوكأون» فقام سكاكة بن محص فقال أما  
مهم وفى لفظ ادع الله ان أكون منهم يا رسول الله قال نعم ثم قام آخر فقال أما  
مهم فقال «سقت بها عكاشة» قال الامام لحق ان التميمي كتابه (الداء والدواء)  
قوله صلى الله عليه وسلم سقت بها سكاكة لم يرد ان عكاشة وحده أحق بذلك من

عداه من الصحابة ولكن لودعا له لقام آخر وآخر وانفتح الباب وربما قام من لم يستحق ان يكون منهم فكان الامساء اولى وأخرج الترمذي وحسنه عن أبي امامة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «وعندي ربي ان يدخل الجنة من أمي سبعين ألفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل ألف سبعون ألفا وثلاث حثيات من حثيات ربي» ويروي حفص بن اليعفور وهو الفرف ممل باليدين وقبل الحثية باليد والحفنة باليدين وأخرج الامام أحمد والطبراني عن أبي أيوب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ذات يوم اليهم فقال «ان ربي خيرني بين سبعين ألفا يدخلون الجنة عفوا بغير حساب وبين الخبيثة عنده لأمي» فقال له بعض أصحابه أينما ذلك ربك فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج وهو يكبر فقال «ان ربي زادني مع كل ألف سبعين ألفا والخبيثة عنده» فقبل يا أبا أيوب وما نظن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكله الناس بأفواههم فقالوا ما أنت وخبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو أيوب دعوه أخبركم عن خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خبيثة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول رب من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله مصدقا لسانه قلبه فأدخله الجنة الخبيثة بخاء معجبة فموحدة وهمزة بوزن خطيئة وأخرج البيهقي من حديث أبي هريرة مرفوعا «سألت ربي فوعدي ان يدخل من أمي الجنة سبعين ألفا على صورة القمر ليلة البدر فاستزدته فزادني مع كل ألف سبعين ألفا فقلت أي رب أرايت ان لم يكن هؤلاء مهاجري أمي قال اذا أكلمهم لك من الاعراب» وأخرج الطبراني والبيهقي عن عمرو بن حزم الانصاري رضي الله عنه قال نسيب عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا لا يخرج الا لصلاة مكتوبة ثم يرجع فلما كان يوم الرابع خرج الينا فقلنا يا رسول الله احتسبت عنا حتى ظننا أنه قد حدث حدث قال «لم يحدث الاخيرا ان ربي وعندي ان يدخل من أمي الجنة سبعين ألفا لا حساب عليهم واني سألت ربي في هذه الثلاثة أيام المزيد فوجدت ربي ماجدا كريما فأعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا قلت يا رب وتبلغ أمي هذا

قال أكل لك المدد من الاعراب» (١) وأخرج الامام أحمد وأبو يعلى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أعطيت سبعين ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر وقبورهم على قلب رجل واحد واستزدت وبني فزادني مع كل واحد سبعين ألفا» قال أبو بكر فرأيت أن ذلك يأتي على أهل القرى ويصيب من حافات البوادي وأخرج الامام أحمد والطبراني عن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أن ربي أعطاني سبعين ألفا من أمتي يدخلون الجنة بغير حساب» فقال عمر يا رسول الله فبأنا استزدته قال «قد استزدته فأعطاني مع كل رجل سبعين ألفا» قال عمر فبأنا استزدته قال «قد استزدته فأعطاني هكذا» وخرج بين يديه وسط باعية وحشا» قال هشام هذا من الله ما يدري ما عدده وأخرج الرازي عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا بغير حساب» فقال أبو بكر يا رسول الله زدنا قال وهكذا فقال عمر يا أبا بكر إن شاء الله أدخلهم الجنة بحفرة واحدة وأخرج الامام أحمد بسند حسن عن حذيفة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أن ربي استشارني في أمتي ماذا أعمل بهم قتل ما شئت ياربهم خلقتك لعبادك فقال لا يحريكني أمتك وأخبرني أن أول من يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا مع كل ألف سبعون ألفا ليس عليهم حساب» وأخرج هذا عن أسماء بنت بريد رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يجمع الله يوم القيامة الناس في صعيد واحد يسعهم الداعي وينفذهم البصري يقوم ماد ينادي أين الدين كانوا يحمدون الله على السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بسير حساب ثم يعود فينادي أين الدين كانت ثجلى جنومهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يعود فينادي ليعم الدين كانوا لا تلبهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يقوم سائر الناس فيحاسبون» ورواه ابن أبي الدنيا وغيره وذكره الخافظ ابن رجب في كتابه لطائف المعارف فقال قد روي أن المهتدين يدخلون الجنة بغير حساب

(١) هكذا ورد الحديث المصنف فيه ما ترى مما لا يوافق القواعد ولا يصح

وذكر عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيمة جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلائق سيعلم الخلائق اليوم من أولي بالكرم فذكر الحديث قال الحافظ ابن رجب ويروى أيضاً عن شهر بن حوشب عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله ويروى نحوه من حديث ابن اسحق عن عبد الله بن عطاء عن عقبة بن عامر مرفوعاً وموقوفاً ويروى نحوه أيضاً عن عبادة بن الصامت وربيعة الجرشي والحسن وكعب من قولهم قال الحافظ قال بعض السلف قيام الليل يهون طول قيام يوم القيامة قال وإذا كان أهلهم يسبقون إلى الجنة بغير حساب فقد استراح أهلهم من طول الوقوف للحساب والله أعلم



ولما انتهينا الكلام على الحساب بحسب ما يليق بهذا الكتاب ثانياً العطف على شرح الصحف والميزان المشار إلى ذلك في قوله ﴿و﴾ كذا وقوف الخلف لاخذ (الصحف) جمع صحيفة وهي الكتب كتبها الملائكة وأحصوا ما فعله كل إنسان من سائر أعماله في الدنيا القولية والفعلية وقيل هي صحف تكتبها الملائكة في قبورها قال تعالى (وإذا الصحف نشرت) قال الثعلبي أي التي فيها أعمال بني آدم نشرت للحساب وأما يؤتي بالصحف الزاماً للعباد ورفعاً للجدل والعناد وقال تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيمة كتاباً يلقاه منشوراً) قال العلماء معنى طائره عمله وقال مقاتل والكلبي خيره وشره معه لا يفارقه وهو معنى الأول وقال تعالى (وأما من أوتي كتاباً يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً) وفي الآية الأخرى (فأولئك يقرءون كتابهم ولا يظلمون شيئاً) والفتيل هو القشر الذي في شق النواة وهذا يضرب مثلاً للشيء الحقير وذكر مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد بالفتيل الوسخ الذي يظهر بفنل الإنسان إبهامه بسببته قال العلامة الشيخ مرعي وأما خص القراءة بمن أوتي كتابه يمينه دون من أوتي به شماله لأن أهل الشمال إذا طالعوا كتبهم وجدوه مثبلاً على الملكات العظيمة والقبائح الكاملة فيتولى الخوف والدهش

على قلوبهم ويثقل لآلهم فيمحزون عن القراءة الكاملة بخلاف أصحاب  
اليقين فآلهم إذا طالعوا صحن حسنهم وجدوها على الكمال فيقرونها كتابهم  
على أحسن الاحوال فآلهم لم يقنع أحد بقراءته حتى يقول لأهل المحشر هاؤم  
اقروا كتابه كما قاله المحر وشيره وقال تعالى (وأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف  
يحماس حساسا يسيرا ويقلب إلى أهله مسرورا وأما من أوتي كتابه وراء  
ظهره فسوف يدعو ثورا ويصلى سعيرا)

والحاصل ان شر الصحن وأخذها باليمن والشمال مما يحب الايمان به وعقد القلب  
بانه حق لثبوته بالكتاب والسنة والاحماع فقد أخرج العتيبي عن أس رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الكتب كلها تحت العرش فاذا كان يوم القيامة يبعث الله  
ربعا طيرا لها ايمان والشمال «أول خط فيها» اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك  
حسبا» قال قتادة سيقرا ومثمن لم يكن قارنا في الدنيا وأخرج الديلمي عن أبي  
هريرة رضي الله عنه مرفوعا «وان كتاب المؤمن يوم القيامة حسن ثناء الناس  
عليه» وقال ابن مسعود رضي الله عنه وأخرج الترمذي من حديث أبي هريرة رضي  
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات  
فاما عرضتان فجدال وما ذير فمد ذلك تطاير الصحف في الايدي فأخذ يمينه  
وأخذ شماله» ورواه ابن ماجه من حديث أبي موسى الاشعري رضي الله عنه ولفظه  
واما الثالثة فتطاير الصحف في الايدي فأخذ يمينه وأخذ شماله؛ وأخرجه البيهقي  
من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ولفظه؛ واما العرضة الثالثة فتطاير الكتب في  
الايمان والشمال؛ قال الحكيم الترمذي الجدال للاعداء يجادلون لأنهم لا يعرفون  
رهم فيطرون أنهم اذا جادلوه نمحوا أو قامت حجتهم والمآذير لله يستند إلى آد  
والى أسبابه ويقيم حجة عندهم على الاعداء ثم يبعث بهم إلى النار والعرضة الثالثة  
للمؤمنين وهو العرض الاكبر يخلو بهم فيعاتب من يريد عتابه في تلك الخلوات  
حتى يذوق وبال الحياة والحلل ثم يعفر لهم ويرضى عنهم وأخرج ابن المبارك  
عن أبي عثمان الهدي قال ان المؤمن ليعطى كتابه في ستر من الله فيقرأ شيئا  
بتهب لونه ثم يقرأ حسنة فيرجع إليه لونه ثم ينظر فاذا سبأته قد بدلت حسنة

شماله وذلك يوسف بن عمر من المالكية اختلف في عصاة الموحدين قبل يأخذون كتبهم بأيامهم وقيل شمانهم وعلى القول بأهم يأخذونها بأيامهم قبل يأخذونهم قبل المسحول في النار فيكون ذلك علامة على عدم خلودهم فيها وقيل يأخذونها بعد الخروج منها والله أعلم

(الثاني) ورد أن أول من يأخذ كتابه يمينه أبو سلمة ابن عبد الأسد واسمه عبد الله وهو أول من يدخل الجنة من هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم وهو أول من هاجر من مكة الى المدينة وقال بعض علماء المالكية أول من يعطى كتابه يمينه وله شعاع كشعاع الشمس عمر بن الخطاب رضي الله عنه وبعده أبو سلمة أنتم وروي أن أول من يأخذ كتابه بشماله أخو أبي سلمة بن عبد الأسد الاسودودي أنه بعد يده يأخذه بيمينه فيجذبه ملك فيخلع يده فيأخذه بشماله من وراء ظهره وذلك لأنه كان خلق يد سلمة لما أراد أن يهاجر قطع بنو المنيرة أم سلمة أرض شبر مع أبي سلمة ونزعوا خطام البعير من يده فأخذوها منه فغضب وخطأ سلمة وهم بنو اسد فاحتذوا ابنه سلمة المذكور من أمه حيث أخذ رهطها ولم يدعوا يسير مع أبي سلمة فخلعوا يد الملام النخبة فجوزي الاسوددي يده فالخزاع من جنس العمل قال القرطبي في تذكرته إذا وقف الناس على أعما من الصحف التي يؤمر بعد البعث حوسبوا بها وأخرج ابن المبارك عن رجل بني أسد قال قال عمر رضي الله عنه لكم حدثنا من حديث الآخرة دل بأمر المؤمنين إذا كان يوم القيامة رفع اللوح المحفوظ فلم يبق أحد من الخلائق وهو ينظر الى عمله ثم يوثق بالصحف التي فيها أعمال العباد فنشر حول المر ثم يدعى المرثمن فيعطى كتابه يمينه فينظر فيه

(د) كذا وقوف الخلق لآحل (الميزان) أعلم أن مراتب الاماد البعث والنشور المحشر ثم القيام ثم المائس ثم المرس ثم تطاير الصحف وأخذها باليمين والشمال السؤال والحساب ثم الميزان (للتواب) أي ثواب الاعمال الصالحة وعن البيه العاضدة قال علماء ما كفيهم نوم من أن الميزان الذي توزن به الحسنات والسيئات قالوا وله لسان وكفتان توزن به صحائف الاعمال قال ابن عباس رضي الله عنهما

الحسنات في أحسن صورة والسيئات في أقبح صورة قال العلامة الشيخ مرعي في بهجة الصحيح ان المراد بالميزان الميزان الحقيقي لا مجرد العدل خلافا لبعضهم وقال القرطبي في تذكرته قال العلماء اذا انقضى الحساب كان بعده وزن الاعمال لان الوزن للجزاء فينبغي ان يكون بعد المحاسبة فان المحاسبة لتقرير الاعمال والوزن لاظهار مقاديرها ليكون الجزاء بحسبها قال الله تعالى ( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ) وقال تعالى ( فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ، وأما من خفت موازينه فأماه هاوية ، وما أدريك ما هي ، نار حامية )

والحاصل ان الايمان بالميزان كأخذ الصحف ثابت بالكتاب والسنة والاجماع فالكتاب ما ذكرناه وقوله تعالى ( ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم ) الى غير ذلك من الآيات وروي ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فلما رآه غشي عليه فلما أفاق قال الهمي من ذا الذي يقدر بملا كفة حسنه فقال اذا رضيت عن عبدي ملائمتها بثمره ذكره الرازي والعللي وقال عبد الله بن سلام رضي الله عنه ان ميزان رب العالمين ينصب للجن والانس يستقبل به العرش احدى كفتيه على الجنة والاخرى على جهنم لو وضعت السموات والارض في احدهما الوسعتين وجهريل أخذ بموده ينظر الى لسانه . قال في البهجة في هذا ان أعمال الجن توزن كما توزن أعمال الانس وهو كذلك ارتضاء الائمة قال القرطبي في تذكرته المتقون توضع حسناتهم في الكفة النيرة وصغارهم في الكفة الاخرى فلا يجعل الله لتلك الصنائد وزنا وتثقل الكفة النيرة حتى لا ترفع وترفع المظلمة ارتفاع الفارغة الخالية قال واما الكفار فيوضع كفرهم وأوزارهم في الكفة المظلمة وان كان لهم أعمال ير وضعت في الكفة الاخرى فلا تقاومها اظهاراً لفضل المتقين وذل الكافرين والحق ان الكفار لا يقيم الله لهم وزنا لقوله تعالى ( فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا ) ومن قال توزن أعمالهم لو روده في ظواهر عموم الآيات والاحاديث يجيب عن الآية الكريمة بأنه تعالى لا يقيم لهم وزنا نافعا كما في قوله ( وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ) أي كالهباء في عدم نفعه وحصول فائدته

والحق ان موثني الجن كالانس في الوزن وكافهم ككافهم وأخرج الحاكم وصححه  
من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « يوضع  
الميزان يوم القيامة فلو وزن فيه السموات والارض لوسعن فتقول الملائكة يا رب  
لمن وزن هذا فيقول لمن شئت من خلقي فتقول الملائكة سبحانك ما عبادناك  
حق عبادتك » وأخرجه الامام عبد الله بن المبارك في الزهد والآجري في الشريعة  
عن سلمان موقوفاً وأخرج البرار والبيهقي في البعث عن أنس بن مالك رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « يوتي باين آدم يوم القيامة فيوقف بين كفتي  
الميزان ويوكل به ملك فان ثقل ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد  
فلان بن فلان مسعدة لا يشقى بعدها أبداً وان خف ميزانه نادى الملك بصوت  
يسمع الخلائق ألا شقي فلان شقاوة لا يسد بعدها أبداً » وذكر الثعلبي وغيره وابن  
جرير في تفسيره وابن أبي الدنيا عن حذيفة رضي الله عنه انه قال صاحب الميزان  
يوم القيامة جبريل عليه السلام وقال الحسن هو ميزان له كفتان ولسان وهو يد  
جبريل عليه السلام وأخرج أبو الشيخ بن حبان في تفسيره من طريق الكافي عن  
أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال الميزان له لسان وكفتان فقد دلت  
الأكابر على انه ميزان حقيقي ذو كفتين ولسان كما قال ابن عباس والحسن  
البصري وصرح بذلك علماؤنا والاشعرية وغيرهم وقد بلغت أحاديثه مبلغ التواتر  
وانقد اجماع أهل الحق من المسلمين عليه وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس  
رضي الله عنهما قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر من سيئاته  
بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر من حسناته بواحدة دخل النار  
قال وان الميزان تخف بمثقال حبة وترجع ومن استوت حسناته وسيئاته كان من  
أصحاب الاعراف فوقوا على الصراط وأخرج الامام أحمد في الزهد من طريق  
رباح بن زيد عن أبي الجراح عن رجل يقال له حازم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
نزل عليه جبريل وعنده رجل يكي فقال « من هنا قال فلان قال جبريل اننا وزن  
أعمال بني آدم كلها الا البكاء فان الله يطفى بالدمعة بحورا من نيران جهنم » وأخرج  
البيهقي عن مسلم بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما أغرورت



عين بمائها الاحرم الله ذلك الجسد على النار ولا سالت قطرة على خدها فبرحق ذلك الوجه قتر ولا ذلة ولو ان يا كيا بكى في أمة من الامم لرحوا وما من شيء الا له مقدار وميزان الا الدمعة فانها يطفأ بها بحار من النار» وأخرج الترمذي وحسنه من حديث أنس رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يشفع لي يوم القيامة فقال «انا فاعل ان شاء الله» قلت أين أطلبك قال «أول ما تطلبني على الصراط» قلت فان لم ألقك على الصراط قال «فاطلبني عند الميزان» قلت فان لم ألقك عند الميزان قال «فاطلبني عند الحوض فاني لا أخطي هذه الثلاث مواطن» ورواه البيهقي في البعث وغيره

### ﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) اختلف في الميزان هل هو واحد أو أكثر فالأشهر انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال كفته كطباق السموات والارض كجامر وقيل انه لكل أمة ميزان وقال الحسن البصري لكل واحد من المكلفين ميزان قال بعضهم الاظهر اثبات موازين يوم القيامة لا ميزان واحد لقوله تعالى (ونضع الموازين) وقوله فمن ثقلت موازينه قال وعلى هذا فلا يبعد ان يكون لأفعال القلوب ميزان ولأفعال الجوارح ميزان ولما يتعلق بالقول ميزان أورد هذا ابن عطية وقال الناس على خلافه وإنما لكل واحد وزن مختص به والميزان واحد وقال بعضهم إنما جمع الموازين في الآية الكريمة لكثرة من توزن أعمالهم وهو حسن

### ﴿ الثاني ﴾

اختلف في الموزون قيل يوزن العبد مع عمله وقيل توزن نفس الاعمال فنصور الاعمال الصالحة بصور حسنة نورانية ثم تطرح في كفة النور وهي اليمسنى المعدة للحسنات فتثقل بفضل الله سبحانه وتصور الاعمال السيئة بصور قبيحة ظلمانية ثم تطرح في الكفة المظلمة وهي الشمال المعدة للسيئات فتخفف بعدل الله سبحانه كما جاء به الحديث فامتناع قلب الحقائق في مقام خرق الماديات غير ملتفت اليه كما لا يخفى وقيل ان الله تعالى يخلق أجساما على عدد تلك الاعمال من غير

قلب لها والحق ما قدمناه ان الموزون صحف الاعمال وصححه ابن عبد البر والقرطبي وغيرهما وصوبه الشيخ مرعي في بهجته وذهب اليه جمهور من المفسرين وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوزن يوم القيامة فقال «الصحف» ذكره الفخر الرازي وغيره وحكاه ابن عطية عن ابن أبي المعالي ويؤيد ذلك حديث البطاقة والسجلات ورواه الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم والبيهقي وقال الحاكم على شرط مسلم عن عبد الله بن الماص رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الله يستخلص رجلا من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول أأنكر من هذا شيئا أظلمك كتبتي الحافظون؟ فيقول لا يارب فيقول أفلك عذر أو حسنة فيقول لا يارب فيقول الله بلى ان لك عدنا حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فتخرج بطاقة فيها أشهد أن لا آله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله فيقول احضر وراك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فإياك لانظلم ونوض السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا يقرأ مع اسم الله شيء» قال العلامة الشيخ مرعي في بهجته ثبت بهذا الحديث الصحيح ان الموزون صحائف الاعمال وهو الحق فن قيل قد اخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «انه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة» قد صرح بأن الموزون نفس بدن الانسان فاجاب ان هذا ضربه النبي صلى الله عليه وسلم مثالا للذي يفتر ببعض الاجسام وهو كساية عن عدم كثرات الله بالاجسام فان الله لا ينظر للمصور وانما ينظر الاعمال والقلوب فكيف من جسم وسيم وهو عند الله من أصحاب الحجيم فهذا محل الحديث الصحيح والله أعلم

### ﴿الثالث﴾

قال السفي في بحر الكلام ان الايمان لا يوزن لانه ليس له ضد يوضع في كفة الميزان الاخرى لان صده الكفر والايمان والكفر لا يكونان في الانسان الواحد قلت يرد هذا وزن كلمة الاحلاص وهي أس الايمان وانتصر القرطبي

للنفس كالحكيم القرمذي وأجاب عن كلمة الاخلاص بأنها انما تكون ايمانا أولا مرة وبعد ذلك تكون من حسناته قال ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم: بلى ان لك عندنا حسنة: ولم يقل ان لك عندنا ايمانا وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن لا اله الا الله من الحسنات هي فقال من أعظم الحسنات رواه البيهقي وغيره قلت وفيه نظر لا يخفى (فان قيل) ما الحكمة في الوزن مع ان الله عالم بكل شيء فيعلم خائفة الاعين وما تخفى الصدور (أجاب) الثعلبي بان الحكمة في ذلك تعريف الله عباده ما لهم عنده من الجزاء من خير أو شر وقال العلامة الشيخ مرعي بل الحكمة فيه اظهار العدل وبيان الفضل حيث انه يزن مثاقيل الذر من خير أو شر (وان تك حسنة بضاعتها وبوت من لدنه أجرا عظيما)

### ﴿الرابع﴾

ظواهر الآثار وأقوال العلماء ان كيفية الوزن في الآخرة خفة وثقلا مثل كيفية في الدنيا مائتل نزل الى أسفل ثم يرفع الى عليين وماخف طاش الى أعلا ثم نزل الى سجين وبه صرح جموع منهم القرطبي وقال بعض المتأخرين بل الصفة مختلفة وان عمل المؤمن اذارجح صعد وسقلت سيئاته والكافر تسفل كفته الخلو الاخرى عن الحسنات ثم تلا قوله تعالى (والعمل الصالح يرفعه) وذ كر بعضهم في صفة الوزن ان تجعل جميع أعمال العباد في الميزان في مرة واحدة الحسنات في كفة النور وهي عن يمين العرش جهة الجنة والسيئات في كفة الظلمة وهي عن يساره جهة النار ويخلق الله لكل انسان علما ضروريا يدرك به خفة أعماله وثقلها وقيل بل علامة الرجحان عمود نور يقوم من كفة الحسنات حتى يكسو كفة السيئات وعلامة الخفة عمود ظلمة يقوم من كفة السيئات حتى يكسو كفة الحسنات لكل أحد وبالله التوفيق

ولما انتهى الكلام على الوقوف والحساب وتظاير الصحف والميزان للشواب أعقب ذلك بذكر الصراط فقال

﴿كذا الصراط ثم حوض المصطفى﴾ فيا هنا لمن به نال الشفا ﴿

{ كذا } اجزم بثبوت { الصراط } فانه حق ثابت بلا شغل ولا هو في الامة  
 الطريق الواضح ومنه قول جرير  
 أمير المؤمنين على صراط اذا عوج الموارد مستقيم  
 وقول الآخر

« وصد عن نهج الطريق الواضع » والصراط بالصاد والسين المهملتين وبالرأي  
 على نزاع في اخلاصها ومضارعتها بين الصاد والزاي من مرطت الشيء بكسر  
 الراء اذا ابتلته لانه يتلغ المارة كما أن الطريق كذلك أي يغيبهم وفي الشرع جسر  
 ممدود على من جهنم يرده الألوان والآخرين فهو قنطرة جهنم بين الجنة والارو خلق  
 من حين خلقت جهنم قال القرطبي في تذكرته أعلم رحمتك الله تعالى ان في الآخرة صراطين  
 أحدهما مجاز لاهل المحشر كلهم ثقيلم وخفيفهم الا من دخل الجنة بغير حساب  
 والامن ياتقطه عنق من النار فاذا خلص من خلص من هذا الصراط الاكبر الذي  
 ذكرناه ولا يخلص عنه الا المؤمنون الذين علم الله منهم ان القصاص لا يستفد  
 حسناتهم حبسوا على صراط آخر خاص لهم ولا يرجع الى النار من هؤلاء أحد ان شاء  
 الله تعالى لانهم قد عبروا الصراط الاول المضروب على من جهنم التي يسقط فيها  
 من أوبقته ذنوبه ورواد على الحساب جرمه وعيوبه فقد أخرج البخاري والاسماعيلي  
 في مشيخته واللفظ له عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في هذه الآية { ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين } قال يخلص  
 المؤمنون من النار فيحسون على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض  
 مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا ذهبوا وقوا اذن لهم في دخول الجنة فوالذي  
 بعس محمد بنده لاحدم اهدى ينزله في الجنة منه بمصرله في الدنيا قال قتادة كان يقال  
 ما يشبه بهم الا اهل الجمعة انصرفوا من جمعهم قال القرطبي هذا في حق من  
 يدخل النار من عصاة الموحدين اما من دخلها ثم أخرج فانهم لا يحسبون بل اذا  
 خرجوا شوا على انهار الجنة وقال الحافظ ابن حجر قوله يخلص المؤمنون من النار  
 أي ينحون من السقوط فيها بمجاوزة الصراط فيها قال واختلف في القنطرة المذكورة  
 فقبل انها من تمة الصراط وهي طرفه الذي يلي الجنة وقيل انها صراط آخر وبها

جزم القرطبي قال الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه البدور السافرة في علوم الآخرة والاول يعني انه طرف الصراط الذي يلي الجنة هو المختار الذي دلت عليه احاديث القناطر والحساب على الصراط انتهى

قال العلماء الصراط أدق من الشعرة وأحد من السيف وأحى من الجرة فقد أخرج الطبراني باسناد حسن عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال يوضع الصراط على سواء جهنم مثل حد السيف المرفف مدحضة أي مزلفة أي لا تثبت عليه قدم بل تزل عنه الا من يثبت الله تعالى عليه كالإب من نار تخطف أهلها فتمسك به واديها ويستبقون عليه بأعمالهم فمنهم من شده كالبرق فذاك الذي لا ينشب أن ينجو ومنهم من شده كالريح ومنهم من شده كالفرس الجواد ومنهم من شده كهرولة الرجل ثم كرم الرجل ثم كشي الرجل وآخر من يدخل الجنة رجل قد لوحته النار فيقول الله له سل وتمن فاذا فرغ قال لك ما سألت ومثله معه وأخرج ابن منيع في مسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا الصراط كحد السيف دحض منزلة ذا حسك ٧ وكلايب وأخرج الامام أحمد عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لجهنم جسر أدق من الشعر وأحد من السيف عليه كلايب وحسك تأخذ من شاء الله والناس عليه كالطرف وكالبرق وكالريح وكاجاويد الخيل والركاب والملائكة يقولون رب سلم فنادى مسلم ومخدوش مسلم ومكور في النار على وجهه» وأخرج مسلم عن أبي سعيد الخدري قال بلغني أن الجسر أرق من الشعر وأحد من السيف وأخرج ابن ماجه عن أبي سعيد أيضا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «وضع الصراط بين ظهراني جهنم عليه حسك السعدان ثم يستجيز الناس فنادى مسلم ومخدوش به ثم نادى ومجتبس به ومنكوس فيها» وأخرج ابن جرير والبيهقي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال الصراط على جهنم مثل حد السيف فتمر الطبقة الاولى كالبرق والثانية كالريح والثالثة كاجود الخيل والرابعة كاجود البهائم يمرون والملائكة يقولون اللهم سلم اللهم سلم وأخرج البيهقي عن أنس رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الصراط كحد السيف وإن الملائكة ينجون المؤمنين والمؤمنات وإن

جبريل لاخذ بحزني واني لا قول يارب سام سلم قال زالون والزالات يومئذ كثير،  
وأخرج ابن عساكر عن الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى قال بلغنا ان الصراط مسيرة  
خمس عشرة ألف سنة خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى  
أدق من الشعرة وأحد من السيف على متن جهنم لا يجوز عليه الاضمار، بهزول  
من حشية الله تعالى وفي بعض الآثار ان طول الصراط مسيرة ثلاثة آلاف سنة  
ألف منها صعود وألف منها هبوط وألف منها استواء وفي بعض الروايات أن جبريل  
في أوله ومبكايل في وسطه يسألون الناس عن عزم فيما أفنوه وعن شبابهم في  
ما أبلوه وعن علمهم ماذا عملوا به وفي بعض الآثار ان فيه سبع قناطر يستل كل  
عبد عند كل قنطرة منها عن أنواع من التكليف (قلت) وقد ذكر القرطبي في تذكرة  
عن بعض أهل العلم انه قال لن يجوز أحد الصراط حتى يستل على سبع قناطر فأما  
القنطرة الأولى فيستل عن الايمان بالله وهي شهادة لا اله الا الله فان جاء بها مخلصا  
والاخلاص قول وعمل جاز ثم يستل على القنطرة الثانية عن الصلاة فان جاء بها  
تامة جاز ثم يستل في القنطرة الثالثة عن صوم رمضان فان جاء به تاما جاز ثم يستل في  
الرابعة عن الزكاة فان جاء بها تامة جاز ثم يستل في الخامسة عن الحج والعمرة فان  
جاء بهما تامين جاز الى القنطرة السادسة فيستل عن الفسل والوضوء فان جاء بهما  
تامين جاز الى السابعة وليس في القناطر أصعب منها فيستل فيها عن ظلمات الناس  
وتبعات الحاق وجاء في الحديث الشريف انه اذا صار الناس على طرف الصراط  
مادى ملك من تحت العرش يافطرة الملك الجبار جوزوا على الصراط وليقف كل  
عاص منكم وظالم وأخرج الحاكم وصححه الطبراني عن أم الدرداء قالت قلت  
لأبي الدرداء ألا تبتنى لاضيا فكما تبتني الرجال لاضيا فهم قتال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول «ان امامكم عقبه كودا لا يجوزها المثلون فأحب أن تخفف لتلك  
العقبه» قوله كود هي فتحة الكاف وهمزة مضومة الصمبة وأخرج البزار بلفظ  
«ان بين أيديكم عقبه كودا لا ينجو منها الا كل مخف» وأخرج الطبراني عن أنس  
رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ان بين أيدينا عقبه كودا لا يصعداها  
الا المخفون» فقال رجل يا رسول الله أمن المخفين أنا أم من المثلين قال «عندك

طعام يوم - قال نعم - وطعام غد - قال لا - قال لو كان عندك طعام ثلاث كنت من المثقلين» وأخرج الامام أحمد بسند صحيح عن أبي ذر رضي الله قال ان خليلي صلى الله عليه وسلم عهد الي ان دون جسر جهنم طريقا ذا دحض ومزلة وانا ان نأتي عليه وفي احوالنا اقتدار واصطبار أخرى ان ننجو من ان نأتي عليه ونحن مواقير

### ﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) اتفقت الكلمة على اثبات الصراط في الجملة لكن أهل الحق يثبتونه على ظاهره من كونه جسرا ممدودا على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعر وأنكر هذا الظاهر القاضي عبد الجبار المعتزلي وكثير من اتباعه زعما منهم أنه لا يمكن عبوره وان أمكن ففيه تعذيب ولا عذاب على المؤمنين والصلحاء يوم القيامة وانا المراد طريق الجنة المشار اليه بقوله تعالى ( سيهديهم ويصلح بالهم ) وطريق النار المشار اليه بقوله تعالى ( فاهدوهم الى صراط الجحيم ) ومنهم من حمله على الأدلة الواضحة والمباحات والاعمال الرديئة ليسأل عنها ويؤاخذ بها وكل هذا باطل وخرافات لوجود رد النصوص على حقاقتها وليس العبور على الصراط بأعجب من المشي على الماء أو الطيران في الهواء أو الوقوف فيه وقد أجاب صلى الله عليه وسلم عن سؤال حشر الكافر على وجهه بأن القدرة صالحة لذلك وأنكر العلامة القرافي ككون الصراط أدق من الشعر واحد من السيف ومبته الى ذلك شيخه العز بن عبد السلام والحق أن الصراط وردت به الاخبار الصحيحة وهو محمول على ظاهره بغير تأويل كما ثبتت في الصحيحين والمسانيد والسنن والصحاح مما لا يحصى الا بكلفة من أنه جسر مضروب على متن جهنم يمر عليه جميع الخلائق وهم في جوازه متفاوتون وقال المنكر لكون الصراط أدق من الشعر وأحد من السيف هذا ان ثبت حمل على غير ظاهره لمنافاته للاحاديث الاخر من قيام الملائكة على جنبتيه وكون الكلايب والحسك فيه واعطاء كل من المارين عليه من النور قدر موضع قدميه قال القرافي والصحيح انه عريض وقيل طريقان يمتد ويسرى ( ٢ ش عقيدة السفاريني - ٢٤ )

أهل السعادة يسلك بهم ذات البين وأهل الشقاوة يسلك بهم ذات الشمال وفيه طاقات كل طائفة تنفذ الى طبقة من طبقات جهنم وجهنم بين الخلق وبين الجنة والجسر على ما مرها منسوب فلا يدخل أحد الجنة حتى يمر على جهنم وهو معنى قوله تعالى (وان منكم الا وازدها) على أحد الأقوال ثم قال القراني تبعا للحافظ البيهقي كون الصراط أدق من الشعر واحد من السيف لم أحده في الروايات الصحيحة وإنما يروى عن بعض الصحابة فيقول بأن أمره أدق من الشعر فإن يسر الجواز عليه وعسر على قدر الطاعات والمعاصي ولا يعلم حدود ذلك الا الله تعالى وقد جرت العادة بصرب دقة الشعر مثلا للعامض الخفي وضرب حد السيف لاسراع الملائكة في المعصية لا مثال أمر الله واحارة الناس عليه ورد هذا الامام القرطبي وغيره من أئمة الآثار وقد أخرج مسلم تلك الزيادة في صحيحه عن ابن سعيد بلاغا وليست مما للرأي والاجتهاد فيه مجال فهي مرفوعة وقد مر من الاخبار ما يوجب الايمان بذلك ثم ان القادر على امساك الطير في الهواء قادر على أن يمسك قلبه المؤمن ويحبره ويمشيه على أنه أخرج الامام عبدالله بن المبارك وابن أبي الدنيا عن سعيد بن أبي هلال قال بلغنا أن الصراط يوم القيامة يكون على بعض الناس أدق من الشعر وعلى بعض مثل الوادي الواسع وأخرج أبو نعيم عن سهل بن عبد الله التستري قال من دق الصراط عليه في الدنيا عرض عليه في الآخرة ومن عرض عليه الصراط في الدنيا دق له في الآخرة

(الثاني) تقدم ان الصراط مخلوق الآن وقتل في كثير الاسرار عن بعض أهل العلم أنه يجوز ان يخلقه الله تعالى حين يصرب على من جهنم ويجوز ان يكون خلقه حين خلق جهنم ونحوه في كلام القاضي عياض قال الحلبي من الشافعية لم يثبت أنه بقي الى خروج عصاة الموحدين من النار فيحوزونها عليه الى الجنة ويحتمل أنه يزال ثم يعاد لهم أولا يعاد أو تصعد به الملائكة الى السور الذي في الاعراف قال البدر الزركشي ومن الحكمة في الصراط ورفع ان يظهر للمؤمنين من عظيم فضل الله تعالى العزة من النار وتعبير الجنة أسر لقلوبهم بعد ولينحسر الكافر بنور المؤمنين بعد اشتراكهم في العبور



(الثالث) من لحراقات الباردة زعم من زعم ان ماهية الصراط شعرة من شعر جنون مالك خازن النار فهو كلام تنبؤ عنه المسموع ويكذبه كل سامع وان نقله الحافظ برهان الدين الحلبي فلا ينبغي ان يلتفت اليه ولا يعمل عليه والله تعالى أعلم

﴿ثم﴾ اجزم بعد البعث والنشور وأخذ الصحف والمرور بثبوت ﴿حوض﴾ النبي ﴿المصطفى﴾ نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه حق ثابت باجماع أهل الحق وقال تعالى ( انا أعطيناك الكوثر ) قال الحافظ جلال الدين السيوطي في كتابه البدور السافرة ورد ذكر الحوض من رواية بضعة وخمسين صحابيا منهم الخلفاء الاربعة الراشدون وحفاظ الصحابة المكثرون وغيرهم رضوان الله عليهم أجمعين ثم ذكر الاحاديث عنهم واحداً واحداً والله أعلم

قال القرطبي ذهب صاحب القوت الى أن الحوض بعد الصراط قال والصحيح انه قبله وكذا قال الفزالي ذهب بعض السلف الى أن الحوض يورد بعد الصراط وهو غلط من قائله قال القرطبي والمعنى يقتضي تقديم الحوض على الصراط فان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فناسب تقديمه لحاجة الناس اليه قال ابن عباس رضي الله عنهما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوقوف بين يدي الله تعالى هل فيه ماء قال «أي والذي نفسي بيده ان فيه ماء وان أولياء الله ليردون الى حياض الانبياء عليهم السلام» ورجح القاضي عياض ان الحوض بعد الصراط وان الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار وقال ابن حمدان في عقيدته يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط انتهى وقال الحافظ ابن حجر ظاهر الاحاديث ان الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها فلو كان قبل الصراط لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر فيه قال واماما أورد عليه من ان جماعة يدفعون عن الحوض بعد ان يروه ويذهب بهم الى النار فجوابه أنهم يقرّبون من الحوض بحيث يرونه ويرون ٧ في دفعون في النار قبل ان يخلصوا من بقية الصراط وقال القرطبي في التذكرة ن للنبي صلى الله عليه وسلم حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والثاني في الجنة

وكلاهما يسمى كوثراً والكوثر في كلام العرب الخير الكثير قال الجلال السيوطي  
وقد ورد التصريح في حديث صحيح عند الحاكم وغيره بأن الحوض بعد الصراة  
فإن قيل إذا خلصوا من الموقف دخلوا الجنة فلم يحتاجوا إلى الشراب منه فالجواب  
بل يحتاجون إلى ذلك لأنهم محبسون هناك لأجل المطالم فكان الشرب سيفه  
موقف القصاص ويحتمل الجمع بأن يقع الشرب من الحوض قبل الصراط لقوله  
وتأخيره بعده لاخرين بحسب ما عليهم من الذنوب والاوزار حتى يهذبوا منه  
على الصراط ولعل هذا أقوى انتهى قال العلامة الشيخ مرعي في بهجته وهذا في  
غاية التحقيق جامع للقولين وهو دقيق انتهى قال القرطبي في التذكرة ولا يخطئ  
يالك أو يذهب وهمك إلى أن هذا الحوض يكون على وجه هذه الأرض وإنما  
يكون وجوده على الأرض المبذلة على مسافات هذه الاقطار وفي المواضع التي تكون  
بدلاً من هذه المواضع في هذه الأرض وهي أرض يضاء كالفضة لم يسفك عليها دم  
ولم يظلم على ظهرها أحد قط. أخرج الشيخان وغيرها من حديث عبد الله بن عمرو بن  
العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حوضي مسيرة شهر  
وماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب  
منه لا يظلم أبدا» وفي رواية «حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء وماؤه أبيض  
من الورق» وهي عندهما أيضا وأخرج الامام أحمد بسند صحيح وابن حبان  
في صحيحه واللفظ للامام أحمد عن أبي امامة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال «إن الله وعدني أن يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفا بغير حساب» فقال  
يزيد بن الاخنس والله ما أولئك في أمتك الا كالدباب الاصب في الدباب فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم «قد وعدني سبعين ألفا مع كل ألف سبعين ألفه  
وزادني ثلاث حثيات» قال فما سعة حوضك يا رسول الله قال «كما بين عدن إلى  
عمان وأوسع وأوسع» يشتر بيده قال فيه شعبان بن مسلم والمين الممهلة بينهما مثله  
وأخره موحدة هو مسيل الماء من ذهب وفضة قال فما حوضك يا نبي الله قال «أشأ  
ياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأطيب رائحة من المسك من شرب منه شرب  
لم يظلم أبدا ولم يسود وجهه أبدا» ومن ثم قال (فيها هنا) قال في القاموس هنا

والمنأ ما أتاك بلا مشقة وقدهني وهنو هنا وهنأني ولي الطعام هنا ويهني ويهنو  
هنا وهنا وهناء وهنأته العافية وهو هنيء سائغ كأنه يقول أيها الشراب السائغ  
الهنيء الآتي بلا مشقة أقبل ﴿لمن﴾ أي على شخص من ذكر أو أنثى ﴿به﴾ أي  
بسبب الشرب منه ﴿نال﴾ أي أعطي يقال ناله ينوله إذا أعطاه قال في القاموس النوال  
والنائل العطاء ونلته ونلت له وبه أتوله وبه نلته وأنلته إياه ونولته ونولت عليه وله أعطيته فيه  
متعلق بنال ﴿الشفاء﴾ من ظأ ذلك اليوم والشفاء هو الدواء والجمع أشفيه وجمع الجمع  
أشاف يقال شفاه يشفيه براه وطلب له الشفاء كأشفاه كما في القاموس ففي حديث أبي  
ابن كعب رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ما الحوض قال «والذي  
نفسى بيده أن شرابه أبيض من اللبن وأحلا من العسل وأبرد من الثلج وأطيب ريحا  
من المسك وأنيته أكثر عددا من النجوم لا يشرب منه إنسان فيظأ أبدا ولا يصرف  
عنه إنسان فيروى أبدا» رواه ابن أبي عاصم وغيره ففي هذا الحديث أن من لم يشرب  
من حوضه صلى الله عليه وسلم من أمته لا يزال متصفا بداء الظأ أبدا وروى نحوه  
البخاري والطبراني من حديث أنس مرفوعا وفيه من شرب منه شربة لم يظأ أبدا  
ومن لم يشرب منه لم يرو أبدا وأخرج الطبراني أيضا نحوه في الأوسط من حديث  
أبي سعيد الخدري مرفوعا وفي ذلك عدة أحاديث

﴿عنه﴾ يذاود المقتري كما ورد ومن نحاسبل السلامه لم يرد ﴿

﴿عنه﴾ أي عن حوض النبي صلى الله عليه وسلم وعن الشرب منه ﴿يذاود﴾ بضم التحتية  
وفتح الذال المعجمة فذال مهلة قبلها ألف مبني لما لم يسم فاعله أي يطرد ويساق ويدفع  
يدفع أعني قال في القاموس الذود السوق والطرود والدفع كالزيادة ﴿المقتري﴾ نائب الفاعل  
من الفرية بكسر الفاء الكذب يقال فري فري فريا وفريا وفريا فري فريا إذا كذب وهو  
افتعال منه ومنه (ولا يأتين بيتهان يفترينه) وفي الحديث «من أفرى الفري أن يري  
الرجل عينيه ما لم يريا» فالفري جمع فرية وهي الكذبة وأفرى أفعّل منه للتفضيل أي  
أكذب الكذبات أن يقول رأيت في النوم كذا ولم يكن رأى شيئا لأنه كذب  
على الله لأنه هو الذي يرسل ملك الرؤيا ليريه المنام والحاصل أن من الذين  
يذاودون عن الحوض جنس المقتربين على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم

من المحدثين في الدين من الروافض والخوارج وسائر أصحاب الأهواء والبسوع  
 المضلة وكذلك المسرفون من الطائفة المفرطون في الظلم والخور وطمس الحق كذلك  
 المنتهكون في ارتكاب المأثم والمعلون في اقتراف المعاصي فقد أخرج مسلم في  
 صحيحه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال أغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم اغفارة  
 ثم رفع رأسه متدينا فقال «أنا أنزلت علي آتفا سورة فقرأ (بسم الله الرحمن الرحيم  
 أنا أعطيك الكوثر) حتى ختمها قال «هل تدرون ما الكوثر» قالوا الله ورسوله أعلم  
 قال - هو نهر أعطانيه ربي في الحمة عليه خبر كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة آتية عدد  
 الكواكب يمتلئ العبد منهم فأقول يا رب انه من أمتي فيقال انك لا تدري ما أحدث  
 بعدك» وأخرج الطبراني عن مرفوعا أعطيت الكوثر قلت يا رسول الله وما الكوثر  
 قال نهر في الجنة عرضه وطوله ما بين المشرق والمغرب لا يشرب منه أحد فيظأ  
 ولا يتوضأ منه أحد فيشمت لا يشربه من اخفر ذمتي ولا من قتل أهل بيتي» وأخرج  
 مسلم في صحيحه من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال «ليردن علي الحوض أقوام فيختلفون دوني فأقول رب أصحابي رب  
 أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك» وأخرج ابن أبي عاصم في السنة عن  
 ربحانه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمير المؤمنين الحسن بن علي رضوان الله عليهما انه  
 قال لمعاوية أنت السباب ليلي اما والله ليردن عليه الحوض وما أراك تردده فبحده  
 مشمر الارار على ساق يذود عه لا يأتي المنافقون ذود غريبة الابل قول الصادق  
 المصدوق وقد حاب من اقترى وأخرج الطبراني وابن حبان والحاكم وصححه عن  
 حباب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «سيكون امرأ من بعدي  
 فلا تصدقهم بكذبهم ولا تعينهم على ظلمهم فمن فعل لن يرد علي الحوض» وأخرج  
 البحاري ومسلم وغيرهما من طريق أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي  
 رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «أنا فرطكم على الحوض  
 من ورد شرب ومن شرب لم يظأ أبدا وليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم بحال  
 يبي وبينهم» قال أبو حازم فسمع النعمان بن أبي عياش وأنا أحدث هذا الحديث  
 فقال هكذا سمعت سهلا يقول قلت نعم فقال وأنا أشهد على أبي سعيد الخدري

سمعت يزيدي «إنهم مني فيقال إنك لا تدري ما عملوا بعدك فأقول سحقا سحقا ما ن بدل  
بمدي» وأخرج الامام أحمد والطبراني والبخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «أنا فرطكم على الحوض فمن ورد أفلح وبجاء  
بأقوام فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يا رب بعدك مرتدين على أعقابهم»  
وأخرج الحكيم في نوادر الاصول عن عثمان بن مظعون رضي الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال «يا عثمان لا ترغب عن سنتي فمن رغب عن سنتي فمات  
قبل أن يتوب ضربت الملائكة وجهه عن حوضي يوم القيامة» وأخرج الترمذي  
والحاكم عن كعب بن عجرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج  
عليهم وقال «إنه سيكون بمدي أمراء فمن دخل عليهم فصدقهم بكذبهم وأعانهم  
على ظلمهم فليس مني ولست منه وليس بوارد علي الحوض ومن لم يدخل عليهم  
ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم فهو مني وأنا منه وهو وارد على الحوض»  
وأخرج الطبراني من حديث ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال «ليرفعن لي رجال من أصحابي إذا رأيتهم اختلجوا دوني فأقول أصحابي فيقال  
إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك» فهذا معنى قوله ﴿كما ورد﴾ ذلك في الاحاديث  
النبوية مما ذكرنا وما لم نذكر وقد أخرج البخاري ومسلم حديث ابن مسعود  
رضي الله عنه بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا فرطكم على الحوض وليرفعن  
لي رجال منكم إذا هويت اليهم لاناولهم اختلجوا دوني فأقول أي رب أصحابي  
فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك» وفيها من حديث أنس رضي الله عنه أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال ممن صاحبنني حتى إذا  
رفعوا لي اختلجوا دوني فلاقولن أي رب أصحابي ألقوا لي فيقال إنك  
لا تدري ما أحدثوا فأقول سحقا لمن بدل بمدي» وفي الصحيحين من حديث أبي  
هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال «يرد علي يوم القيامة رطل من أصحابي  
أو قال من أمتي فيحلون عن الحوض فأقول يا رب أصحابي فيقول أنه لا علم لك  
بما أحدثوا بعدك أنهم ارتدوا على أديارهم القهقري» وفي رواية فيحلون قال في جامع  
الاصول اختلجوا إذا استلبوا وأخذوا بسرعة وقوله فيحلون يعني مبنيا لانه مجهول أي

يدفعون عن الماء ويطردون عن وروده اذا كنن بالماء المهمة ومن رواه بالجسيم فهو من الجلاء وهو الذي عن الوطن وهو راجع الى الطرد وفي رواية عبد البخاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «يئانا أنا قائم على الحوض اذا زمرة حتى اذا عرفتهم أخرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم قلت الى أين فقال الى النار والله قتلت ما شأنهم فقال أنهم قد ارتدوا على أديارهم القهقري ثم اذا زمرة أخرى حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم قلت الى أين قال الى النار والله قتلت ما شأنهم قال أنهم ارتدوا على أديارهم فلا أراه يخلص منهم الا مثل هبل العم» وفي رواية لمسلم «وليصدن عني طائفة منكم فلا يصلون فأقول يارب هؤلاء أصحابي فيجيبني ملك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك» وعند مسلم أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم قال «فوالله ليتعلمن دوني رجال فلا قولن أي رب مني ومن أمي فيقول انك لا تدري ما أحدثوا بعدك ما زالوا يرجعون على أعقابهم» وفي الصحيحين من حديث أسماء بنت الصديق رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أني على الحوض انظر من يرد علي منكم وسبوخذ ناس دوني فأقول يارب مني ومن أمي - وفي رواية - فأقول أصحابي فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك فوالله ما يرحوا يرجعون على أعقابهم» وفي ذلك أحاديث كثيرة جدا قال القرطبي قال علماءنا كل من ارتد عن دين الله وأحدث فيه مالا يرضاه الله ولم يأذن به فهو من المطرودين عن الحوض وأشدهم طردا من خالف جماعة المسلمين كالخوارج والروافض والمعتزلة على اختلاف فرقهم فهو «لأهم مبدلون وكذا الظلمة المسرفون في الحور والظلم وطمس الحق واذلال أهله والمعلنون بكبائر الذنوب المستخفون بالمعاصي وجماعة أهل الزيج والبدع ثم الطرد قد يكون في حال ويقرون بعد المعصية ان كان التبديل في الاعمال ولم يكن في العقائد قال وقد يقال ان أهل الكيثر يردون ويشربون واذا دخلوا النار بعد ذلك لم يذبوا بالعطش انتهى فأهل البدع مطرودون عن حوض النبي صلى الله عليه وسلم ومردودون عن الشرب منه (ومن) أي وأي شخص من هذه الامة من ذكر واتى (نحا) أي قصد يقال نحا ينحوه وينحاه قصدته كاتنحاه (سبل) نصم السبل المهمة ككتب جعب سبل وهو الطريق وما وضع

منه وجمعه مع أن الطريق الحق واحد باعتبار خصاله وشعبه المتوصل منه إليها ﴿السلامة﴾ من الكلمات الجامعة للخيري الدنيا والآخرة قال في القاموس السلامة البراءة من العيوب يعني أن من منهج منهج الحق وسلك طريق السنة وسلم من البدع وكبائر الذنوب فإنه يرد على حوض النبي صلى الله عليه وسلم ويشرب منه ﴿لم يرد﴾ عن الشرب منه ولم يطرد عن ورود عليه كما يفهم من الأحاديث المارة وبالله التوفيق

### ﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) اختلفت الروايات في تحديد الحوض وتقديره اختلافا كثيرا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما انه مسيرة شهر وزواياء سواء وفي رواية عند الامام أحمد أن الحوض كما بين عدن وعمان وفي رواية في الصحيحين ما بين صنعاء والمدينة وفي رواية لها أيضا ما بين المدينة وعمان وفي رواية ما بين أيلة ومكة وعند ابن ماجه ما بين المدينة الى بيت المقدس وفي رواية ما بين جرباء وأذرح وفي رواية ما بين أيلة وصنعاء اليمن وهو في الصحيحين قال في جامع الاصول عن كون حوضه صلى الله عليه وسلم ما بين جنبه كما بين جرباء وأذرح رواه البخاري ومسلم وأبو داود وقال بعض الرواة هما قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال وفي لفظ ثلاثة أيام قال في القاموس وجرباء قرية بجانب أذرح وغلط من قال بينهما ثلاثة أيام وإنما الوهم من رواية الحديث من اسقاط زيادة ذكرها الدارقطني وهي ما بين ناحيتي حوضي كما بين المدينة وجرباء وأذرح انتهى وفي مسلم والترمذي مثل ما بين عدن الى عمان البلاء قال بعض العلماء وهذا الاختلاف والاضطراب لا يرجب الضعف لانه من اختلاف التقدير والتحديد لا من الاختلاف في الرواية لان ذلك لم يقع في حديث واحد فيعد اضطرابا وانما جاء في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة وقد سمعوه في مواطن متعددة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمثل لكل قوم الحوض بحسب ما يعلم المتكلم ويفهم السائل وبحسب ما يسنح له صلى الله عليه وسلم من العبارة ويحدد الحوض بحسب ما يفهم المخاضرون من الإشارة قال الحافظ ابن حجر هذا الاختلاف المتباعد الذي يزيد

تارة على ثلاثين يوما وينتقص الى ثلاثة أيام لا يصلح أن يكون من ضرب المشل في التقدير لأنه إنما يكون بما يتقارب. ورد عليه بأن روايته ثلاثة أيام اعترف هو نفسه بأنها غلط فلا يتوجه الاعتراض بها وقال النووي ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة وقال بعضهم يحمل القصير على العرض والطويل على الطول قلت ويرد هذا زواياه سواء وأوضح من هذا ما في رواية طوله وعرضه سواء وقال بعضهم بل سبب الاختلاف ملاحظة سرعة السير وعدمها فقد عهد في الناس من يقطع مسافة عشرة أيام في ثلاثة أيام وعكسه وأكثر من ذلك وأقل والله أعلم

(الثاني) خالفت المترلة فلم تقل بآيات الحوض مع ثبوته بالسنة الصحيحة الصريحة فكل من خالف في إثباته فهو مبتدع وأما ثبوته بالقرآن فاحتمال وليس بصريح وأما قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) فيه اختلاف هل هو الحوض أو الخبر الكثير أو النهر الذي في الجنة لكن الحوض ثابت بالسنة المتواترة وظاهر الكتاب فنكره زائغ عن الصواب مستحق للطرده والعذاب ويكفيه من الحزني والسكال أنه يذاد عنه ويطرده ويمنع من الشرب منه ويرد وقد أخرج أبو داود عن أبي طلوت قال شهدت أبا برزة رضي الله عنه دخل على عبد الله بن زياد فحدثني فلان سمعته مسلم وكان في السباط فلما رآه قال أن محمد يك هذا الدحداح ففهمها الشيخ فقال ما كنت أحسب أني أتقي في قوم يعبروني بصحبة محمد صلى الله عليه وسلم فقال عبيد الله أن صحبة محمد لكم زين غير شين ثم قال إنما بعثت اليك لأسألك عن الحوض هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر فيه شيئا قال أبو برزة رضي الله عنه لا مرة ولا مرتين ولا ثلاثا ولا أربعاً ولا خمساً فمن كذب به فلا سقاء الله منه ثم خرج مفضياً

(الثالث) جاء في الأخبار أن لكل نبي حوضاً فأخرج الترمذي من حديث سمرة بن جندب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن لكل نبي حوضاً رده أمته وأنهم يتباهون بهم أكثر وأردة وأنني أرجو أن أكون أكثرهم وأردة» وورد في بعض الأخبار أن لكل نبي حوضاً إلا صالحاً عليه السلام فإن حوضه



ضرع ناقته والله أعلم

﴿فممكن مطيعا واقفا﴾ أهل الطاعة في الحوض والكوثر والشفاعة ﴿فممكن﴾ أيها الناظر لظامي السامع لكلامي ﴿مطيعا﴾ لما جاءت به الاخبار وصحت بمقتضاه الآثار من صريح المنقول وصريح المعقول ﴿واقف﴾ أمر من قنوته قفوا وقفوا تبعته كتحقيقه واقفيته أي اتبع في اعتقادك واقصد في نهجك وارتيادك ﴿أهل الطاعة﴾ من فرقة أهل السنة والجماعة فإنها الفرقة الناجية والمعصية التي لكل فوز راجية والطاعة اسم من أطاعه بطيعه فهو مطيع وطاع له يطوع ويطيع فهو طائع أي اذعن وانقاد والاسم الطاعة وقيل طاع اذا انقاد وأطاع اذا اتبع الامر ولم يخالفه ﴿في﴾ في اعتقاد اثبات ﴿الحوض﴾ الذي تقدم ذكره بالأحاديث الصحيحة والنصوص الصريحة وتقدم دعاء الصحابي على من كذب به ان الله لا يسقيه منه ومر في الأحاديث ان من أحدث في هذا الدين لا يسقى منه وكفى بالنكار السنة الصحيحة الصريحة حدثا وبدعة ﴿واقف﴾ أهل السنة والجماعة في اثبات ﴿الكوثر﴾ وهو فوعل من الكثرة والواو زائدة ومعناه الخير الكثير قال النبي صلى الله عليه وسلم وقد مثل ما الكوثر «ذاك نهر أعطانيه الله عز وجل - يعني في الجنة - أشد بياضا من اللبن وأحلا من العسل فيه طير أعناقها كاعناق الجزر» قال عمر رضي الله عنه ان هذه لناعمة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أكلتها أنعم منها» رواه الترمذي وقال حديث حسن وفي صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «بيننا انا وأسير في الجنة اذا أنا بنهر حافتاه قباب الؤلؤ المجوف فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك قال فضرب الملك يده فاذا طينه مسك أذفر» وفي صحيح مسلم من حديث المختار ابن قنفل عن أنس أيضا رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الكوثر نهر في الجنة وعدني به ربي عز وجل» وفي الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الكوثر نهر في الجنة حافتاه من ذهب ومجره على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلا من العسل وأبيض من الثلج» قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح قال الامام المحقق ابن القيم في

كتابه (حادي الأرواح إلى منازل الأفراح) عن مجاهد في قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) قال الخير الكثير قال وقال أنس بن مالك رضي الله عنه نهر في الجنة وقالت عائشة رضي الله عنها نهر في الجنة ليس أحد يدخل أصبعيه في أذنيه إلا سمع خرير ذلك النهر قال الإمام ابن القيم وهذا معناه والله أعلم أن خرير ذلك النهر شبه الخرير الذي يسمعه حين يدخل أصبعيه في أذنيه أدهى وحاء في التفسير أن الكوثر القرآن والنبوة والكوثر في غير هذا الرجل الكثير المطاوع كما في النهاية

(و) أقب أهل الطاعة واتبع أهل السنة والجماعة في (الشفاعة) وهي لغة الوسيلة والطلب وعرفا سؤال الخير للخير كذا عرفها بعضهم والحق أنها مشتقة من الشفع الذي هو صد الوتر فكأن الشافع ضم سؤاله إلى سؤال المشفوع له من شفع يشفع متح العين المهملة شفاعته فهو شافع وتشفيع والمشفع بكسر الفاء الذي يقبل الشفاعته والمشفع الذي تقبل شفاعته

واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم شفاعات (الأولى) الشفاعات العظمى التي يشفع فيها لأهل الموقف حتى يقضى بهم بعد أن يتدافعها الأنبياء أصحاب الشرائع آدم إلى نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وهي المقام المحمود وقد وردت من حديث الصديق الأعظم وأنس وأبي هريرة وابن عباس وابن عمر وحذيفة وعتبة بن عامر وأبي سعيد الخدري وسلمان الفارسي هؤلاء ورد أمر الشفاعات في أحاديثهم مطولا وورد مختصرا من حديث أبي بن كعب وعادة بن الصامت وجابر بن عبد الله وعبد الله بن سلام وغيرهم رضي الله عنهم فأخرج الإمام أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجتمع المؤمنون يوم القيامة فيلهمون لذلك اليوم فيقولون لو استشفعنا ربنا حتى يربحنا من مقامنا هذا فيأتون آدم فيقولون يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده وأشهدك ملائكته وعلقت أسماء كل شيء واشفع لنا إلى ربك حتى يربحنا من مكاننا هذا فيقول لعلهم آدم لست هاكم ويذكر ذنبه الذي أصاب فيستحي ربه من ذلك ويقول ولكن اتوا نوحا فإنه أول رسول بعث الله إلى الأرض فيأتون نوحا فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته سؤاله ربه ما ليس له به علم فيستحي ربه من ذلك ولكن

اثتوا ابراهيم خليل الرحمن فيأتونه فيقول لست هنا كم ولكن اثتوا موسى عبدا  
كلمه الله وأعطاه التوراة فيأتون موسى فيقول لست هنا كم ويدكر لهم النفس  
الذي قتل بغير حق فيستحيي ربه من ذلك ولكن اثتوا عيسى عبد الله ورسوله  
وكلمته وروحه فيأتون عيسى فيقول لست هنا كم ولكن اثتوا محمدا عبدا غفر الله له  
ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني فأقوم فأمشي بين ساطعين من المؤمنين حتى  
استأذن على ربي فإذا رأيت ربي وقعت ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقال  
ارفع محمد قل يسمع واشفع تشفع وسل تعطه فأرفع رأسي فأحمده به حميد يعلمني  
ثم أشفع الحديث وأخرج الامام أحمد بسند صحيح عن أنس رضي الله عنه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال «اني لقائم انتظر متى يعبر الصراط اذ جاءني عيسى  
فقال هذه الانبياء قد جاءك يا محمد يسألونك ويدعون الله ان يفرق بين جميع  
الامم الى حيث يشاء الله الى غير ما هم فيه فالحق ملجمون بالعرق فأما المؤمن  
فهو عليه كالزكاة وأما الكافر فينشأ الموت فقال انتظر حتى أرجع اليك فذهب  
نبي الله صلى الله عليه وسلم فقام تحت العرش فلقي مالم يلق ملك مصطفى ولا نبي  
مرسل فأوحى الله الى جبريل ان اذهب الى محمد وقل له ارفع رأسك تسل تعطه  
واشفع تشفع» الحديث وأخرج الترمذي والبيهقي عن أنس رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا أول الناس خروجا اذا بعثوا وخطيبهم اذا أنصتوا  
وقائدهم اذا وفدوا وشافعهم اذا حبسوا ومبشرهم اذا أيسوا والواء الكرم بيدي  
ومغاتيح الجنة يومئذ بيدي وأنا أكرم ولد آدم يومئذ على ربي ولا شجر يطوف على  
أف خادم كأنهم الأولو المكنون» وروى الامام أحمد والبرزاري وبعثوا وخطيبهم اذا أنصتوا  
في صحيحه من حديث الصديق الاعظم رضي الله عنه نحو حديث أنس في  
مراجعتهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال اسحق بن ابراهيم يعني الامام ابن  
راهويه هذا أشرف الحديث وقدرى هذا الحديث عدة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم وعند البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه انه صلى الله  
عليه وسلم قال «اناسيد الناس يوم القيامة وهل تدرون مم ذاك يجمع الله الاولين  
والآخرين في صعيد واحد يسمعون الداعي وينفذهم البصر وتدنو منهم الشمس فيبلغ

الناس من احم والكرب مالا يملكون ولا يفتنون فيقول الناس ألا نرون الى ما أنتم فيه  
ان ما قد ملكم ألا تظنون اني من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس لبعض  
أبرك آدم وبأوجه يقولون يا آدم أنت خير البشر خفقت أمه سيده وفتح فيك من  
روحه وأمر ملائكة فجدوا لك وأسكنك الجنة ألا تشفع لنا الى ربك ألا ترى  
ما نحن فيه وما لنا لم يقول ان ربي غصب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولا ينضب  
بعده مثله وإنه اني عن اشجرة معدت نفسي فسي اذهبوا الى غبري اذهبوا الى نوح  
فيحبهم على ابراهيم وايراهيم على موسى وموسى على عيسى وعيسى يقول اذهبوا الى  
عبري اذهبوا الى محمد يا نوري يقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم الانبياء وقد  
عز الله لك ما تقدم من ذكرك وما تأخر اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى ما نحن  
فيه ونشاق في تحت العرش فوقع ساحدا لربي ثم يفتح الله علي من محامده وحسن  
اشعاعه عليه شيئا لم يتحمل أحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تملكه واشفع  
نشمع وارفع رأسي فأقول آمي يا رب فيقال يا محمد أدخل من أمثك من لاحتاب  
عليهم من الباب الايمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيها سوى ذلك  
من الابواب ثم قل والذي نفسي بيده انما ما بين المصريين من مصارع الجنة  
كما بين مكة وهجر او كما بين مكة وبصرى وأخرج الامام أحمد وأبو يونس من  
حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا نحوه وفيه انهم يأتون عيسى بمدا آدم  
ونوح وايراهيم وموسى عليهم السلام فيقولون لعيسى عليه السلام اشفع لنا الى  
ربك فليقبض عيسى فيقول اني لست هناكم اني اتخذت المساء من دون الله واني  
لا يهمني اليوم الا نفسي ولكن ان كل متاع في وعاء غنوم عليه أكلت بقدر على  
ما في حوزة حتى يعض الخاتم فيقولون لا فيقول ان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم  
النبيين قد حصر اليوم وقد عزله ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا نوتي فيقولون يا محمد اشفع لنا الى ربك فليقبض عيسى فيقول  
أما لما حتى يأذن الله لمن يشاء ويرضى فاذا أراد الله ان يصدع بين خلقه نادى  
مناد أين أحمد وأنت فحي الآخرون الاولون نحن آخر الامم وأول من يحاسب  
فنخرج لنا الامم عن طريقنا فتمضي غرا محجلين من أثر الظهور فتقول الامم كذبت

هذه الامانة تكون أنبياء كلها فتأتي باب الجنة فأخذ بحلقة الباب فأقرع الباب فيقال من أنت فيقول أنا محمد الحديث وفيه يا محمد ارفع رأسك وسل تعطاه وقل يسمع واشفع تشفع وفي صحيح البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن الناس يصيرون يوم القيامة جثى كل أمة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع لنا حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعث الله مقاما محمودا

﴿ فوائد ﴾

(الاولى) هذه الشفاعة العامة التي خص بها نبينا صلى الله عليه وسلم من بين سائر الانبياء هي المرادة بقوله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتعجل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعة لامتي وهذه الشفاعة لأهل الموقف انما هي لأجل حسابهم ويراحوا من الموقف كما قاله القرطبي في تذكرته قال وقوله في حديث أبي هريرة يا محمد أدخل من أمتك من لأحساب عليهم من الباب الايمن يدل على أنه شفع فيما طلب من تعجيل حساب أهل الموقف فإنه لما أمر بإدخال من لأحساب عليه من أمة فقد شرع في حساب من عليه حساب من أمة وغيرهم وكان طلب هذه الشفاعة من الناس غلط ثم يلهمون. وذكر ابن بركان في الارشاد ان الذي يدلهم على ذلك رؤوس المحشر وهم رؤساء اتباع الرسل قال الحافظ السيوطي وحديث لكل نبي دعوة الخ متواتر ورد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه الشيخان ومن حديث أنس وجابر رضي الله عنهما أخرجهما مسلم وعبد الله بن عمرو وعبادة بن الصامت وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم أخرجهما الإمام أحمد وعبد الرحمن بن أبي عقيل رضي الله عنه أخرجه البزار والبيهقي وحكمة إلهام الناس التردد إلى غير النبي صلى الله عليه وسلم قبله ولم يلهموا المحبي اليه من أول وهلة لاظهار فضله وشرفه صلى الله عليه وسلم واما ما ذكره أبو حامد الغزالي في كتابه كشف علوم الآخرة ان بين اتيان أهل الموقف آدم واتيانهم نوحا ألف سنة وكذا بين كل نبي ونبي فقال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري لم أقف لذلك على أصل قال وقد أكثر في هذا الكتاب من إيراد أحاديث لأصل لها فلا ينثر بشيء منها انتهى

(اثانية) شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم نوع من السمعات وردت بها الآثار حتى بلغت مبلغ التواتر المعنوي وانعقد عليها اجماع أهل الحق من السلف الصالح قبل ظهور المبتدعة لكن هذه الشفاعة العظمى تجمع عليها لم ينكرها أحد ممن يقول بالحشر اذ هي للاراحة من طول الوقوف حين يتمنون الانصراف من موقفهم ذلك ولو الى البار

(الثالثة) سئل القاضي جلال الدين البلقيني عن حكم سجود النبي صلى الله عليه وسلم من حيث الرضوخ فأجاب بأنه باق على طهارة غسل الموت ويحتمل وهو الاصح بأن أمور الآخرة ليست كاحكام الدنيا اذ الآخرة ليست بدار تكليف فلا يتوقف السجود فيها على رضوخ والله أعلم

﴿ فانها ﴾ ثابتة للمصطفى كغيره من كل أرباب الوفاة

﴿ من عالم كالرسل والابرار سوى التي خصت بذ الانوار ﴾

﴿ فانها ﴾ أي الشفاعة العظمى وغيرها من سائر الشفاعات الآتي ذكرها ﴿ ثابتة ﴾ بالقل الصحيح بل التواتر ﴿ ا ﴾ لمبي ﴿ لمصطفى ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ ك ﴾ ما أنها ثابتة ا ﴿ ميره ﴾ أي غير نبينا محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم ﴿ من كل أرباب ﴾ أي أصحاب ﴿ الوفا ﴾ بامثال الاوامر والالتناء عن الزواجر ثم أخذ في بيان ما أجمل من أرباب الوفا بقوله ﴿ من عالم ﴾ عامل بعلمه معلم لميره وهم الرابانيون وهؤلاء ورثة الانبياء فهؤلاء كانوا في الدنيا بالدلالة والتعاليم كذلك يفعولهم بالشفاعة لهم عند المولى الجواد الكريم فيقبل شفاعاتهم ويعل درجاتهم ﴿ كالرسل ﴾ جمع رسول وهو من أوحى اليه بشرع من بني آدم وأمر بتبليغه وكذا الانبياء وهم يعني الرسل والانبياء خواص الخلق من بني آدم ﴿ والابرار ﴾ جمع بار وهم الاتقياء الاخيار

والحاصل أنه يجب ان يعتقد ان غير النبي صلى الله عليه وسلم من سائر الرسل والانبياء والملائكة والصحابة والشهداء والصديقين والاولياء على اختلاف مراتبهم ومقاماتهم عند ربهم يشفعون ويقدر جواهرهم ووجاهتهم يشفعون لثبوت الاخبار

بذلك وترادف الآثار على ذلك وهو أمر جائز غير مستحيل فيجب تصديقه  
والقول بموجبه لثبوت الدليل فقد قال صلى الله عليه وسلم «أنا أول شافع وأول مشفع»  
روى هذا اللفظ أبو هريرة رضي الله عنه أخرجه مسلم وجابر بن عبد الله رضي  
الله عنهما أخرجه البيهقي وعبد الله بن سلام رضي الله عنه أخرجه البيهقي أيضا وأما  
حديث ابن مسعود رضي الله عنه عند البيهقي قال يشفع نبيكم رابع أربعة جبريل  
ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم لا يشفع أحد في أكثر مما يشفع فيه نبيكم  
ثم الملائكة ثم النبيون ثم الصديقون ثم الشهداء قال البخاري كذا قال أبو الزعراء  
عن ابن مسعود ولا يتابع عليه والمشهور أنه صلى الله عليه وسلم أول شافع وكذا  
قال غير البخاري من أئمة الحفاظ والله أعلم

وأخرج ابن ماجه والبيهقي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء وأخرجه البزار  
وفي آخره ثم المؤذنون وأخرج الطبراني في الكبير والبيهقي عن ابن مسعود رضي  
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ليدخلن الجنة قوم من المسلمين قد  
عذبوا في النار برحمة الله وشفاعة الشافعين» وأخرج الامام أحمد والبيهقي من  
حديث حذيفة بن حموه وأخرج الطبراني في الاوسط عن أنس رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم «يشفع الله آدم يوم القيامة من جميع ذريته في مائة ألف  
ألف وعشرة آلاف ألف» وأخرج ابن أبي عاصم والاصماني عن أبي امامة رضي  
الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يجاء بالعالم والعابد فيقال للعابد ادخل  
الجنة ويقال للعالم كف حتى تشفع للناس» وأخرج البيهقي من حديث جابر مثله  
وزاد في آخره بما أحسنت أدبهم وأخرج الديلمي من حديث ابن عمر رضي الله  
عنهما مرفوعا يقال للعالم اشفع في تلامذتك ولو بلغ عددهم نجوم السماء وأخرج أبو  
داود وابن حبان عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الشهيد  
يشفع في سبعين من أهل بيته» وأخرج الامام أحمد والطبراني مثله من حديث عبادة  
بن الصامت والترمذي وابن ماجه مثله من حديث مقدم بن معدي كرب وأخرج  
البزار والبيهقي بسند صحيح عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن الرجل «يشفع في الرجل والرجلين والثلاثة يوم القيامة» وأخرج الترمذي والحاكم وصحاحه والبيهقي عن عبد الله بن أبي الجعداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ليدخل الجنة شفاعاة رجل من أمي أكثر من بني تميم» قالوا سواك يا رسول الله قال سواي قال العرياني يقال أنه عثمان بن عفان رضي الله عنه وأخرجه البيهقي عن الحسن مرفوعاً «ليدخل الجنة شفاعاة رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر» والحاكم وصحاحه والبيهقي عن الحارث بن قيس مرفوعاً «أن من أمي من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من مضر وإن من أمي من سيعظم النار حتى يكون أحد زواياها» وأخرج الإمام أحمد مثله من حديث أبي برزة وهناد مثله من حديث أبي هريرة وأخرج الإمام أحمد والطبراني والبيهقي بسند صحيح عن أبي امامة رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول «ليدخل الجنة شفاعاة رجل ليس بنبي مثل الحيين ربيعة ومضر» وأخرج الترمذي وحسنه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أن من أمي لرجلاً يشفع الرجل منهم في القمام من الناس فيدخلون الجنة بشفاعته ويشفع الرجل منهم للقبيلة فيدخلون الجنة بشفاعته ويشفع الرجل منهم للرجل وأهل بيته فيدخلون الجنة بشفاعته» وأخرج الطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه قال «لا تزال الشفاعاة بالأساس وهم يخرجون من النار حتى أن إبليس الابليس ليتناول لها رجاء أن تصيبه» وأخرج البزار عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «الحاج يشفع في أربعمائة من أهل بيته»

والحاصل أن للأس شفاعات بقدر أعمالهم وعلو مراتبهم وقربهم من الله تعالى والقرآن يشفع لأهله والاسلام يشفع لأهله والحجر الأسود يشفع لمستلمه ولكن لا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشية مشفقون من ذا الذي يتشفع عنده إلا بأذنه وبالله التوفيق ﴿سورة﴾ الشفاعات ﴿التي خصمت بذى﴾ أي بصاحب ﴿الانوار﴾ نبينا المختار صلى الله عليه وسلم ما دارت الأديوار وتعاقب الليل والنهار فلا يشاركه فيها نبي مرسل ولا ملائكة مقرب ولا صديق ولا شهيد لا بها مختصة بمجنابه الرفيع وقدره المجيد والشفاعات المحتزمة به صلى الله عليه وسلم عدة (أولها) وهي



أعظمها وأعظم شفاعته صلى الله عليه وسلم لفصل القضاء بين الوري بعد التردد إلى الأنبياء وتدافعهم بين أخيار الملائكة إلى أن تصل لصاحب الخوض المورود وهي المقام المحمود وقد عم العالم زيادة القلق وتضاعف العرق وقاسوا من ذلك ما يذيب الأكباد وينسي الأولاد وهذه مجمع عليها لم ينكرها أحد (ثانيها) يشفع عنده به في ادخال قوم من أمته الجنة بغير حساب فإن هذه خاصة به أيضا صلى الله عليه وسلم كما قاله القاضي عياض والامام النووي وتردد ابن دقيق العيد في الاختصاص وتبعه الحافظ ابن حجر قال فإن الاختصاص إنما يثبت بالدليل ولا دليل عليه وقد روى حديث هذه الشفاعة مسلم في صحيحه وجزم بالاختصاص الحافظ السيوطي في أمودج اللبيب (ثالثا) شفاعته صلى الله عليه وسلم في قوله استوجبوا النار بأعمالهم فيشفع فيهم فلا يدخلونها وهذه جزم القاضي وابن السبكي بعدم اختصاصها به صلى الله عليه وسلم وتردد النووي في ذلك قال السبكي لأنه لم يرد نص صريح بثبوت الاختصاص ولا بنفيه وجزم في الأمودج بأنها من خصائصه صلى الله عليه وسلم (رابعها) في رفع درجات ناس في الجنة وهذه لا تنكرها المعتزلة كالأولى إلا أن النووي جوز اختصاصها به عليه الصلاة والسلام وجزم في كتاب الانتقاد له باختصاصها به قال في الأمودج جوز النووي اختصاص هذه والتي قبلها به ووردت الأحاديث في التي قبل وصرح به القاضي عياض وابن دحية (خامسها) الشفاعة في اخراج عموم أمته من النار حتى لا يبقى منهم أحد ذكره السبكي وبالشفاعة لجماعة من صلحاء المسلمين ليتجاوز عنهم في تقصيرهم في الطاعات ذكره القزويني في العروة الوثقى

### ﴿ تنبيهات ﴾

(الأول) الشفاعة التي تنكرها المعتزلة وتبجحدها هي فيمن استحق النار من المؤمنين أن لا يدخلها وفيمن دخلها منهم أن يخرج منها فكذبت بها المبتدعة ونفتها مع ثبوت أدلتها وتضافر حججها مما يتعسر احصاؤه ويتعذر استقصاؤه فأخرج البخاري عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه خطب فقال «إنهم سيكونون في هذه الأمة قوم يكذبون بالرجم وبالرجال ويكذبون بطلوع

الشمس من مقربها ويكذبون بمذاب القبر ويكذبون بالشفاعة ويكذبون بقوم يخرجون من النار بعد ما امتحشوا» وأخرج سعيد بن منصور والبيهقي وهناد عن أنس رضي الله عنه قال «من كذب بالشفاعة فلا نصيب له فيها ومن كذب بالحوض فليس له فيه نصيب» وأخرج البيهقي عنه أنه قيل له إن قوما يكذبون بالشفاعة قال لا تجالسوا أولئك وأخرج أيضا عنه قال يخرج قوم من النار ولا نكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء وأخرج أيضا عن شبيب بن أبي فضالة المكي قال ذكروا عند عمران بن حصين الشفاعة فقال رجل يا أبا نعيم انكم لتحدثونا أحاديث لم نجد لها أصلا في القرآن فنضب عمران وقال للرجل اقرأ القرآن قال نعم قال فهل وجدت صلاة المشاء أرمأ وصلاة المغرب ثلاثا والغداة ركعتين والظهر أربعاً والمصر أربعاً قال لا قال فمعن أخذتم هذا السهم عنا أخذتموه وأخذنا عن نبي الله صلى الله عليه وسلم وفي كل أربعين درهما درهم وفي كل كذا شاة وفي كل كذا بئر أوجدتم في القرآن هذا قال لا قال ووجدتم في القرآن (وليطوفوا بالبيت العتيق) أوجدتم طوفوا سبعا واركعوا ركعتين خلف المقام أوجدتم هذا في القرآن عن أخذتموه السهم أخذتموه عنا وأخذناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بلى قال أوجدتم في القرآن لاجلب ولا حنب ولا شغافري الاسلام قالوا لا قال فإن الله تعالى قال في كتابه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وانا قد أخذنا عن نبي الله صلى الله عليه وسلم أشياء لم يكن لكم بها علم وفي صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قول ابراهيم (رب انهن اضلن كثيرا من الناس فنبعني فانه مني ومن عصائي فانك غفور رحيم) وقول عيسى (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم) فرفع يديه وقال آمي آمي ثم بكى فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد فقل له انا سنرضيك في أمتك ولا نسوءك : وأخرج البرار والطبراني في الأوسط وأبو نعيم بسند حسن عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أشفع لأمي حتى ينادي ربي تبارك وتعالى أَرْضِيتَ يا محمد فأقول أي يارب رصيت» وأخرج الترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه

وابن حبان والبيهقي والطبراني عن عوف بن مالك الاشجعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «ان ربي خيرني بين ان يدخل نصف أمتي الجنة وفي لفظ- بين ان يدخل ثلثي أمتي بغير حساب ولا عذاب وبين الشفاعة لأمتي فاخترت الشفاعة قال وهي لكل مسلم» وروى نحوه الامام أحمد والطبراني أيضا والبيهقي بسند جيد من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه وفيه وعلمت أنها أوسع لهم وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئا وأخرج الطبراني مثله عن أنس وأخرج الامام أحمد والطبراني أيضا والبيهقي بسند صحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «خبرت بين الشفاعة وبين ان يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم واكفى آرونها للمتقين ولكنها للمذنبين الخطائين المتلوثين» وأخرج الامام أحمد والبيهقي والطبراني في الاوسط عن يريدة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «اني أشفع يوم القيامة لأكثر مما على وجه الارض من شجر ومدر» وأخرجه الطبراني في الاوسط عن أنس الانصاري ولفظه أكثر مما على وجه الارض من حجر ومدر وأخرج البخاري عن عمران بن حصين رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم ويدخلون الجنة ويسمعون الجهنميين وأخرج الشيخان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة فيدخلهم الجنة» وأخرج أبو داود والترمذي والحاكم والبيهقي وصححه عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شفاعتي لأهل الكبار من أمتي» وأخرج الطبراني عن عبد بن بسر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «شفاعتي في أمتي المذنبين المثقلين» وأخرج الطبراني أيضا وأبو نعيم عن أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «نعم الرجل انا لشرار أمتي» قيل كيف يا رسول الله قال «أما شرار أمتي فيدخلهم الله الجنة بشفاعتي وأما خيارهم فيدخلهم الله الجنة بأعمالهم» وأخرج أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «شفاعتي لأهل الكبار من أمتي» قال ابن عباس السابق بالحيرات يدخل الجنة بغير حساب والمائة تنسب يدخل

للجنة رحمة الله والظالم لنفسه وأهل الاعراف يدخلون الجنة بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم وأوسط الطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً «إني أذخرت شفاعة لاهل الكبار من أمي» وفي الكبير عن أم سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اعلمي ولا تسكلي فإن شفاعةي لأهل الكبار من أمي» وأخرج الترمذي والحاكم والبيهقي عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شفاعةي لأهل الكبار من أمي» قال جابر رضي الله عنه من زادت حسنة على ميتانه فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسنة وميتانه فذلك الذي يحاسب حساباً يسيراً ثم يدخل الجنة وإنما شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أرق نفسه وأعلق ظميره وأخرج عن أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله لمن تشفع قال «لأهل الكبار من أمي وأهل المغالمة وأهل الدماء» وأخرج عن كعب بن عجرة رضي الله عنه مرفوعاً «شفاعةي لأهل الكبار من أمي» وأخرج طبراني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «شفاعةي لأهل الكبار من أمي» قال البيهقي هذا مرسل حسن يشهد لكون هذه اللفظة شائعة وأخرج ابن أبي عاصم عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً «مارت أشفع إلى ربي ويشفعني وأشفع ويشفعني حتى أقول أي رب شفعي فيمن قال لا إله إلا الله فيقول : هذا ليس لك يا محمد ولا لأحد هذا لي وعرتني وجلالي ورحمتي لا أدع في النار أحداً يقول لا إله إلا الله :»

( الثاني ) في ذكر الاعمال الموجهة لشفاعته صلى الله عليه وسلم أخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قال «طنت أن لا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس بشفاعةي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قبل نفسه» وأخرج أيضاً عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وأبته مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة» وأخرج مسلم نحوه من حديث ابن عمر وفي سنن سعيد بن منصور من طريق أبي

السرخياني عن فقيه من فقهاء الكوفة قال ما من مسلم يسمع النداء فيقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة المفترضة أعط محمدًا سؤلَه يوم القيامة الا أدخله الله في شفاعته وأخرج مسلم عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا يثبت أحد على لأواء المدينة وجدها الا كنت له شفيعا أو شهيدا يوم القيامة» وأخرجه مسلم من حديث أبي سعيد الخدري وابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم والطبراني من حديث زيد بن ثابت وأبي أيوب والبخاري من حديث عمر وأخرج الترمذي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فاني أشفع لمن يموت بها» وأخرج الطبراني عن سلمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «من مات في أحد الحرمين استوجب شفاعتي وكان يوم القيامة من الآمنين» وأخرج الطبراني بسند جيد عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من صلى علي حين يصبح عشرين مرة في يوم عشرين أدر كته شفاعتي يوم القيامة» والترمذي وابن حبان عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم علي صلاة» وابن أبي عاصم في السنة والبخاري والطبراني بسند حسن عن ربيعة بن ثابت رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من صلى علي محمد وقال اللهم أنزله المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي» وأخرج الامام أحمد بسند صحيح عن زياد بن أبي زياد مولى بني مخزوم عن خادم النبي صلى الله عليه وسلم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مما يقول للخادم ألك حاجة حتى كان ذات يوم قال يا رسول الله حاجتي أن تشفع لي يوم القيامة قال فأعني بكثرة السجود وأخرج البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا «من زار قبري وجبت له شفاعتي» وأخرجه الطبراني لفظ «من جاءني زائرا لاتعمله حاجة الا زيارتي كان حقا علي ان أكون له شفيعا يوم القيامة» والبيهقي عن عمر رضي الله عنه مرفوعا «من زارني كنت له شفيعا أو شهيدا ومن مات في أحد الحرمين بعثه الله من الآمنين يوم القيامة»

(الثالث) في من لا تدركهم الشفاعة ويحرمون شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لاتصافهم

بالبدع وسوء البعاعة فأخرج أبو نعيم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «صنعتان من أمتي لا تنالهما شفاعتي يوم القيامة المرجنة والقدرية» وأخرج البيهقي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من غش العرب لم يدخل في شفاعتي» قال في النهاية العرب اسم لهذا الخيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء قلم بالبادية أو المدين انتهى والمراد بهم هنا نواصبا عيل وأخرج البيهقي والطبراني بسند جيد عن يعقوب بن إسحاق عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «رجلان لا تنالهما شفاعتي يوم القيامة أمام طلوع غشوم عسوف وآخر غال في دين الله مارق منه» وأخرج الطبراني عن أبي الدرداء وغيره من الصحابة رضي الله عنهم قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ذروا المراء فان الماري لا شفيع له يوم القيامة»

(الراجع) مما احتجت المعترلة لمذهبهم في نفي الشعاعة بقوله تعالى (واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شعاعة - وقوله - مالم يظلم من حميم ولا شيع يطاع) وادعوا ان من دخل جهم بخلد فيها لانه اما كافر او صاحب كبرة مات بلا توبة هذا رأيهم ومن وافقهم وهو رأي فاسد ومذهب باطل تروى الاخبار الصحيحة والآثار الصريحة واجماع اهل الحق ايدهم الله تعالى وأحاربوا عن الآية الكريمة أن المراد بقوله تعالى (لا تجزي نفس عن نفس شيئا) الكفار للآيات الواردة الثانية في الشعاعة قال القاضي البضاوي تمسكت المعترلة بهذه الآية على نفي الشعاعة لاهل انكباثر وأجيب بانها مخصوصة بالكفار وبزيد هذا أن مساق الخطاب معهم والآية نزلت ردا لما كانت اليهود تزعم ان أباهم تشفع لهم انتهى وعن قوله تعالى (مالم يظلم من حميم ولا شيع يطاع) المراد بالظالمين الكفار وان الظالم على الاطلاق هو الكافر وقالت المعترلة في قوله تعالى (انك من تدخل النار فقد أضرته) ولا يشعرون الا لمن ارضى - وكم من ملك في السموات لا تنفي شفاعتهم شيئا الا من بعد ن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) ومن أخزاه الله لا يرتضيه ومن ارضاه لا يخزيه قال تعالى (يوم لا يجزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم) الآية والجواب عن الآية الاولى ما قاله سيدنا أنس بن

مالك رضي الله عنه خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى (من تدخل النار) من تدخل وقال قتادة تدخل مقلوب تدخل ولا قول كما قالت أهل حروراء يعني الخوارج فعلى هذا قوله (قد أخزيت) على بابه من الهلاك أي أهلكته وأبعدته ومقته ولهذا قال سعيد بن المسيب الآية جات خاصة في قوم لا يخرجون من النار دليله قوله في آخر الآية (وما للظالمين من أنصار) أي الكفار وإن سلم أن الآية في عصاة الموحدين فالمراد بالخزي الحياء يقال خزي يخزي خزاية إذا استحي فهو زيان وامرأة خزي بالخزي المؤمنون يومئذ استحيوا ثم من دخول النار ودار البوار مع أهل الشرك والكفار ثم يخرجون بشفاعته النبي الكريم ورحمة الرؤف الرحيم ونفي النصرة لا يستلزم نفي الشفاعة لأنها طلب مع خضوع والنصرة ربما تبنى على المدافعة والممانعة والاستعلاء على أنا نقول لا يسلم لهم زعمهم أن الفاسق غير مرضي مطلقا بل هو مرضي من جهة الإيمان والعمل الصالح وإن كان مغفوضا من جهة الذنوب والعصيان وأركان القبايح بخلاف الكافر فإنه ليس بمرضي مطلقا لعدم الأساس الذي تبنى عليه الحسنات والاعتداد بالكلمات وهو الإيمان. والحاصل أن الإيمان بالشفاعة واجب وقد قدمنا من النصوص ما علله بقلع شروش الاختلاج من خواطر من أذعن لها وخلع من عنقه ربة تقليد أهل الزيغ والاعوجاج كيف والنصوص متواترة والآثار متوافرة والعقل الصحيح لا يحيل ذلك والنقل الصريح ناطق بما هنالك فدع عنك لمحة فلانة وفلان وأعتقد قلبك على ما صبح عن سيد ولد عدنان وأصحابه والتابعين لهم بإحسان فإنه الحق الذي لا عقل يحيله ولا نقل يزيله والله تعالى الموفق

### ﴿فصل في الكلام على الجنة والنار﴾

ولما انتهى الكلام على الشفاعة وأقسامها وتفصيلها وأحكامها بحسب ما يليق بالمقام أعقب ذلك بذكر العظيمين دار القرار للاختيار ودار البوار للكفار وهما الجنة والنار فقال

﴿وكل إنسان وكل جنة في دار نار أو نعيم جنة﴾

(٢ من عقيدة الفارابي - ٢٧)

﴿ها مصير الخلق من كل الوري﴾ فالنار دار من تعدى وافتري ﴿  
 ﴿و من عصي بدنبه لم يخلد﴾ وان دخاها يا بوار المعتدي ﴿  
 ﴿وكل انسان﴾ من نبي آدم والانس والانسان من البشر والواحد انس  
 وانسي والجمع اناسي والمرأة انسان وبالماء عامية كما في القاموس قال وسمع في  
 شعر كأنه مولد  
 لقد كستني في الهوى ملابس الصب التزل السبابة فتاة  
 بدر اللجا منها خجل اذا زنت عيني بها فبالدهوع اغفل  
 ﴿وكل حنة﴾ بكسر الحيم وتشديد الون مفتوحة طائفة الجن والجان اسم  
 للجن أي كل واحد من الثقلين الذين هما الانس والجن لابد ان يكون ﴿في﴾ احدى  
 الدارين اما في ﴿دار نار﴾ وهي دار البوار ومقر الكفار وهي جسم لطيف محرق  
 يطلب العلو تذكر وتوث وألفها مقلبة عن واو بدليل تصغيره على نوبة وتجمع  
 جمع قلة على نيرة وأورد وجمع كثرة على نيران ونور والوروضها وضوء كل نبر  
 وهو ضد الظلمة والار سبع طباق أعلاها جهنم فظي ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر  
 ثم الجحيم ثم الهاوية وباب كل واحدة منها من داخل الاخرى على الاستواء  
 كما قاله ابن عطية وغيره ﴿أو﴾ في دار ﴿نعيم﴾ مقيم في ﴿جنة﴾ المولى الكريم  
 الرؤف الرحيم فكل واحدة من الجنة والار حق ثابتة بالكتاب والسنة واجماع  
 الامم وكل ما هو كذلك فالايان به واجب واعتقاد وجوده حق لازب  
 والمراد من الجنة دار الثواب ومن النار دار العقاب ﴿ها﴾ أي الجنة والنار ﴿مصير  
 الخلق﴾ من الانس والجن أي لابد لكل واحد ﴿من كل الوري﴾ كفى الخلق  
 من الانس والجن بل ومن الملائكة فانهم يكونون في الجنة كما يأتي ان يصيراما  
 الى الجنة واما الى النار واما أهل الاعراف فان مصيرهم الى الجنة كما يأتي ﴿فالار﴾  
 التي هي دار الهوان والبوار فهي ﴿دار من﴾ أي كل شخص من انس وجن ﴿تعدى﴾  
 طوره وخالف مولا فكفر به أو تأخذ من رسله أو بكتاب من كتبه أو شرع شرعه  
 على لسان نبي بعثه ولم ينسحه ﴿وافترى﴾ فيما عبيد واجترى بما قصد فقف عند



الحدود ولم يف بالعهدة المهود فكل من حكم الشرع بكفره من كافر أصلي من أهل الشرك وعبد الأوثان والكواكب والنيران وأهل الشرائع المنسوخة بعد النسخ والتبديل من أهل التوراة والإنجيل فهم خالدون مخلدون في النار ودار الخزي واليوار ﴿ومن﴾ أي وكل عبد مؤمن بالله ورسوله ولو مبتدعا لم يحكم الشرع بكفره ﴿عصى﴾ بمخالفة ربه وتمدى حدوده ﴿فذنبيه﴾ ولو كان ذنبه من أكبر الكبائر كالقتل والزنا وأكل الربا ومات على الإيمان ولو لم يتب ﴿لم يخلد﴾ في النار ﴿وان دخلها﴾ ليتطهر من الأوزار فإنه يخرج منها إما بشفاعة الشافعين أو رحمة أرحم الراحمين كما تقدم ﴿يا بوار﴾ أي يا هلاك ﴿المعتدي﴾ إشارة إلى تقبيح ما ذهبت إليه المعتزلة من زعمهم أن من دخل النار فهو خالد فيها لأنه إما كافر أو صاحب كبيرة مات بلا توبة إذا المعصوم والثائب وصاحب الصغيرة إذا اجتنب الكبائر ليسوا من أهل النار على ما سبق من أصولهم والكافر يخلد بالاجماع بخلاف العاصي وتقدم الكلام على ذلك بما فيه كفاية وإن مرتكب الكبيرة إذا مات ولم يتب في مشيئة الله أن شاء عفا عنه ولم يعذبه وإن شاء عذبه ثم يخرج وأما خلود المؤمن المصير فهو مذهب الخوارج والمعتزلة وأهل الحق على خلافه وهو الحق الذي لا مربة فيه والله تعالى أعلم

### ﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) قال الجوهري الجان أبو الجن قال الامام أبو الوفاء ابن عقيل انما سمي الجن جننا لاجتنانهم واستتارهم عن العيون قال والشياطين عصاة الجن وهم من ولد ابليس والمردة أعتاهم وأغواهم وقال ابن عبد البر الجن عند أهل الكلام والعلم باللسان على مراتب فاذا ذكروا الجن خالصا قالوا جني فإن أرادوا أنه ممن يسكن مع الناس قالوا عامر والجمع عمار فإن كان ممن يعرض للصبيان قالوا أرواح فإن خبت وتعرض قالوا شيطان فإن زاد على ذلك وقوى أمره قالوا عفريت وقال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه لم يخالف أحد من طوائف المسلمين في وجود الجن وكذا جمهور الكفار لأن وجودهم تواترت به أخبار الأنبياء تواترا معلوما بالاضطرار يعرفه الخاصة والعامّة قال ولم ينكر الجن الا شرذمة قليلة من جهال الفلاسفة ونحوهم وقال القاضي أبو بكر الباقلاني كثير من القدريّة يثبتون وجود الجن قديما وينفون

وجودهم الآن ومنهم من يترجم وجودهم ويضعهم أنهم لا يرون لرفة أجسامهم وتفرد الشعاع فيها ومنهم من زعم أنهم لا يرون لأنهم لا ألوان لهم وقد ذكر اسحق بن بشر في المبدأ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما خلق الجن قبل آدم بألفي سنة وقال اسحق عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما لما خلق الله تعالى سوماً أبو الجن ٧ وهو الذي خلق من مارج من نار قال له تعالى نعم قال أنعمي أن نرى ولا نرى وإن نقيب في الثرى ويصير كلما شاباً قاعطي ذلك فهم يرون ولا يرون وإذا ماتوا غيوا في الثرى ولا يحب كلهم حتى يعود شاباً يعني مثل الصبي يرد إلى أرذل العمر وأخرج مسلم عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «خلقت الملائكة من نور وخلق الجن من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم» وأخرج الفريابي وعبد بن حميد عن مجاهد في قوله (وخلق الجن من مارج من نار) قال الألب الأصفري والأخضر الذي يملو النار إذا أوقدت وقال ابن عباس رضي الله عنهما خلقت الجن الذين ذكروا في القرآن من مارج من نار وأخرج ابن أبي حاتم عن عمرو بن دينار قال خلق الجن والشياطين من نار الشمس انتهى

وقال أبو الوفاء بن عقيل في الفنون سأل سائل عن الجن فقال أخبر الله عنهم أنهم من نار وأخبر أن الشهب تضرهم وتحرقهم فكيف تحرق النار النار قال والجواب أن الله تعالى أضاف الشياطين والحان إلى النار حياً أضاف الإنسان إلى التراب والطين والفخار والمراد به في حق الإنسان أصله الطين وليس الآدمي طيناً حقيقة ولكنه كان طيناً كذلك الحان كان ناراً في الأصل قال القاضي عبد الجبار المعتزلي الدليل على أن أصل الجن النار السمع دون العقل وقال الإمام القاضي أبو يعلى بن الراء الجن أجسام مؤلفة وأشخاص ممتلئة ويجوز أن تكون رقيقة وأن تكون كثيفة خلافاً للمتزلة في قولهم أنهم أجسام رقيقة ولزقتها لا تراها قال القاضي أبو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم ولا انتقال في الصور وإنما يجوز أن يعلمهم الله كلمات ضرباً من ضرب الأفعال إذا فعله وتكلم به نقله الله من صورة إلى صورة فيقال إنه قادر على التصوير والتخييل على معنى أنه قادر على قول إذا قاله وفعله نقله الله عن صورته إلى

صورة أخرى لجري العادة وأما أن يصور نفسه فذلك محال لأن انتقالها عن صورة إلى صورة إنما يكون بنقض البنية وفريق الأجزاء وإذا انتقلت بطلت الحياة واستحال وقوع الفعل من الجملة وكيف تنقل نفسها قال والقول في تشكيل الملائكة مثل ذلك والذي روي أن إبليس تصور في صورة سراقفة وأن جبريل تمثل في صورة دحية محمول على ماذكرنا وهو أنه قدره الله على قول قاله فنقله الله عن صورة إلى صورة أخرى

قال القاضي الجن يأكلون ويشربون ويتناكحون كما يفعل الأنس وظاهر العمومات أن جميع الجن كذلك وهو رأي قوم ثم اختلفوا فزعم بعضهم أن أكلهم وشربهم تشتم واسترواح لا مضغ وبلع وهذا لا دليل عليه وقال الآخرون أنهم يأكلون بمضغ وبلع وزعم قوم أن جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا ساقط وقيل أن صنفًا منهم يأكلون ويشربون وصنف لا يأكلون ولا يشربون وسئل وهب بن منبه عن الجن هل يأكلون ويشربون وهل يموتون ويتناكحون فقال هم أجناس فأما خالص الجن فهم ربح لا يأكلون ولا يشربون ولا يموتون ولا يتوالدون ومنهم أجناس يأكلون ويشربون ويتوالدون ويتناكحون ويموتون قال وهي هذه التي منها السعالي والغول وأشباه ذلك أخرجه ابن جرير بروحديث علقمة عن ابن مسعود عن الإمام أحمد ومسلم والترمذي لما أتى النبي صلى الله عليه وسلم داع من الجنة فذهب معه فقرأ عليهم القرآن وأنه صلى الله عليه وسلم انطلق بأصحابه فأراهم آثارهم وآثار نيرانهم يدل على أنهم كانوا كالأنس في الجملة وفيه أنهم سألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة فقال لهم صلى الله عليه وسلم لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه ولفظ الترمذي لم يذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما كان لحما وكل بكرة علف لدوابكم قال النبي صلى الله عليه وسلم «لا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم من الجن» وقد جمع بعض العلماء بين رواية الترمذي لم يذكر اسم الله عليه وبين رواية الإمام أحمد ومسلم بأن ما في المسند وصحيح مسلم في حق المسلم من الجن وما في رواية الترمذي في حق غير المؤمنين منهم وصححه السهيلي وقال هذا يعضد الأحاديث وقد استدلوا على مناكحتهم بقوله تعالى (أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو) وبقوله

تعالى (لم يعلمن اس قبلهم ولا جان) وهذا يدل على انه يتأتى منهم الجماع وفي الحديث ان الجن يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وهم أكثر عددا رواه ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن قتادة

(الثاني) في ذكر تكليف الجن ولواحق ذلك قال العلامة شمس الدين محمد بن مفلح في كتابه الفروع الجن مكلفون في الجلة اجماعا يدخل كافرهم انار اجماعا ويدخل مؤمنهم الجنة وفاقا لما لك والشافعي رضي الله عنها لا أنهم يصيرون ترابا كالبهائم وان ثواب مؤمنهم النجاة من النار خلافا لابي حنيفة والليث بن سعد ومن وافقهما قال وظاهر الاول يعني قول الامام أحمد ومالك والشافعي رضي الله عنهم أنهم في الجنة كغيرهم قدر ثوابهم خلافا لمن قال لا يأكلون ولا يشربون فيها كما حاهدوا منهم في رضى أي حول الجنة كمر بن عبد العزيز وقال ابن حامد في كتابه الجن كالاس في التكليف والعبادات انتهى كلام الفروع وقال ابن عبد البر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى (يامعشر الجن والانس) وكقوله (بأي آلاء يكذبون) قال الفخر الرازي أطبق الكل على ان الجن كلهم مكلفون قال القاضي عبد الجبار المعتزلي لا نعلم بخلافا بين أهل الطر ان الجن مكلفون

(الثالث) قال ابن مفلح في فروعه ولم يعث اليهم يعني الجن نبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم قال وليس منهم رسول ذكره القاضي أبو يلى وابن عقيل وغيرهما وأجابوا عن قوله تعالى (يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم) انها كقوله تعالى (يخرج منها الاول والمرجان) وانما يخرج من أحدهما (١) وكقوله (وجعل القمر فين نورا) وانما هو في سماء واحدة قال والمفسرين قولان والقول بأن منهم رسلا قول الصحاك وغيره قال الامام الحافظ ابن الحوزي وهو ظاهر الكلام وقال الحافظ السيوطي في (تنط المرجان) جمهور العلماء سلفا وخلقنا على انه لم يكن من الجن قط رسول ولا نبي كذا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد والكاتب

(١) مدارع المفسرين الذين أخرجوا القرآن عن ظاهره لجهلهم بأن الاول والمرجان

يخرجان من الانهار وهو ثابت لا ريب فيه اه محمد رشيد

وأبي عبيد وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله تعالى (يا معشر الجن والانس أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسَلُكُمْ) قال ليس في الجن رسل إنما الرسل في الانس والندارة في الجن وقرأ (فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين) وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج في قوله رسل منكم قال رسل الرسل وقرأ الآية قل ابن جريج وأما الذين قالوا بقول الضحاك فاحتجوا بأن الله أخبر أن من الجن رسلاً أرسلوا اليهم وقالوا لو جاز أن يكون خبره عن رسل الجن بمعنى رسل الانس لجاز أن يكون خبره عن رسل الانس بمعنى انهم رسل الجن وفي فساد هذا المعنى ما يدل على أن الخبرين جميعاً بمعنى الخبر عنهم أنهم رسل الله لانه المعروف في الخطاب دون غيره وقال أبو محمد بن حزم لم يبعث الى الجن نبي من الانس البتة قبل محمد صلى الله عليه وسلم لانه ليس الجن من قوم الانس وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «وكان النبي يبعث الى قومه خاصة» قال وباليقين ندري أنهم قد أُنذروا وأفصح أنهم كان لهم أنبياء منهم في قوله (أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسَلُكُمْ) انتهى وتناول الجمهور كل ما ورد من ذلك ولا يخفى أن ظاهر القرآن مع ما قبله الضحاك والا كثرون على خلافه وتحقق ذلك والبحث فيه مما لا فائدة فيه لعدم ترتب شيء عليه غير أنا نقطع بأنهم سمعوا ببعثة رسل الانس لقوله تعالى (انا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى) وظاهر هذا أنهم كانوا مؤمنين بشريعة موسى عليه السلام والظاهر أن الشياطين الذين سخرهم الله لسلطان كانوا يأتون في الشرائع بقوله وهو كان من أنبياء بني اسرائيل وهل كانت على شرع مستقل أو على شرع موسى قالت الظاهر كما يفهم من كلام شيخ الاسلام ابن تيمية في الجواب الصحيح وغيره أنه كان على شرع موسى لأن شريعة التوراة استمرت من عهد موسى الى أن بعث عيسى ففسخ بعضها وأمر باتباع بعض وهذا ظاهر في أنه كان على شريعة موسى بل صريح والله أعلم

(الرابع) قال في الفروع قال شيخنا يعني شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه ليس الجن كالانس في الحد والحقيقة فلا يكون ما أمروا به وما نهوا عنه مسارباً لما على الانس في الحد والحقيقة لكنهم مشاركون في جنس التكليف

بالامن والتهي والتحليل والتحرير بلا نزاع أعلمه بين العلماء فقد يدل ذلك على منا كحتهم وغيرها قال في الفروع وقد يقتضيه اطلاق أصحابنا وفي المغني وغيره ان الوصية لاتصح لمني لانه لا يملك بالتملك كالمبة قال في الفروع فيتوجه من انتفاء التملك منا منع الوط لانه في مقابلة مال قال الله تعالى (والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) وقال (ومن آياته ان جعل لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها) قال وقد حمل أصحابنا هذا المعنى في شروط الكفاة فهنا أولى قال ومع منه غير واحد من متأخري الحنفية وبعض الشافعية وحوزه منهم أبو يونس في شرح الوجيز قال في مسائل حرب باب منا كحة الجن ثم روى عن الحسن وقتادة والحكم واسحق كراهتها وروي من رواية ابن لهيعة عن يونس عن الزهري نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح الجن وعن زيد العمى اللهم ارزقني جنية أنزوجها نصاحبني حيث ما كنت قال في الفروع ولم يذكر حرب عن الامام أحمد شيئا وعن مالك لا بأس به في الدين ولكنني أكره اذا وجدت امرأة حامل فقل من زوحك قالت من الجن فبكثر الفساد انتهى وذكر الحافظ السيوطي آثارا وأخبارا عن السلف والعلماء تدل على وقوع التناكح بين الجن والانس وقد حدثني بوقوعه جماعة معهم أنفسهم والله أعلم بصحة ذلك وان ظهر مخايل ثبوته فانا على شك منه والله الموفق

﴿ وجنة النعيم للابرار مصونة عن سائر الكفار ﴾

﴿ وحة النعيم ﴾ اعلم ان للجنة عدة أسماء باعتبار صفاتها ومساها واحد باعتبار الذات فهي مترادفة من هذا الوجه وتختلف باعتبار الصفات فهي متباينة من هذا الوجه وهكذا أسماء الرب تعالى وأسماء كتابه وأسماء رسوله وأسماء اليوم الآخر وأسماء النار فالاسم العام الجنة المتناول لتلك الدار وما انتملت عليه من أنواع النعيم واللذة والبهجة والسرو وقرة العين وأصل اشتقاقها من السر وتعطية ومه الحين لاستناره في البطن والجنان لاستنارهم عن العيون والجن لسره ووقايته الوجه والمجنون لاستنار عقله وتواريه والجنان وهي الحية الصغيرة الدقيقة ومه تسمية البستان جنة لانه يمتد داخله بالأشجار ويفطيه فلا يستحق هذا الاسم

الاموضع كثير الشجر مختلف الانوع والجنة بالضم ما يستجن به من ترس أو غيره  
ومنه قوله تعالى (اتخذوا ايمانهم جنة) يتروسون بها من انكار المؤمنين عليهم ومن  
الجنة بالكسر وهم الجن كما تقدم ومنه قوله تعالى (من الجنة والناس)  
وذهبت طائفة من المفسرين الى ان الملائكة يسمون جنة واحنجا بقوله تعالى (وجعلوا  
بينه وبين الجنة نسباً) وقالوا هذا النسب قولهم الملائكة بنات الله ورجحوه بوجهين  
أحدهما ان النسب الذي جعلوه انما زعموا انه بين الملائكة وبينه لا بين الجن وبينه  
الثاني قوله تعالى (ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) أي علمت الملائكة ان الذين  
قالوا هذا القول محضرون المذاب قال الامام المحقق شمس الدين ابن القيم في كتابه  
(حادي الارواح الى منازل الافراح) والصحيح ان الجنة هم الجن أنفسهم كما قال  
تعالى (من الجنة والناس) وعلى هذا في الآية الكريمة قولان أحدهما قول مجاهد  
قال قالت كفار قريش الملائكة بنات الله فقال لهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه  
فن أمهاتهم قالوا سرورات الجن وقال الكلبي تزوج من الجن فخرج من بينهما  
الملائكة وقال قتادة قالوا صاهر الجن والقول الثاني قول الحسن قالوا اشركوا  
الشياطين في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه قال ابن القيم والصحيح قوله  
مجاهد واما قوله تعالى (ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون) فالضبير يرجع الى الجنة أي  
قد علمت الجنة انهم محضرون الحساب قاله مجاهد أي لو كان بينه وبينهم نسب  
لم يحضرهم الحساب كما قال تعالى (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله وأحبوه  
قل فلم يعذبكم بذنوبكم) فجعل سبحانه عقوبتهم بذنوبهم وإحضارهم للعذاب مبطلا  
لدعواهم الكاذبة وهذا التقدير في الآية ابلغ في ابطال قولهم من التقدير الاول  
انتهى ومن أسماء الجنة جنات النعيم قال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات  
لهم جنات النعيم) قال في حادي الارواح وهذا أيضا اسم جامع لجميع الجنات لما  
تضمنته من الانواع التي ينعم بها من المأكول والمشروب والملبوس والصور  
والرائحة والمنظر البهيج والمساكن الواسعة وغير ذلك من النعم الظاهر والباطن  
وقوله في النظم (للابرار) اشارة الى ان هذه اللام لام الاختصاص والاستحقاق  
فلا يدخلها ويسكنها غيرهم والابرار جمع بار وهو كثير البر والبر اسم جامع للخير

وقيل في قوله تعالى (لن تناولوا البر حتى تنفقوا عما تحبون) أن البر الجنة وفي القاموس البر الصلة والحسنة والخير والصدق والطاعة كالتهرر وضد العقوق كاللمرة والبر بالنسج من أسماء الله الحسنى والصادق والكثير البر ويجمع البار أيضا على بررة وقد ذكر الله في كتابه عدة آيات يخص الجنة بأهل الإيمان والتقوى كقوله تعالى في الجنة (أعدت للمتقين) وقال تعالى (وأما من خاف مقام ربه ونهي النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) وقال تعالى (وشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) وقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير - ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) وهذا في القرآن كثير ومداره على ثلاث قواعد إيمان وتقوى وعمل خالص لله عز وجل على موافقة السنة فأهل هذه الثلاثة هم الأبرار وهم أهل البشرى دون من عداهم من سائر الخلق وعلى هذه الثلاثة أسيا ٧٠ دارت بشارات القرآن والسنة جميعا وهي تجمع في أصليين اخلاص في طاعة الله واحسان الى خلقه وترجع الى خصلة واحدة وهي موافقة الرب تعالى في محابته ولا طريق الى ذلك الا بتحقيق القدوة ظاهرا وباطنا برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الأعمال التي هي تفاصيل هذا الأصل فهي بضعة وسبعون شعبة أعلاها قول لا إله الا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق و بين هاتين الشعبتين سائر الشعب التي مرجعها الى نصديق الرسول في كل ما أخبر به وطاقته في جميع ما أمر به إيجابا واستحبابا واجتناب ما نهى عنه تحريما وكراهة وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاقروا ان شئتم (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين) » رواه البخاري ومسلم وفي غيرها وفي حديث أبي هريرة أيضا رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حبيت النار بالشهوات وحبيت الجنة بالمكاره » أخرجه البخاري ومسلم ورواية لمسلم حفت بدل حبيت وفي حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم « حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات » رواه مسلم والترمذي وقد ثبت أن مفتاح الجنة



كلمة الاخلاص وهي شهادة ان لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله فقد أخرج الامام أحمد عن معاذ بن جبل رضي الله عنه مرفوعا «مفتاح الجنة شهادة لا اله الا الله» قال الحافظ ابن رجب في كتابه التوحيد في سنده انقطاع وفي صحيح البخاري عن وهب بن منبه انه قيل له أليس بمفتاح الجنة لا اله الا الله قال بلى ولكن ليس بمفتاح الاوله أسنان فان أتيت بمفتاح له أسنان فتح لك والا لم يفتح وفي صحيح البخاري عن جابر رضي الله عنه قال جاءت ملائكة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم العين نائمة والقلب يقظان فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقالوا مثله مثل رجل بنى داراً وجعل فيها مأدبة وبعث داعياً فمن أجاب الداعي دخل الدار وأكل من المأدبة ومن لم يجيب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المأدبة فقالوا أولوها يعقها فقال بعضهم العين نائمة والقلب يقظان الدار الجنة والداعي محمد فمن أطاع محمدا فقد أطاع الله ومن عصى محمدا فقد عصى الله ومحمد فرق بين الناس . ورواه الترمذي عنه بلفظ خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رأيت في المنام كأن جبريل على رأسي وميكائيل عند رجلي فذكرنحو ما تقدم وفيه قاله هو الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وأنت يا محمد رسول فمن أجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة وأكل مما فيها «مصونة» أي جنة النعيم محفوظة ومحمية «عن سائر» أي جميع «الكفار» سواء كان كفرهم بالشرك أو الجحود أو انكار النبوات أو انكار احدهم الانبياء أو استحلال ما علم تحريمه أو تحريم ما علم حله من الدين بالضرورة أو جحود ما علم مجيئه . النبي صلى الله عليه وسلم به بالضرورة أو انكار المعاد الجسماني أو جحود الكتاب المنزل أو شيئاً منه أو ملكاً من الملائكة أو اتقاص ملك أو نبي ونحو ذلك فالجنة لا تدخلها النفس مؤمنة باجماع اهل الحق وأما اهل الكفر والجحود فهم في نار جهنم كل ما مر عليهم زمن أولد لهم الخلود فلا يقر عنهم العذاب ولا ينقطع ولا ان بكا احدهم واستغاث ينتفع فعذابهم متواصل في دار الهوان بما كانوا يكفرون كما قال تعالى (ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون) لا يقر عنهم وهم فيه مبلسون وقال تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها) وقال

(لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) والآيات في مثل هذا كثيرة وسأل الحسن البصري أبا برزة عن أشد آية في كتاب الله تعالى على أهل النار قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ (قد وقوا قلن نريدكم العذابا) فقال «هالك القوم بما صيهم الله عز وجل» أخرجه ابن أبي حاتم وفيه ضعف وكذا البيهقي وقال لم أعرفه وفي القرآن العظيم «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة» إلى قوله تعالى «فذلك هو الفوز العظيم» فاشترت الآية الكريمة بخنجر النفس الإنسانية وعظم مقدارها عديدها فإن السلعة إذا خفي عليك قدرها فانظر المشتري لها من هو وانظر إلى الثمن المبذول فيها ما هو وانظر إلى من جرى على يده عقد التبايع فالسلعة النفس والله تعالى المشتري لها والثمن جنات العجم والسفر في هذا المقدير خلقه من الملائكة وأكرمهم عليه وخبرهم من البشر وأكرمهم عليه وفي جامع الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل إلا أن سلعة الله غالية إلا أن ساء الله الجنة» قال الترمذي حديث حسن غريب وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بلالا ينادي في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا نفس مسلمة وفي لفظ مؤمنة وفي مسلم عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وذكر الحديث وفيه «يا ابن الخطاب اذهب فاد في الناس أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون» وفي البخاري معاه وفي كتاب حفة الجنة لأبي نعيم من حديث أبان عن أنس رضي الله عنه قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما من الجنة قال لا آله إلا الله قال الإمام المحقق ابن القيم في كتابه (حادي الأرواح) وشواهد هذا الحديث كثيرة جدا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلي على عمل إذا عملته دخلت الجنة قال «تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان» قال والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا شيئا أبدا ولا أنقص منه فلما ولى قال صلى الله عليه وسلم «من مره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا» وفي مسلم عن جابر رضي الله عنه قال أني النعمان بن قوقل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت

إذا صليت المكتوبة وحرمت الحرام وأحلت الحلال ادخل الجنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وفي صحيح مسلم أيضا عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة» وفي مسند الإمام أحمد وسنن أبي داود عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة» وفي الصحيحين عن أبي ذر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا في آت من ربي فأخبرني أوقال فبشرني أنه من مات من أمتك لا يترك بالله شيئا دخل الجنة قلت وإن زنى وإن سرق قل وإن زنى وإن سرق» وفي الصحيحين أيضا عن عتيان بن مالك الأنصاري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله حرم على النار من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله» وفي هذا عدة أحاديث تزيد على حد التواتر

﴿ واجزم بأن النار كالجنة في وجودها وإنها لم تلتف ﴾

﴿ واجزم ﴾ جزم إيقان وعرفان وتصديق وإذعان ﴿ بأن النار ﴾ وما فيها من أنواع العذاب والهوان والبوار والزبانية والاعلال والعقارب كالبغال ونحوها موجود الآن ومن قبل الآن ﴿ ك ﴾ ما أن ﴿ الجنة ﴾ وما فيها من ولدان والخور والنعيم والحبور والحلل والتهيجان والغواكه والدور والفرش والقصور وجميع ما اشتملت عليه من أنواع الملاذ والسرور موجود الآن وقبل الآن فالنار ﴿ في وجودها ﴾ الآن كالجنة فهما موجودتان قال الإمام المحقق في كتابه (حادي الأرواح) لم يزل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم والتابعون وتابعهم وأهل السنة والحديث قاطبة وفقهاء الإسلام وأهل التصوف والزهد على اعتقاد ذلك وإثباته مستندين في ذلك إلى نصوص الكتاب والسنة وما علم بالضرورة من أخبار الرسل كلهم من أولهم إلى آخرهم فأنهم دعوا الأمم إليها وأخبروا بها إلى أن نبعت نابعة من القدرية والمعتزلة فانكرت أن تكون الجنة كالنار الآن مخلوقة وقالوا بل الله ينشئها يوم المعاد وحملهم على ذلك أصلهم الفاسد الذي وضعوا به شرعية فيما يفعله الله وأنه ينبغي له أن يفعل كذا ولا ينبغي له أن يفعل كذا

وقاسوه سبحانه على خلفه في أفعاله فهم مشبهة في الأفعال ودخل التحميم فيهم فصاروا مع ذلك معطلة في الصفات وقالوا خلق الجنة والنار قبل الحزاء عبت فأنها يصيران معملتين مددا متطاولة ليس فيهما سكنتهما قالوا ومن المعلوم أن ملكا لو اتخذ دارا وأعد فيها الآلات والألمعة والآلات والمصالح وعملها من الناس ولم يمكنهم من دخولها قرونا متطاولة لم يكن ما فعله واقعا على وجه الحكمة ووجد المقلد سبيلا إلى الاعتراض عليه فنجروا على الرب تعالى بمقولهم الفاسدة وآرائهم الباطلة وشبهوا أفعاله بأفعالهم وردوا من النصوص ما خالف هذه الشريعة الباطلة التي وضعوها وحرفوها عن مواضعها وضيعوها وضلوا كل من خالف بدعتهم هذه القبيحة وبدعوا من انصرف عن شرعتهم هذه الفضيحة والتزموا لها لوائزم أضحكوا عليهم فيها المقلد وقبح عليهم رأيهم بسببها النبلاء ولهذا صار السلف الصالح ومن نحا نحوم يذكرون في عقائدهم أن الجنة والنار مخلوقتان وبذلك من صنف في المقالات أن هذه مقالة أهل السنة والحديث قاطبة لا يختلفون فيها منهم الإمام أبو الحسن الأشعري إمام كل أشعري في كتابه (مقالات الإسلاميين واختلاف المصنفين) وفيه وإن الجنة والنار مخلوقتان وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم سدة المستوى ورأى عندها الجنة كما في الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه في صفة الأسرار وفي آخره ثم أطلق بي جبريل حتى أتى سدة المنتهى فغشيها ألوان ما أدرى ما هي قال ثم دخلت الجنة فاذا فيها جبابذة اللؤلؤ وإذا ترابها المسك وفي الصحيحين أيضا من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالعداء والمشي إن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وإن كان من أهل النار قال هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة» وقد رأى صلى الله عليه وسلم الجنة في صلاة الكسوف حتى هم أن يتناول عنقودا من عنبها ورأى النار فلم ير منظرا أقطع من ذلك وهذا في الصحيحين أيضا وفي مسند الإمام أحمد وسنن أبي داود والنسائي من حديث ابن عمر رضي الله عنهما في قصة ذلك وفيه «لقد أدنيت الجنة (مني) حتى لو سلت يدي لتعاطيت من قطوفها ولقد أدنيت النار مني حتى لقد جعلت أمتي خشيعة إن نعتاكم» الحديث وفي صحيح مسلم من حديث

أنس رضي الله عنه أن صلى الله عليه وسلم قال «لورأيتم ما رأيتم لصحبتكم قليلا ولبكيتكم كثيرا» قلوا وما رأيتم يا رسول الله قال «رأيت الجنة والنار» وفي مسند الامام أحمد وصحيح مسلم والسنن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل الى الجنة فقال اذهب فانظر اليها والى ما أعددت لاهلها فيها فذهب فنظر اليها والى ما أعد الله لاهلها فيها فرجع وقال بعزتك لا يسمع بها أحد الا دخلها فأمر بالجنة فحفت بالمكاره فقال فارجع فانظر اليها والى ما أعددت لاهلها فيها قال فنظر اليها ثم رجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها أحد ثم أرسله الى النار فنظر اليها يركب بعضها بعضا فقال لا يدخلها أحد فلما حفت بالشهوات قال وعزتك لقد خشيت ان لا ينجو منها أحد الا دخلها» قال الترمذي حديث حسن صحيح ودخوله صلى الله عليه وسلم ورويته نهر الكوثر وقصور الجنة وحورها وثمارها ودرها وقصة آدم وخروجه منها واضعاف أضعاف ما ذكرناه من الأدلة القطعية التي يفوت عددها ويتعسر حدها ويعد المنصف ان العدول عن مضمونها مكابرة ورد للاخبار المتواترة والله تعالى أعلم ﴿و﴾ اجزم أيضا بـ﴿انها﴾ أي النار ﴿لم تلتف﴾ أي لم تهلك وتبيد قل في القاموس تلف كفرح هلك وتلفه افناه والتلف كالمقعد المهلك يعني ان النار لا تقنى ولا يقنى ما فيها كالجنة وما فيها قال الامام المحقق في حادي الأرواح اما ابدية الجنة وانها لا تقنى ولا تبديد فما يعلم بالاضطرار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر به قال الله تعالى ﴿واما الذين ساعدوا في الجنة خالدون فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك عطاء غير مجدوذ﴾ أي غير مقطوع ولا تنافي بين هذا وبين قوله (الاماشاء ربك) نعم اختلف السلف في هذا الاستثناء فقال الضحاك هو في الذين يخرجون من النار فيدخلون الجنة يقول سبحانه أنهم خالدون في الجنة مادامت السموات والارض الامدة مكشهم في النار (وقالت فرقة) العزيمة وقعت لهم من الله بالخلود الدائم الا ان يشاء الله خلاف ذلك اعلا ما لهم بأنهم مع خلودهم في مشيئة الله وهذا كما قال لنبيه ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك) وقوله (فان يشأ الله يختم على قلبك) وقوله (قل لو شاء الله ماتلونه عليكم) ونظائر ذلك مما يخبر به عباده ان الامور كلها بمشيئته ماشاء كان وما لم يشأ لم يكن

(وقالت فرقة أخرى) المراد مدة دوام السموات والارض في هذا العالم فلنخبر سبحانه  
انهم خالدون في الجنة مدة دوام السموات والارض الا ما شاء الله أن يزيدهم عليه  
وكان هذا قول من قال أن الا يعني سوى وهذا قول ابن قتيبة فإنه قال المعنى  
خالدون فيها مدة العالم سوى ما شاء الله تعالى أن يزيدهم من الخلود على مدة العالم  
(وقالت فرقة أخرى) المراد بالسموات والارض سمااء الجنة وأرضها وما باقيتان أبدا  
وقيل غير ذلك وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يموت بالموت في صورة كبش أملح فيوقف بين الجنة  
والنار ثم يقال يا أهل الجنة فيعلمون مشفقين ويقال يا أهل النار فيعلمون فرحين  
فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيذبح بين الجنة والنار ويقال  
يا أهل الجنة خلود ولا موت فيها ويا أهل النار خلود ولا موت فيها ثم قرأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (وأذرعهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون)  
وأشار بيده الى الدنيا وفي لفظ البخاري وهم في غفلة وهو لا في غفلة أهل الدنيا  
وهم لا يؤمنون أخرجه في التفسير وفي الصحيحين في هذا الحديث فإذا قيل لهم هل  
تعرفون هذا فيشرئبون وبظرون ويقولون نعم هذا الموت فيومر بلذبحه فيذبح  
قوله فيشرئبون هو بفتح أوله وسكون الشين المعجمة وفتح الراء بعدها تحية  
مهموزة ثم موحدة مشددة أي يمسدون أعناقهم ويرفعون رؤسهم للنظر وسيأتي  
الصحيحين أيضا عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يدخل  
أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم يا أهل الجنة لا موت ويا أهل  
أهل النار لا موت كل خالد فيما هو فيه» رواية عنه عندهما فيزداد أهل الجنة فرحا  
الى فرحهم ويزداد أهل النار حزنا الى حزنهم وفي هذا عدة أحاديث عن أبي  
هريرة عن الخاتم وابن ماجه وعن أنس عند أبي يعلى والبخاري والطبراني وفيه  
فيذبح كما تذبح الشاة فيأمن هؤلاء ويقطع رجاء هؤلاء فثبت بما ذكرنا من  
الآيات الصريحة والأخبار الصحيحة خلود أهل الدارين خلودا مؤبدا كل بما  
هو فيه من نعيم وعذاب أليم وعلى هذا إجماع أهل السنة والجماعة فاجعوا أن  
عذاب الكفار لا ينقطع كما أن نعيم أهل الجنة لا ينقطع ودليل ذلك الكتاب

والسنة وزعمت الجهمية ان الجنة والنار يفتيان وقال هذا امامهم جهم بن صفوان امام المعتزلة وليس له في ذلك سلف قط لامن الصحابة ولا من التابعين ولا أحد من أئمة الدين ولا قال به أحد من أهل السنة نعم حكى بعض العلماء في أبدية النار قولين

وحاصل ذلك كله سبعة أقوال (أحدها) قول الخوارج والمعتزلة إن من دخل النار لا يخرج منها أبدا بل كل من دخلها يخلد فيها أبدا الآباد (والثاني) قول من يقول إن أهلها يعذبون مدة فيها ثم تغلب عليهم وتبقى طبائعهم نارية يتلذذون بالنار لموافقتها لطبائعهم وهذا قول ابن عربي الطائي في كتاب فصوص الحكم وغيره من كتبه (الثالث) قول من يقول إن أهل النار يعذبون فيها الى وقت محدود ثم يخرجون منها ويخلفهم فيها قوم آخرون وهذا أقول حكاها اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم فأكذبهم فيه وقد أكذبهم الله تعالى أيضا في قوله (وقالوا ان نمسنا النار الاياما معدودة قل أنتخذتم عند الله عهدا فان يخلف الله عهده أم تقولون على الله مالا تعلمون بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) فهذا القول إنما هو قول أعداء الله اليهود فهم شيوخ أربابه والقائلين به وقد دل القرآن والسنة واجماع الصحابة والتابعين وأئمة الدين على فساد (الرابع) قول من يقول يخرجون منها وتبقى ناراً بها لها ليس فيها أحد يعذب ذكره شيخ الاسلام ابن تيمية عن بعض أهل الفرق قال والقرآن والسنة يردان هذا القول (الخامس) قول من يقول تغى النار بنفسها لأنها حادثة كانت بعد ان لم تكن وما ثبت حدوثه استحالة بقاؤه وأبدية وهذا قول جهم بن صفوان وشيعته ولا فرق عنده بين الجنة والنار (السادس) قول من يقول تفسى حياتهم وحرركاتهم وبصيصون جمادا لا يتحركون ولا يحسون بألم وهذا قول أبي الهذيل الملاف أحد أئمة المعتزلة طردا لا متنازع حوادث لانهاية لها والجنة والنار عنده سوا في هذا الحكم (السابع) قول من يقول إن الله تعالى يفيها لانهم بها وخالاتها لانه تعالى على زعم أرباب هذا القول جبل لها امدا تنتهي اليه ثم تغى ويزول عذابها قال شيخ الاسلام وقد قل هذا عن طائفة من الصحابة والتابعين والشيخ

الاسلام وتأييده الامام المحقق ميل الى هذا القول وذ كرنا تأييده بضعاً وعشرين  
وجهاً ثم قال وما ذكرناه في هذه المسئلة من صواب فن الله وهو المان به وما كان  
من خطأ فني ومن الشيطان والله ورسوله بريتان منه والله عند انسان كل قائل  
وقصده والله أعلم انتهى وقد تلف العلامة الشيخ مرعي الكرمي الخنيلي رسالته سماها  
توقيف الفريقين على خلود أهل الدارين

### ❦ تنبيه ❦

ذهب جمع الى أن الموت عرض ومعنى والاعراض لا تنقلب أجساماً بل زعم  
بعضهم ان الموت عدم محض وبه قل الرخشري وأجابوا عن قوله تعالى (خلق  
الموت والحياة) بأن الخلق في هذه الآية التندير فإن قيل فلي هذا كيف يأتي الموت  
في صورة كبش فيذبح فالحجاب تقبل الحكم التبرؤذي ان مذهب السلف في  
هذا الحديث الوقوف عن المحوض في معناه فتؤمن به ونكل عليه لى الله وأجاب  
بعض أهل العلم ان لكل هذا الكبش صورة مائة من الملائكة الذين يقبضون  
أرواح الملائكة ولا فالموت في نفسه عدم محض راجع الى سلب الحياة أو هو  
استعارة وكتابة عن الملود الدائم فضرب المثل بالموت ولا الموت هناك حقيقة  
انتهى وذهب جماعة الى ان الموت جسم لا عرض وأنه مخلوق في صورة كبش والحياة  
في صورة فرس قل الامام أبو حسن الاتمري الموت أمر وجودي لقوله تعالى  
(خلق الموت والحياة) والعدم لا يخلق كل هذا ملخص من كلام الشيخ مرعي رحمه  
الله تعالى وقل الروي في شرح مسلم يناول الحديث على ان الله تعالى يخلق  
هذا الجسم ثم يذبح مثلاً لان الموت لا يطرأ على أهل الآخرة ثابت وهذا غير  
مرضي ولا معمول عليه والدليل على ان الموت جسم في صورة كبش ما أخرج ابن  
أبي حاتم في تفسيره عن قتادة في قوله تعالى (خلق الموت والحياة) قال الحياة فرس  
جبريل والموت كبش أملح وقال مقاتل والسكابي خلق الموت في صورة كبش  
لا يمر على أحد الامات وخلق الحياة في صورة فرس لا يمر على شيء إلا حيي  
وأخرج أبو الشيخ ان حيان في كتاب الفطنة عن وهب بن منبه قال خلق الله  
الموت كبشاً أملح مستتراً سواد ويأضله أربعة أجنحة جناح تحت المشرش



وجناح في الثري وجناح في المغرب وجناح في المشرق قال له كن فكان ثم قال له ابرز فبرز لعزرائيل قلت الذي نذهب اليه ان الموت أمر وجودي وانه جسم لا عرض وانه مخلوق في صورة كبش ألامح وأن الحياة في صورة فرس كما صحت بذلك الاخبار عن النبي المختار وقلها الائمة الا برار ودونها الجاهلة الاخبار على أن كثيرا من العلماء أشار الى أن جميع المعاني المعقولة عندنا صورة عند الله تعالى بصور الاجسام وشخصة بهيئة الاشخاص وان كنا لانحس ذلك لكوننا محجوبين عنه والاحاديث النبوية ناطقة بذلك شاهدة له فانه قد ورد عدة اخبار أن الاعمال تعرض في صورة أشخاص الاسلام والصلاة والصيام والمعروف والذكر فهذا كله يدل على ما ذكرنا وبالله التوفيق

( نائدة ) ذكر في البدور السافرة ان عبد اسماعيل بن زياد الشامي في تفسيره أن الذي يتولى ذبح الموت جبريل عليه السلام وقيل يحيى بن زكريا عليهما السلام والله أعلم

(تمة في ذكر مكان الجنة والنار وأين هما على مقتضى الآثار)

اعلم أن الجنة فوق السماء السابعة وسقفها عرش الرحمن كما قال جل شأنه في محكم القرآن (ولقد آتاه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى) وقد ثبت أن سدرة المنتهى فوق السماء السابعة وسميت بذلك لانها ينهي اليها ما ينزل من عند الله فيقبض منها وقال تعالى (وفي السماء رزقكم وما توعدون) قال ابن أبي نجيب عن مجاهد هو الجنة وتلقاه الناس عنه وذكر ابن المنذر في تفسيره عن مجاهد قال هو الجنة والنار وقد أخرج أبو نعيم عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال قال أكرم خليفة الله أبو القاسم صلى الله عليه وسلم أن الجنة في السماء وروى أبو نعيم أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الجنة في السماء السابعة ويجعلها الله تعالى حيث شاء يوم القيامة وجهنم في الارض السابعة وروى ابن منده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه الجنة في السماء الرابعة فاذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث شاء والنار في الارض السابعة فاذا كان يوم القيامة جعلها الله حيث شاء وقال مجاهد قلت لابن عباس رضي الله عنهما أين الجنة قال فوق السموات قلت فأين

النار قال تحت سعة آخر مائة رواه ابن مده وثبت في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال «الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض» وهذا يدل على أنها في غاية العلو والارتفاع وفي لفظ لهذا الحديث «الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما في السماء والأرض أعدها الله للمجاهدين في سبيله» وشيخ الإسلام ابن تيمية رجع هذا اللفظ وهو لا يبي أن تكون درج الجنة أكثر من ذلك كما في قوله صلى الله عليه وسلم «إن لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة» أي من جملة أسمائه هذا العدد فكون الكلام جملة واحدة في الموصفين ويدل على هذا أن منزله نبييا صلى الله عليه وسلم فوق هذا كله في درجة في الجنة ليس فوقها درجة وتلك المائة يالها آحاد أمته بالمجاهد وقال في (حادي الأرواح) والجنة مقسمة أعلاها أوسها ووسطها وهو الفردوس وسفحه العرش كما قاله صلى الله عليه وسلم في الحديث لصحيح «إذا سألت الله فاسأله الفردوس فإنه وسط الجنة وأسفل الجنة» وفوقه عرش الرحمن ومنه تنحدر أنهار الجنة قال في حادي الأرواح قال شيخنا أبو الحجاج المري الحافظ والصواب رواية من رواه فوقه ضم الغاف على أنه اسم الطرف أي وسفحه عرش الرحمن فاب قس قس الجنة جميعها تحت العرش والعرش سفحها فاب الكرسي وسع السموات والأرض والعرش أكرم منه فالحواف لما كان العرش أقرب إلى الفردوس مما دوره من الخصال بحيث لا حدة فوقه دون العرش كان سفحها له دون ما تحت من الخصال لعظم سعة إحده وساية ارتفاعها يكون الصعود من أدنى إلى أعلى بالدرج شدا شدا درج فوق درج كما يقال لقاريء امرآن اقرأ وارق فإن مررتك عند آخر آية مرأها وهذا يحتمل شيئين أن تكون منزله عند آخر حيطه وأن يكون عند آخر الآخرة المحفوظة والله أعلم

وأخرج أبو يعقوب في تاريخ أصحابنا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «رحمهم بحبيرة النديان والجنة نور» ولهذا كان الصراط على جسم طريفا إلى الجنة وأخرج حماد بن عيسى عن معمر بن خلاد رضي الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أين يبعثهم يوم القيامة قال «يبعثهم من الأرض الساعة لها سبعون ألف رماح معلق كل رماح سبعون ألف ملك تعصم إلى أهلي إلى أهلي

فاذا كانت من العباد على مسيرة مائة سنة زفرت زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جثا على ركبته يقول رب نفسي نفسي» وأخرج الامام أحمد والبيهقي بسند رجاله ثقات عن يعلى بن أمية رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «البحر هو جهنم» وأخرج الامام أحمد أيضا في الزهد عن سعيد بن أبي الحسين قال البحر طبق جهنم وأخرج أبو الشيخ في العظمة والبيهقي من طريق سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال ما رأيت يهوديا أو صدق من فلان زعم ان نار الله الكبرى هي البحر فاذا كان يوم القيامة جمع الله في الشمس والقمر والنجوم ثم بعث عليه الدبور فسرته وأخرج أبو الشيخ عن كعب في قوله تعالى (والبحر المسجور) قال البحر يسجر فيصهر جهنم وأخرج البيهقي في شعب الايمان عن وهب انه قال اذا قامت القيامة أمر بالفاق فيكشف عن مقر وهو غطاءها فيخرج منه نار فاذا واصلت الى البحر المطبق على شفير جهنم وهو بحر البحور نشفت أسرع من طرفة العين وهو حاجز بين جهنم والارضين السبع فاذا نشف اشتعلت في الارضين السبع فندعها بحرة واحدة وقيل ان النار في السماء كالجنة لما روى الامام أحمد من حديث حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «أتيت بالبراق فلم تر اياه (طرفة عين انا وجبريل حتى أتيت بيت المقدس وفتحت النار ابواب السماء ورأيت الجنة والنار» أخرج أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «رأيت ليلة أسري بي الجنة والنار في السماء فترأت هذه الآية (وفي السماء رزقكم وما توعدون) فكأنني لم أقرأها» وليس في هذا ونحوه حجة على أن النار في السماء لجواز ان يراه في الارض وهو في السماء وهذا الميت يرى وهو في قبره الجنة والنار وليست الجنة في الارض وثبت أنه صلى الله عليه وسلم رآها وهو في صلاة الكسوف وهو في الارض قال الحافظ ابن رجب وحديث حذيفة ان ثبت وفيه أنه رأى الجنة والنار في السماء فالسما ظرف للروية لانه يري وفي حديث ضعيف جدا انه صلى الله عليه وسلم رأى الجنة والبارم فوق السموات فلو صح حمل على ما ذكرنا. والحاصل ان الجنة فوق السماء السابعة وسفها العرش وان النار في الأرض السابعة على الصحيح المعتمد والله التوفيق

(\*) كذا في الاصل وفي كنز العمال «فلا تزال ظهره أنا وجبريل» - مصنفه

ولما انتهى الكلام على الجنة والنار وصح وجودها الآن وقامها أبداً بلا نهاية  
ولا حسان وبرهن على ذلك وعلى مكائدها عقب ذلك بقوله

﴿فَسَأَلِ اللَّهَ الْعَلِيمَ﴾ والنظر لرَبِّنا من غير ما شين غير

﴿فَسَأَلِ اللَّهَ﴾ العليم رب العرش العظيم ﴿العليم﴾ المقيم في جنات العليم بأوابع  
ملاذه ونيبه مع كواعبها وحرورها في خيامها وقصورها وعمراتها ودورها وبها  
لا ين رأت ولاذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿و﴾ نسل الله العظيم المليم  
الجواد الكريم ﴿لنظر﴾ وجه ﴿ربنا﴾ وخالفنا وهادينا الكريم مع أهل الطاعة  
والاستقامة والفوز والبجاة يوم القيامة ﴿من غير﴾ زائدة أزيد الذي أي من غير  
﴿شين﴾ أي عذاب ومناقشة حساب وتوبيخ وعتاب والشين ضد الزين فون من  
جعل له شيء ما ذكر يذهب زينه ويحلفه تينه والمشاين المعاييب ﴿غير﴾ بفتح الغين  
المعجمة وإباء الموحدة أي ذهب والمراد سبق يعني من غير سابق عذاب  
ومناقشة حساب يقال عبر عبوراً مكث وذهب ضد وفي الحديث أنه صلى الله عليه  
وسلم كان يحذر فيما غير من السورة أي يسرع في قراءتها قل في النهاية قال  
الزهري يحتمل العابرهما الوجهين يعني الماضي والباقي فإنه من الاضداد قال  
وقل عبر واحد من الأئمة أنه يكون بمعنى الماضي والحاصل أنه سأل الله تعالى أن  
يعن عليه بالميم والتعظيم النظر الى وجهه لكرهم من غير سابقة عذاب ولا مناقشة  
حساب وقد تقدم بعض ما تضمنه من ذكر العيم المقيم وأما النظر الى مولانا  
الكريم فهو من أصول أهل الحق خلافاً لأهل الضلال والحق ومن ثم قال  
﴿فانه ينظر بالابصار﴾ كما أتى في النص والاختيار

﴿فانه﴾ سبحانه وتعالى ﴿ينظر بالابصار﴾ في دار المقامة والقرار باتفاق أئمة  
الدين الأبرار وسلف الأئمة الاختيار ﴿كما أتى﴾ أي جاء ﴿في النص﴾ القرآني  
والنزيل الرحمان أصل النص أقصى الشيء وغايته وفي حديث كعب يقول  
الجارح خذوني فاني لأما من عبداً لا عذبة أي لا استقصي عليه سيف  
السرايل والحساب وروى الخطابي عن عوف بن عبد الله مثله ومه قول الفقهاء

نص القرآن ونص السنة أي مادل ظاهر لفظهما عليه من الأحكام وفي كلام عمرو بن دينار ما رأيت رجلا أنص للحديث من الزهري أي أرفع له وأسد له وفي كذا أن في (الأنباء) النبوية والآثار السلفية وأجمع عليه أهل الحق وسلف الأمة وأهل الصدق وأعلام الأئمة وروية الله رب العالمين أعظم وأجل وأشرف وأنعم نعم الجنة قدرا وأعلاه وأغلاه خطرا وأمرها وهي الغاية المقصوى والنهاية المظى التي شمر إليها السابقون وتنافس فيها المتنافسون واتفق الانبياء والمرسلون والصحابة والتابعون وأئمة السلف والدين على ثبوتها في دار القرار من غير شك ولا انكار وإنما أنكرها أهل البدع والضلال والتجهم والاعتزال قال الله تعالى في محكم الذكر (وجوه يومئذ نافرة إلى ربها ناظرة) وقال (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) وقال في حق أهل الكفر والفجور كلاً أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقال تعالى (ولدينا مزيد) وأخرج مسلم والترمذي وابن ماجه عن صهيب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى تريدون شيئاً أزيدكم فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم» ثم تلا هذه الآية (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة) يعني أنه يرفع الموانع عن الإدراك عن أبصارهم حتى يروه على ما هو عليه من نعوت العظمة والجلال فذكر الحجاب إنما هو حق الخلق لا الخالق كذا قال النضرطي في تذكرته وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن الله يبعث يوم القيامة منادياً ينادي بصوت يسمعه أولهم وآخرهم يا أهل الجنة إن الله وعدكم الحسنى وزيادة الجنة الحسنى والزيادة النظر إلى وجه الرحمن» وأخرج ابن جرير وابن مردويه أيضاً واللالكائي في السنة عن كعب بن عجرة مرفوعاً مثله وأخرجوا أيضاً وابن أبي حاتم مثله عنه مرفوعاً وابن مردويه عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً الحسنى الجنة والزيادة النظر إلى وجه الله وابن مردويه أيضاً وأبو الشيخ واللالكائي عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً الحسنى والزيادة كالذي قبله سواء ومن حديث أبي هريرة كذلك رواه أبو الشيخ وعن الصدوق رضي الله عنه موقوفاً مثله رواه ابن جرير وابن مردويه وابن

المندرج وأبو الشيخ واللالكائي والاحري وابن مردويه عن علي رضي الله عنه رواه  
ابن مردويه وعن حذيفة رضي الله عنه رواه ابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ  
واللالكائي والاحري وكذا عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ومثله عن ابن  
عباس رضي الله عنهما وغيره من الصحابة رضي الله عنهم ومثله عن سعيد بن المسيب  
والحسن البصري وعبد الرحمن بن أبي ليلى وعامر بن سعيد البجلي وأبي إسحق  
السبي وعبد الرحمن بن سابط وعكرمة ومجاهد وقادة وغيرهم من التابعين قل  
الامام الحافظ البيهقي في كتاب الرواية هذا تفسير قد استفاض واشتهر فيما بين  
الصحابة والتابعين ومثله لا يقال الا بترقيف وفسروا قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة  
الى ربها ناظرة) قال ابن عباس رضي الله عنهما حسنا (١) الى ربها ناظرة قال فطرت  
الى الخالق وقال عكرمة ناضرة من النعم الى ربها ناظرة قال تنظروا الى الله ظراً  
وقل الحسن النضرة الحسن الى ربها ناظرة فطرت الى ربها ففطرت بذوره وقال  
كعب القرظي نضر الله تلك الوجوه وحسنا لا ظر اليه ومثله عن مجاهد وأخر  
ابن أبي حاتم واللالكائي عن الحسن في قوله (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون)  
قال اذا كان يوم القيامة يزد ساراك ومالي فيراه الخالق ويحجبهم كنه الارواح  
وروى اللالكائي عن أشهب قال سألت رجل مالكا هل يرى المؤمنون ربهم يوم  
القيامة فقال لو لم يرى المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يبق الكفار بالحجاب  
فقال (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) قيل فاذن قوما يزعمون ان الله لا يرى فقال  
مالك السيف السيف وأخرج اللالكائي عن المزني قال سمعت الشافعي يقول في  
قوله تعالى (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) فيها دلالة على أن أولياء الله يرون  
ربهم يوم القيامة وتدل ذلك عن الامام الشافعي رضي الله عنه من عدة وجوه وقال الطبراني  
قال علي بن أبي طالب وأمر من مالك رضي الله عنهما قوله تعالى (لهم ما يشاؤون فيه)  
ولذلك ما لا يحد الى وجه الله عز وجل قاله من التابعين في مدني وهب وغيره كما

(١) اعلم حسه لانه يسير باصرة وعدا الذي قاله المصنف رواه البخاري  
عن الحسن الا انه قال حسه بدل حسنها كما صححا، وتنظر الى الخالق عز وجل  
بدل فطرت الى الخالق . ورواه عنه ابن جرير ولم يذكر عن ابن عباس شيئا فيها

في حادي الارواح فهذه تفاسير هذه الآيات مسندة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين بانتم مبلغ التواتر عند أئمة الحديث وأما الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم الواردة في الرؤية فأخرج اللالكائي في السنة من طريق مفضل بن عسال قال سمعت يحيى بن معين يقول عندي سبعة عشر حديثا في الرؤية كلها صحاح وقد ورد ذلك من حديث الصديق وأنس وجابر وجبريل البجلي وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وصهيب وعبادة بن الصامت وابن عباس وابن عمر وابن مسعود ولقيط بن عامر وأبي بن رزين وعلي بن أبي طالب وعدي بن حاتم وعمار بن ياسر وفضالة بن عبيد وأبي سعيد الخدري وأبي موسى الأشعري وبريدة بن الحصيب الأسلمي رضي الله عنهم أجمعين ففي البخاري ومسلم وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن ناسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر» قالوا لا يا رسول الله قال «تضارون في رؤية الشمس ليس دونها حجاب» قالوا لا قال «فأنكم ترونه كذلك» الحديث وفي الصحيحين وغيرهما عن جرير البجلي قال كنا جلوسا مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة أربعة عشر فقال «أنكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا لا تضارون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغابوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل الغروب فافعلوا» ثم قرأ (فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) وقد عدد في حادي الارواح رواية من روى رؤية الباري عز وجل فزادوا عن الحد قال العلماء كأن التشبيه للرؤية وهو فعل الرائي لا المرئي والمعنى ترون ربكم رؤية ينزاح معها الشك وتنتفي معها الرؤية كرويتكم القمر لا ترتابون ولا تمترون وفي لفظ لاتضامون وروي بتخفيف الميم وضم أوله من الضيم أي لا يلحقكم في رؤيته ضيم ولا مشقة ويتشديدها والفتح على حذف إحدى التائين والاصل لاتضامون أي لا يضام بعضكم بعضا كما يفعل الناس في طلب الشيء الخفي الذي لا يسهل ادراكه فيتزاحمون عند ذلك ينظرون الى جهة يضام بعضهم بعضا يريد أنكم ترونه وكل واحد في مكانه وفي الصحيحين وغيرهما أيضا عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن ناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم

قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
«نعم فهل تضارون في رؤية الشمس بالطهارة صحوا ليس معها سحب وهل تضارون  
في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحب» قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون  
في رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما الحديث  
وأخرج الترمذي عن سعيد بن المسيب أنه لقي أبا هريرة فقال أبو هريرة أسأل  
الله أن يجمع بيني وبينك في سوق الحنة قال سعيد فيها سوق قال نعم أخبرني  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة إذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم  
ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الحنة من أيام الدنيا فيزورون ربهم ويمر بهم عرش  
ويقبضون لهم في روضة من رياض الجنة فتوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر  
من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس أديانهم وما  
فيهم من ذنبي على كئيبان المسك والكافور وما يرون أن أصحاب الكرامى بأفضل  
منهم مجلسا قلت يا رسول الله هل نرى ربنا قال «نعم هل تضارون في رؤية الشمس  
والقمر ليلة البدر قلنا لا قال كذلك لا تضارون في رؤية ربكم ولا يبقى في ذلك  
المجلس رجل الا حاسره الله محاضرة حتى يقول للرجل منهم يا فلان بن فلان  
أتذكر يوم فعلت كذا وكذا فيذكره بعض عذرائه في الدنيا فيقول يا رب أفلم  
تغفر لي فيقول بلى بسعة مغفرتي بلغت من ترك هذه الحديث والاحاديث في ذلك  
كثيرة جداني الصالح والسنن والمسانيد وغيرها وقد قيل لابن عباس رضي الله عنهما  
من دخل الجنة يرى الله عز وجل قال نعم وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه يحشر الناس يوم  
القيامة في صعيد واحد فينادي ابن المتقون فيقومون في كنف الرحمن لا يحتاج الله  
منهم ولا يشترق قبل له من المتقون قال قوم اتقوا الشرك وعبادة الاوثان وأخلصوا لله  
العبادة فيمروا الى الجنة ولهذه الاخبار اشارة بقوله

هو لانه سبحانه لم يحجب الاعن الكافر والمكذب

(لانه) أي الرب (سبحانه) وتعالى (لم يحجب) ضم التحية وسكون الحاء المهملة  
وفتح الميم مبنيا للم اسم فاعله أي لم يتم سبحانه من أن يمكن عباده من رؤيته في دار  
القرار (الا عن الكافر) بالله تعالى وبكل مكفر اتصف به فكل من حكم الشرع بكفره



فهو محجوب عن رؤية ربه قال علي بن المديني سألت عبد الله بن المبارك عن رؤية الله تعالى فقال ما حجب الله عز وجل أحدا عنه الا عذبه ثم قرأ ( كلا انهم عن ربهم يومئذ محجوبون ) ثم انهم لصالو الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون قال الرواية فقلت له يا ابا عبد الله ان عندنا قوم من المعتزلة يشكرون هذه الاحاديث ان الله ينزل الى سماء الدنيا وان أهل الجنة يرون ربهم فحدثني بنحو عشرة أحاديث في هذا وقال اما نحن فقد أخذنا ديننا هذا عن التابعين والتابعون أخذوه عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عن من أخذوا وقال عقبة بن قبيصة أتينا أبا نعيم يوما فنزل إلينا من الدرجة التي في داره فجلس وسطها كانه مغضب وقال حدثنا سفيان ابن سعيد ومنذر الثوري وزهير ابن معاوية وحدثنا حسن بن صالح وحدثنا شريك بن عبد الله النخعي وهو لاء أبناء المهاجرين يحدثوننا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى يرى في الآخرة حتى ان يهوديا صباغا يزعم ان الله لا يرى يعني بشر المريسي وقال عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون لم يرزل يملئ لهم يعني المبتدعة من الجهمية أو اضربهم الشيطان حتى جحدوا قوله تعالى ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) فقالوا لا يراه أحد يوم القيامة فجحدوا والله أفضل كرامة الله التي أكرم بها أوليائه يوم القيامة من النظر الى وجهه الكريم ونضرتهم اياهم في مقعد صدق عند مليك مقتدر فورب السماء والأرض ليجمعن رؤيته يوم القيامة للمخلصين له ثوابا لينضرب بها وجوههم دون المجرمين وبفالج بها حجتهم على الجاحدين وهم عن ربهم يومئذ محجوبون لا يرونه كما زعموا انه لا يرى ولا يكلمهم ولا ينظر اليهم ولهم عذاب أليم ولذا قلنا ﴿ و ﴾ يحجب أيضا عن ﴿ المكذب ﴾ برويته وبشكله لعباده المتقين وكما أشار اليه الامام عبد الله بن المبارك في قوله تعالى ( كلا انهم عن ربهم يومئذ محجوبون ) ثم انهم لصالو الجحيم ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون قال بالرواية كما ذكره ابن أبي الدنيا وقال سيدنا الامام أحمد رضي الله عنه من لم يقل بالرواية فهو جهلي وقال وقد بلغه عن رجل قال ان الله لا يرى في الآخرة فغضب غضبا شديدا وقال من قال ان الله لا يرى في الآخرة فهو كافر او قد كفر عليه لعنة الله وغضبه كائنا من كان من الناس أليس

يقول الله عز وجل ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) وقال - ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) وقال أبو داود سمعت الامام أحمد يقول من قال ان الله لا يرى في الآخرة فهو كافر وقال أبو بكر المروزي قيل لابي عبد الله رضي الله عنه تعرف عن يزيد بن هرون عن أبي العطف عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه ان استقر الجبل فسوف تراني وان لم يستقر فلا تراني في الدنيا ولا في الآخرة فغضب أبو عبد الله عصباً شديداً حتى تبين في وجهه وكان قاعداً والاس حوله فأخذ نعله واتملم وقال احزى الله هذا لا ينبغي ان يكتب عن هذا ودفع عن يزيد بن هارون رواه أو حدث به وقال هذا حمي كافر مخالف لما قال الله عز وجل ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) وقال ( كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ) بخزي الله هذا الحديث وقال الامام أحمد أيضاً من كذب بالرؤية فهو زنديق قال رضي الله عنه تؤمن بها أي الرؤية وأحاديثها وعلم أنها حق فؤمن بأن الله يرى نرى ربنا يوم القيامة لا شك فيه ولا نرتاب وقال من رعم ان الله لا يرى في الآخرة فقد كفر بالله وكذب بالقرآن ورد على الله أمره يستتاب فان تاب والا قتل وقال في رواية حبل وسأله عن أحاديث الرؤية فقال هذه أحاديث صحاح تؤمن بها وتقر بها وكل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد جيد أقرنا به وقال أبو عبد الله اذالم نرى بما (١) عن النبي صلى الله عليه وسلم ودهمناه ردونا على الله أمره قال الله تعالى ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا )

### ( فوائده )

( الاولى ) قال العلامة من جحد ان في كتابه نهاية المتبين كسائر علماء السنة ونحزم بأن المؤمنين يرون ربهم تعالى يوم القيامة مالا يبرأ ويكلمهم على ما يليق به فيها ولا يراه الكفار ولا يكلمهم قال ومن أنكر الرؤية كفر ص على الامام أحمد انتهى وفي حادي الارواح الرب سبحانه وتعالى يرى ولا يدرك كما يعلم ولا يحاط به وهذا هو الذي فهمه الصحابة رضي الله عنهم من قوله تعالى ( لا تدركه )

(١) كتب الناسخ في هامس مسحتان نسخة المصنف هكذا ولعل المحذوف « جاء »

الابصار وهو يدرك الابصار) قال ابن عباس رضي الله عنهما لا تدركه الابصار ولا تحيط به الابصار وقال قتادة هو أعظم من ان تدركه الابصار وقال عطية ينظرون الى الله ولا تحيط أبصارهم به من عظمته وبصره تعالى يحيط بهم فذلك قوله تعالى (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) فقلوا منون يرون ربهم تبارك وتعالى بأبصارهم عيانا ولا تدركه أبصارهم بمعنى أنها لا تحيط به اذا كان غير جائز ان يوصف الله عز وجل بأن شيئا يحيط به وهو بكل شيء محيط وهكذا يسمع كلامه من شاء من خلقه ولا يحيطون بكلامه فقلوه تعالى (لا تدركه الابصار) من أدل شيء على انه يرى ولا يدرك فهو لعظمته يتعالى عن أن تدركه الابصار ولا تحيط به ولطفه وخبرته يدرك الابصار فلا يخفى عليه شيء فهو عظيم في لطفه اللطيف في عظمته العالي في قربه القريب في علوه الذي (ليس كمثل شيء) وهو السميع البصير — لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) انتهى ملخصا

(الثانية) ذهب جماعة من العلماء منهم الحافظ عماد الدين بن كثير الى ان النساء برين الله تبارك وتعالى في الآخرة وذهب جماعة أيضا منهم المزني عبد السلام وتبعه صاحب آكام المرجان وابن جماعة الى أن الملائكة لا يرون الله أيضا تبارك وتعالى في الجنة وهذا خلاف التحقيق فان النص الصريح والخبر الصحيح يرد هذا ويعدمه ويبطله ويدحضه ويطرده فعند الدارقطني مرفوعا «اذا كان يوم القيامة رأى المؤمنون ربهم عز وجل فأحسدهم عهدا بالنظر اليه في كل جمعة قال وبراه المؤمنات يوم الفطر ويوم الاضحى» أي في مثل يوم الفطر ويوم الاضحى وعموم الاحاديث الصحيحة شاملة للنساء من غير توقف وأخرج الآجري عن عكرمة قال قيل لابن عباس رضي الله عنهما كل من يدخل الجنة يرى الله تعالى قال نعم وأخرج أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية (رب أرني انظر اليك) قال يا موسى انه لن يراني أحد الا مات ولا يأس الا تدهده ولا رطب الا فرق وانما يراني أهل الجنة الذين لا تموت أعينهم ولا تبلى أجسادهم وبظاهر حديث الدارقطني أخذ ابن كثير فاختار ان النساء يرين ربهن في الابد دون الجمع وبه جزم الحافظ السيوطي

لكنه يحتاج الى دليل خاص أقوى من حديث الدارقطني واستثنى الحافظ السيوطي  
 روّجات الانبياء عليهم السلام وبنّاهم في رتبة تعالى في غير الاعباد كما ان ابا بكر  
 وعمر بريانه تعالى أزيد من غيرها من غير الانبياء عليهم الصلاة والسلام قلت ومريم  
 ابنة عمران وامرأة فرعون ينبغي أن تكونا من المستثنيات وكذا نوحها كأم موسى  
 وأخته والله أعلم وفي آخر البدور السافرة للحافظ السيوطي وقع في كلام بعض  
 الأئمة أن رواية الله تعالى خاصة بمؤمني البشر وإن الملائكة لا يرونه واحتج له  
 بقوله تعالى (لا ندركه الابصار) فانه عام خص منه بالآية والاحاديث في المؤمنين  
 فيبقى على عمومهم في الملائكة قال السيوطي وقد نص البيهقي على خلافه فقال في  
 كتاب الرواية ذكر ما جاء في رواية الملائكة ربههم فأخرج عن عبد الله بن العاص  
 رضي الله عنها قال خلق الله الملائكة لعبادته أصنافا وإن منهم الملائكة قياما  
 صابرين من يوم خلقهم الى يوم القيامة وملائكة ركوعا خشوعا من يوم خلقهم الى يوم  
 القيامة فاذا كان يوم القيامة نحلى لهم تبارك وتعالى فاذا نظروا الى وجهه الكريم قالوا  
 سبحانك ما عبدناك حق عبادتك ثم أخرج من وجه آخر عن عدي بن ارطام عن  
 رجل من الصحابة رضي الله عنهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن لله ملائكة  
 ترعد من رانصهم من مخافته ما عندهم ملك ما تقطر دموعه من عينه الاوقدت ملكا  
 يسبح وملائكة سجودا منذ خلق الله السموات والارض لم يرفعوا رؤسهم ولا  
 يرفعونها الى يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة نحلى لهم ربههم فينظرون اليه قالوا سبحانك  
 ما عبدناك كما ينبغي لك انتهى والحق الذي لا مصرية فيه انهم يرونه تعالى بل  
 وموسو الحن يرونه اما في الموقف فحزما مع سائر المؤمنين وأما في الجنة ففي بعض  
 الأوقات على ما يظهر بل الظاهر انهم يرونه الا انهم دون مؤمني الانس في  
 الرواية في كل جمعة

والحاصل ان رواية الرب حل جلاله في الموقف حاصلة حتى للانبياء والرسل  
 والصديقين من كل أمة ورجال المؤمنين من البشر من هذه الامة واختلف في  
 غيرهم وقد جزم الحافظ ابن رجب في اللطائف بأن كل يوم عيد للمسلمين في الدنيا  
 فانه عبد لهم في الجنة يجتمعون فيه على ريادة ربههم ويتحلى لهم فيه فينظرون اليه فإ

أعطاهم شيئاً هو أحب إليهم من ذلك وهو الزيادة التي قال الله تعالى فيها ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) ويوم الجمعة في الجنة يدعى يوم المزيد ( ١ ) وبما الفطر والاضحى يجتمع أهل الجنة فيهما قال الحافظ ابن رجب في اللطائف روى أنه يشارك النساء الرجال فيهما كما كن يشهدن العيدين مع الرجال دون الجمعة قال فهذا لعموم أهل الجنة فاما خواصهم فكل يوم لهم عيد يزورون فيه ربهم كل يوم مرتين بكرة وعشيا لان الخواص كانت أيام الدنيا كلها لهم أعياداً فصارت أيامهم في الآخرة كلها أعياداً قال الحسن رحمه الله تعالى كل يوم لا يمضى الله فيه فهو عيد فالיום الذي

( ١ ) قال القاسمي في شرح دلائل الخيرات ويوم المزيد هو اسم يوم الجمعة في الجنة وفيه تقع الرويا حسبا في الاحاديث عنه صلى الله عليه وسلم الا أنه يؤذن بثبوت الايام في الجنة وهي لاليل فيها اذ لا ظلام فيها فلعلهم تخلق لهم تفرقة أخرى بين الايام بنير الظلام والله أعلم ولعلها بنور يزداد عند تمام اليوم ثم اما ان يقع للتفرقة وبتقطع ثم يأتي اليوم بعده على النور المعتاد واما ان يبقى الى تمام اليوم فيكون هو مبدء اليوم ثم يأتي اليوم الذي بعده أنور منه وهكذا كل يوم أنور من الذي قبله فيكون نور الجنة في الترقى على الدوام وذلك الترقى هو الايام ومبدء كل رق هو مبدء كل يوم وهذا هو المناسب لحال الجنة كما انهم في جمال صورهم وحسن ثيابهم في الترقى على الدوام حسبا في الحديث والله أعلم ثم وجدت في البدور السافرة مما أخرجه سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما وابن المبارك عن الضحاك في قوله تعالى ( ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ) انهم يؤتون رزقهم في الآخرة على مقدار ما يؤتون به في الدنيا من الليل والنهار وأخرج ابن المنذر عن بعض السلف ساء أنه سئل عن الآية فقال ليس في الجنة ليل هم في نور أبدا لهم مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارخاء الحجب وأخرج الحكيم الترمذي في النوادر عن الحسن وأبي قلابة قالا قال رجل يا رسول الله هل في الجنة من ليل فان الله يقول في كتابه ( ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ) قال ليس هناك هو ضوء ونور يرد الغدو على الرواح والرواح على الغدو ويأتهم طرف الهدا بالمواقيت الصلاة التي كانوا يصلون فيها ونسلم عليهم الملائكة انتهى بحروفه من هاشم الاصل

يقطعه المؤمن في طاعة مولاه وذكره وشكره فهو له عبد انتهى ملخصا وفي التذكرة للقرطبي ان الناس يرون ربهم في الموقف ثم يحبون الى أن لا يبقى في الاربعة يدخل الجنة أحد فيؤذن لهم فيرونه في الجنة ثم لا يحبون بعد ذلك أصلا ولا في حال تمتعهم وقد قيل الكفار كلنا قتين يرونه تعالى ثم يحبون عنه فتكون الحجة حسنة عليهم وخص النووي الخلاف بالموافق وأما الكافر غير المنافق فلا يراه تعالى اتفاقا كما لا يراه غير العقلاء من سائر الحيوانات والله تعالى أعلم

(الثالثة) اختلف العلماء في روية خاتم الانبياء له به آله الارض والسما في ليلة المراج التي هي في حقه صلى الله عليه وسلم أفضل من ليلة القدر واسى فاثبتها جبر الامية عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ورجحه النووي وقال والحاصل ان الراجح عند أكثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى به بعيني رأسه ليلة الاسراء لحديث ابن عباس رضي الله عنهما وهذا قول أنس وعكرمة والحسن والريبع بن سليمان وجماعة من المفسرين قال القرطبي قد ثبت ذلك يعني روية الباري جل شأنه سمعا بقوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) واذا جازت في الآخرة جازت في الدنيا لتساوي الوقتين بالنسبة الى الموتى كذا قال وقال القاضي عياض روية الله تعالى جائزة عقلا وثبت الاخبار الصحيحة المشهورة وقوعها للمؤمنين في الآخرة وأما في الدنيا فقال مالك إنما لم يربحها في الدنيا لانه باق والباقي لا يرى بالناظر فاذا كان في الآخرة رزقوا أنصارا باقية فرأوا الباقي بالباقي قال القاضي عياض وليس في الكلام استعالة الروية الامن حيث القدرة فاذا قدر الله من شاء من عبادته عليها لم يتنوع وقد وقع في صحيح مسلم ما يزيد هذه الفرقة في حديث مرفوع فيه (واعلموا انكم لن تروا ربكم حتى تموتوا) وأخرجه ابن خزيمة من حديث أبي امامة ومن حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنهما فان جازت الروية في الدنيا عقلا فقد امتنعت سمعا لكن من أثبتا للبي صلى الله عليه وسلم له أن يقول ان المتكلم لا يدخل في عموم كلامه كداني الفتح قال وقد اختلف السلف في روية النبي صلى الله عليه وسلم ربه فذهب جماعة الى اثباتها وحكى عبد الرزاق عن معمر عن الحسن انه حلف ان محمدا رأى ربه وجزم ابن خزيمة عن عروة بن الزبير باثباتها وكان يشتد عليه اذا ذكر له إنكار عائشة وبه قال سائر

أصحاب ابن عباس رضي الله عنهما وجزم به كعب الأخبار والزهرى وصاحبه معمر وآخرون وهو قول الأشعري وغالب أتباعه ثم اختلفوا هل رآه بعينه أو بقلبه وعن الامام أحمد رضي الله عنه كالقولين قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري جاءت عن ابن عباس رضي الله عنهما أخبار مطلقة وأخرى مقيدة قال فيجب حمل مطلقة على مقيدة فمن ذلك ما أخرجه النسائي بسند صحيح وصححه الحاكم أيضا من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما اتعجبون أن تكون الخلعة لأبراهيم والكلام لموسى والروية لمحمد وأخرجه ابن خزيمة بانظر أن الله اصطفى إبراهيم بالخلعة الحديث وأخرج ابن اسحق من طريق عبد الله بن أبي سلمة أن ابن عمر أرسل ابن عباس رضي الله عنهما هل رأى محمدا ربه فأرسل إليه أن نعم ومنها ما أخرجه مسلم من طريق أبي العالية عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (ما كذب الفواد ما رأى) ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى ربه بغوا دمرتین وله من طريق عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رآه بقلبه وأصرح من ذلك ما أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء عن ابن عباس أيضا قال لم يره رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه أمارآه بقلبه وروى ابن خزيمة باسناد قوي عن أنس رضي الله عنه قال رأى محمدا ربه وعند مسلم من حديث أبي ذر أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال «نوراني» أراه وللإمام أحمد عنه رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم «رأيت نورا» ولا ابن خزيمة عنه قال رآه بقلبه ولم يره بعينه وبهذا يتبين مراد أبي ذر رضي الله عنه بذلك النور أي أن النور حال بين رؤيته له ببصره

والحاصل أن في هذه المسئلة ثلاثة أقوال أحدها ثبوت رؤية النبي صلى الله عليه وسلم له وهو قول ابن عباس وأتباعه وهو ظاهر ما ذهب إليه الامام أحمد رضي الله عنه فقد روى الحلال في كتاب الستة أبي بكر المروزي قال قلت لأحمد أنهم يقولون أن عائشة قالت من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية فيأي شيء يدفع قوله قال بقول النبي صلى الله عليه وسلم «رأيت ربي» قول النبي صلى الله عليه وسلم كبر من قوله واجتنب ابن خزيمة في كتاب التوحيد إلى ترجيح الآثبات والطيب في الاستدلال له بما يطول ذكره وحمل ما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما من قوله أنما رآه بقلبه على أن الرواية وقعت

مرتين مرة بيت ومرة بقلبه

(الكافي) مع ذلك في الدنيا وهو قول عائشة الصديقة بنت الصديق رضي الله عنها قالت رضي الله عنهم أمر زعم أن محمدا رأى ربه يمين وأمه فقد أعظم الفرية على الله وروى الترمذي عن الشعبي قال لقي ابن عباس رضي الله عنهما كبايعرفة فسأله عن شيء فكبّر حتى جاوز به الجبال فقال ابن عباس أنا بنو هاشم وزاد عبد الرزاق تقول أن محمدا رأى ربه مرتين فقال كعب أن الله قسم رؤيته وكلام مزاد عبد الرزاق بين موسى ومحمد فكلم موسى مرتين وراه محمد مرتين قال مسروق فدخلت على عائشة فقلت هل رأى محمدا ربه قالت لقد قف شعري أي قام من الفزع للحاصل عندها من حبة الله واعتقده من تنزيهه تعالى واستحالة وقوع ذلك ثم قالت له أين أنت من ثلاث آيات من حديثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب وفي لفظ من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ثم قرأت (لا تدركه الأبصار وما كان لدنيا أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب) ولكن رأى جبريل في صورته مرتين وفي صحيح البخاري وسلم وسنن الترمذي أن مسروقا قال قلت لعائشة يا أمنا أصله يأثم والماء للكت فأضيف إليها ألف الاستثانة فأبدلت تاء وزيدت هاء الكسرة بدل الألف فقالت لقد قف شعري عما قلت أين أنت من ثلاث من حديثك فقد كذب من حديثك أن محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت الآيتين ومن حديثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) ومن حديثك أنه كلم شيئا من كتاب الله فقد كذب ثم قرأت (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) الآية ولكنه رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين ورواه عائشة رضي الله عنها على ما ذهب إليه من أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يره سني رأسه جماعة من الصحابة منهم ابن مسعود وأبو هريرة وغيرهم رضي الله عنهم وه قال جمع من العلماء بل قتل الدارمي المفاظ إجماع الصحابة على ذلك واعترض الامام النووي وعبره على من ذهب إلى مذهب عائشة بأنها رضي الله عنها لم تنف وقوع الروية بمحدث مرفوع ولو كان معها لذكرته وإنما اعتدت الاستنباط على ما ذكرت من ظاهر الآية



وقد خالفها غيرها من الصحابة والصحابي اذا قال قولا وخلفه غيره منهم لم يكن ذلك القول حجة اتفاقا والمراد بنفي الادراك في الآية الكريمة نفي الاحاطة وذلك لا ينافي الرؤية انتهى كما قدمنا ذلك موضحا وجزمه بأن عائشة رضي الله عنها لم تنف الرؤية بحديث مرفوع تبع فيه ابن خزيمة فانه قال في كتاب التوحيد من صحيحه النبي لا يوجب علما قال ولم تحك عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرها انه لم ير ربه وإنما تأولت الآية انتهى وهذا عجيب منهما ففي الصحيحين والترمذي وغيرهما أن مسروقا قال كنت متكئا عند عائشة رضي الله عنها فقالت يا أبا عائشة ثلاث من تكلم بهن فقد أعظم على الله الفرية قال وكنت متكئا فجاءت فقلت يا أم المؤمنين أنظريتي ولا تعجلي ألم يقل الله (ولقد رآه بالأفق المبين) ولقد رآه نزلة أخرى) فقالت أنا أول هذه الامة سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «إنما هو جبريل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين رأيته منهبطا من السماء سادا أعظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض ثم قالت أولم تسمع أن الله تعالى يقول (لا تدركه الابصار) وقرأت الآيتين وأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى باسناد مسلم فقالت أما أول من سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا فقلت يا رسول الله هل رأيت ربك فقال لا إنما رأيت جبريل منهبطا نعم خالف ابن عباس عائشة رضي الله عنهم باحتجاجها بالآية الكريمة فأخرج الترمذي من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رأى محمد ربه قلت أليس الله يقول (لا تدركه الابصار) قال وبصرك ذاك اذا تجلى بنوره الذي هو نوره وقد رأى ربه مرتين وقال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه ما نقل عن الامام أحمد رضي الله عنه من اثبات رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لربه إنما يعني رؤية المنام فانه سئل عن ذلك قال نعم رآه فان روى الانبياء حق ولم يقل انه رآه بعين رأسه وقال شيخ الاسلام أيضا ابن عباس رضي الله عنهما لم يقل أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه بقطة ومن حكى عنه ذلك فقد وهم وهذه نصوصه موجودة ليس فيها شيء من ذلك قال واقتضاه الامام أحمد كلفظ ابن عباس قال وأهل السنة متفقون على أن الله تعالى لا يراه أحد بعينه

في الحديث الاثني ولا غير في ولم يقع الرابع الا في نينا صلى الله عليه وسلم خاتمة  
مع أن الأحاديث المروية ليس في شيء منها «آه» وآه وتروى ذلك اسنادا وموضوعا  
بإتفاق أهل الحديث انتهى

وإذا علم ما حرمناه فيه، يمكن الجمع بين اثبات من جالس في غيبة رضي الله عنه بأن  
يحمل قضا على روية البصر وإثباته على روية القلب كما قاله الحافظ ابن حجر في شرح  
البيهقي ثم المراد روية القدر روية القلب لا مجرد حصول العلم لانه صلى الله عليه وسلم  
كان عالما بآياته على الدوام على ما مر من أن ثبت له أن آه بقلبه ان الروية التي حصلت له خلقت  
في قلبه كاشفها الروية العينية لغيره والروية لا يشترط طمأنينة مضمومة عنقل ولو جرت  
المادة غفلة في النبي وقدم عن أبي ذر رضي الله عنه أنه سأله صلى الله عليه وسلم هل رأيت  
ربك قال «نوراني أراه» ورواه الترمذي أيضا بهذا اللفظ ورواه الامام أحمد عنه قال  
«رأيت نورا» ولا بن خزيمية عنه قول آه بقلبه ولم يره بعبته قال الحافظان حجر وبهذا  
تبين ما مراد أبي ذر بذكر النور أي ان النور حال بين رويته له بصره وقال الامام الحنف  
ابن القيم في عدة مواضع من كتبه كإعلام الموقعين والجيوش وغيرها سمعت شيخ  
الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه يقول معناه كان ثم نور وحال دون رويته نوراني  
أراه ويدل عليه ان في بعض ألفاظ الصحيح هل رأيت ربك فقال الحديث رأيت  
نورا قال المحقق ابن القيم وقد اعترض أمر هذا الحديث على كثير من الناس حتى  
صححه بعضهم فقال نوراني أراه على انتهاء السبب والكافة واحدة وهذا خطأ  
لفظا ومعنى وإنما أوجب لهم هذا الفهم أنهم لما اعتقدوا ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رأى ربه وكان قوله أنى أراه كالأفكار للرؤية حازوا في الحديث وبعضهم  
رده باضطراب لفظه وكل هذا عدول عن موجب الدليل قال المحقق ابن القيم ويدل  
على ما قلنا شيخنا قوله صلى الله عليه وسلم حجاب به النور فهذا النور والله أعلم  
هو النور المذكور في حديث أبي ذر انتهى وذكر ابن الأثير في حل ألفاظ  
جامع الأصول ان الامام أحمد رضي الله عنه سئل عن حديث أبي ذر هذا فقال  
ما زلت منكرا لهذا الحديث وما أدري ما وجهه وقال ابن خزيمة في التلب من  
صحة هذا الخبر شيء وقال بعض العلماء في هذا الحديث قد أجمعوا على أنه تعالى

ليس بنور وخطأنا المجوس في قولهم هو نور والانوار أجسام والباري سبحانه وتعالى ليس بجسم والمراد بهذا الحديث ان حجاب سبحانه النور وكذلك روي في حديث أبي موسى رضي الله عنه قال معني كيف أراه وحجابه النور والله أعلم

(الثالث) الوقف عن القطع بالنفي أو الإثبات في هذه المسئلة وقد رجح هذا جماعة منهم القرطبي في المفهم في شرح صحيح مسلم فانه قال الوقف في هذه المسئلة أرجح وعزاء لجماعة من المحققين وقواه بانه ليس في الباب دليل قاطع وغاية ما استدلل به لاثباته ظواهر متعارضة قابلة للتأويل قال وايمست المسئلة من العمليات فيمكنني فيها بالدلة الظنية وأما هي من المعتقدات فلا يكتفي فيها إلا بالدليل القطعي ومن استنار قلبه لاقتفاء الآثار وخلع ربة التقليد التي هي منشار التغيير في وجوه الاخبار علم ان السلامة في التسليم وفوق كل ذي علم عليم وبالله التوفيق

### سبحي الباب الخامس

(في ذكر النبوة وذكر محمد صلى الله عليه وسلم وذكر بعض الانبياء وفضله وفضل أصحابه وأئمة صلى الله عليه وعلى سائر الانبياء والمرسلين وسلم وعظم وكرم)

اعلم ان حاجة الخلق الى ارسال الرسل وبعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ضرورية لا ينظم لهم حال ولا يصلح لهم دين ولا بال الا بذلك فهم أشد احتياجا الى ذلك من ارسال المطر والهواء بل ومن النفس الذي لا بد لهم منه كما في مفتاح دار السعادة للمحقق ابن القيم رحمه الله تعالى واحالة السنية ارسال الرسل لتوقفه على علم المرسل بمن أرسله ولا طريق اليه إلا الخبر واعلا أنواعه المتواتر وهو لا يفيد عندهم علما قلل القائل له أرسلك الى قول كذا شيطان مثلاً وزعمت البراهمة بهم طائفة من المجوس ان ارسال الرسل عبث لا يليق بالحكيم لا غناء العقل عن الرسل لان ما جاء به الرسول ان كان موافقا للعقل حسنا عنده فهو يفعله وان لم يأت به وإن

كان مخالفته فيجبها فإن احتاج إليه فعله والأثره وقالت المعتزلة بوجوب ذلك على الله تعالى بالطريق ذاته والحق أنه جائز عقلا في حق تعالى واجب ممتا وشرعا وإن ذلك أثار بقوله

﴿ ومن عظيم منة السلام ولطفه بآثار الأنام ﴾

﴿ إن أرشد النعمان إلى الوصول مينا للحق بالرسول ﴾

﴿ ومن عظيم منة ﴾ الرب ﴿ السلام ﴾ المنة مأخوذة من المن وهو الاحسان إلى من لا يستثيه ولا يطلب الجزاء عليه ومن أسماء الله تعالى المنان وهو المنعم المعطي من المن وهو العطاء وقد يقع المنان على الذي لا يملئ شيئا إلا مته واعتد به على من أعطاه وهو مذموم لأن المنة تفقد العنيفة إذا كانت من غير الياري حل وعلا والسلام من أسمائه تعالى ومعناه ذو السلامة من كل عيب ونقص فيكون من أسماء التسمية وقيل معناه مالك تسليم العباد من المهالك فيرجع إلى معنى القادر وقيل ذو السلام على المؤمنين في الجنان فيرجع إلى الكلام القديم الأري قال تعالى ﴿ سلام قولا من رب رحيم ﴾ والفرق بين القدوس والسلام أن القدوس فيه إشارة إلى أنه بري من جميع العيوب والنقص في الماضي والحاضر والسلام فيه إشارة إلى أنه لا يطرأ عليه شيء من ذلك في المستقبل ﴿ ومن عظيم لطفه ﴾ تعالى أي رفته ﴿ بآثار ﴾ أي جميع ﴿ الأنام ﴾ كسحاب والآنام بالمد والأنيم كأبهر الخلق أو لاس والجن وجميع ما على وجه الأرض أي من رفته تعالى بهم في الفعل والعلو بدقائق المصالح وإيصالها إلى من قدرها له من خلقه يقال لطف به وله بالفتح يلطف لطفنا إذا رفق به وأما لطف بالضم يلفظ فمعناه صفر ودفق ومن أسماء الله تعالى اللطيف وهو الذي اجتمع له الرفق في الفعل والعلو وإنما عدل عن قوله مة المنان ولطفه بآثار الإنسان لعدم شمول نحو الجن فيسبب عموم الأنام على الإنسان عدل إليه لأن الإنسان كالأنس البشر والمنة بأوصال الرسل شاملة للفقيرين بل لكل الخلق والله أعلم

﴿ إن ﴾ بفتح الهمزة وسكون الون حرف مصدري تسبك مع ما بعدها يصدر

﴿ أرشد ﴾ أي هدى ودل ودنا سبحانه وتعالى يقال رشد كتنصر وفرح رشدا

ورشدا وارشادا هدي واسترشد طلب الرشد والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه والرشد من أسماء الله تعالى الهادي الى سواء الصراط والذبيح حسن تقديره فيما قدر وان وما بعدها في تأويل مصدر مبتدأ والخبر قوله في البيت قبله ومن عظيم الخ والتقدير رشد الخلق الى الوصول كائن من عظيم منة السلام ﴿الخلق﴾ من الثقلين الانس والجن ﴿الى الوصول﴾ الى معرفة الله تعالى وعبادته واقيام بامره من التكليف الذي ثمرته الفوز بالسلامة الابدية والسعادة السرمدية والنعيم المقيم في جنات النعيم رضى الرب الرحمن الرحيم والظر اليه في دار القرار مع الاتقياء الاخيار والاولياء الا برار حال كونه تعالى ﴿مبيناً﴾ أي مظهرا وموضعا ﴿ل﴾ نهج ﴿الحق﴾ وهو الحكم المطابق للواقع ويطلق على الاقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتمالها على ذلك ويقابله الباطل ومن أسمائه تعالى الحق أو من صفاته واما الصدق فقد شاع في الاقوال ويقابله الكذب ويفرق بين الحق والصدق بأن المطابقة تعتبر في الحق من جانب الواقع والصدق من جانب الحكم فعلى هذا معنى صدق الحكم مطابقة الواقع ومعنى حقيقة مطابقة الواقع اياد والمشهور فيهما مطابقة كل واحد منهما للواقع ﴿بالرسول﴾ متعلق بمبين والرسول انسان أوحى اليه بشرع وأمر بتبليغه فان لم يؤمر بتبليغه فبني فقط وتقدم في صدر الكتاب وسئل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم كما في صحيح ابن حبان عن عدد الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر وفي رواية وأربعة عشر والاولى عدم حصرهم في عدد معين لان الحديث ضعيف وربما خالف قوله تعالى ﴿منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك﴾ فلا يؤمن من دخول من ليس منهم فيهم وخروج بعضهم عنهم وأولو العزم منهم خمسة محمد وابراهيم وموسى وعيسى ونوح عليهم الصلاة والسلام

﴿تنبيهات﴾

(الاول) في قوله ومن عظم منة السلام الى آخر اليتين اشارة الى ان ارسال الرسل ونزال الكتب وشرع الشرائع منة من الله تعالى وفضل لا واجب عليه ذلك وانما هو على سبيل لاطف بالخلق والفضل عليهم فبعثه تعالى جميع الرسل من آدم الى

محمد صلى الله عليه وسلم (وعليهم) أجمعين الى المكلفين لظننا من الله بهم ليعلمهم عنه  
 سبحانه أمره ونهيه ووعدده ووعيده ويدينوا لهم عنه سبحانه ما يحتاجون اليه من  
 أمور المعاش والمعاد مما جاؤا به من شرائعهم وأحكامهم التي أنزلها الله تعالى في  
 كتبه عليهم اختصاصا كالقرآن العظيم واشتراكا كالنوراة لموسى وهارون وبوسع  
 ومن بعدهم الى عيسى عليه وعليهم السلام حتى تقوم الحجة عليهم بالبينات ويقطع  
 عنهم سائر التعللات كما قال تعالى (ولو انا أهلكتهم بعدذاب من قبله لفلانوا ربنا لولا  
 أرسلت الينا رسولا فلتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى) وقوله تعالى (وما كما  
 معذنين حتى نبعث رسولا) وقوله (رسلا مبشرين ومنذرين لنلا يكون للناس على  
 الله حجة بعدالرسول) فلولا اعذاره تعالى اليهم على السنة الرسل وإقامة الحجة  
 عليهم بعثه أهل خبرته من ذوي النبوة والفضل لتوهوا أن لهم حجة سائفة ومذرة  
 بالعة لوحوده (أحده) أن يقولوا إنما خلقنا ربنا لعبادته وما بين لنا العبادة التي يريدنا  
 ساما عي ولا كم هي ولا كيف هي (ثانيها) أن يقولوا قد ربنا ربنا في هياكل  
 وأحسام تقبل السهو والغفلة وسلط علينا الشيطان والشهوة والهوى فكان ينبغي أن يؤيدنا  
 بما إذا سه فانيبناو ذامال بالهوى ردنا واذا وسوس الينا الشيطان منعنا بما يرشدنا اليه من  
 الاذكار وغيرها (ثالثها) أن يقولوا هب اناناهم بقولنا حسن الايمان وقبح الكفر  
 والعصيان لكنالم يصل ادراك عقولنا الى أن من فعل القبح عذب مع اننا نحن ان لنا في  
 معاملة القبيح لذة وليس على الباري فيه مضرة ولم نعلم ان من آمن وعمل صالحا  
 استحق اثواب مع ادراكنا بعقولنا عدم المود بمنفعة له تعالى فلا جرم تقاضينا  
 الشهوات وأفدنا على ما فيه لنا اللذات فارسل الرسل لماضدة العقول أمرجائز  
 في حقه وواجب وقوعها وسمايز يدهذا وضوح (النتية الثاني) ان الرسالة ضرورية للعباد  
 لاغى لهم عنها وحاجتهم اليها فوق حاجتهم الى كل شيء فان الرسالة روح العالم  
 ونوره وحياته فأني صلاح للعالم اذا عدم الروح والحياة والنور والدنيا مقلدة ملعونة  
 كلها الا ما ظلمت عليه شمس الرسالة وكذلك العبدالم تشرق في قلبه شمس الرسالة  
 وتناه حياتها وروحها فهو في ظلمة وهو من الاموات قال الله تعالى أو من كان ميتا  
 فأحيياه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها

فهذا وصف المؤمن كأن ميتاً في ظلمة الجهل فأحياه الله بروح الرسالة وبنور  
 الايمان وحمل له ثورا يمشي به في الناس وأما في الكافر فميت القلب في الظلمات  
 ومضى الله تعالى رسالته روحاً والروح اذا عدم فارقت الحياة قال تعالى (وكذلك  
 أوحينا إليك روحاً من أمرنا) الآية فالروح الحياة والنور لا خاضة الازيله لذلمة فالكافر  
 في ظلمات الكفر والشرك وهو ميت غير حي وان كان فيه حياة بهيمية لكنه عادم  
 الحياة الروحانية العلوية الناشئة عن الايمان وبها يحصل للعبد الفوز والسعادة والفلاح  
 في الدنيا والآخرة فان الله تعالى جعل الرسل عليهم الصلاة والسلام وسائط بينه وبين  
 عباده في تعريفهم ما ينفعهم وما يضرهم وتكليف ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم فبعثوا  
 جميعاً بالدعوة إلى الله تعالى وتعريف الطريق الموصل اليه وبيان حالهم بعد الوصول اليه  
 فأرشدوهم إلى توحيدته تعالى وإثبات صفاته وإثبات القدر وذكر أيام الله تعالى في أوليائه  
 وأعدائه وهي القصص التي قصها على العباد والأمثال التي ضربها لهم وأرشدوهم إلى العلم  
 بمفصل الشرائع والأمر والنهي والاباحة وبيان ما يحبه لله ويكرهه وكذلك بينوا  
 لهم وجوب الايمان باليوم الآخر والجنة والنار والثواب والعقاب وعلى هذه الثلاثة  
 أصول مدار الخلق والأمر والسعادة والعلاج موقوفة عليها ولا سبيل إلى معرفتها  
 الا من جهة الرسل فان العقل لا يهتدي إلى تفاصيلها ومعرفته حقائقها وان كان  
 قديرك وجه الضرورة اليها من حيث الجملة كالمريض الذي يدرك وجه الحاجة إلى  
 الطب ومن يداويه ولا يهتدي إلى تفاصيل المرض وتنزيل الدواء عليه وحاجة  
 العبد إلى الرسالة اعظم بكثير من حاجة المريض إلى الطبيب فان آخر ما يهذب بهدم  
 الطبيب موت البدن وأما اذا لم يحصل للعبد نور الرسالة وحياتها مات قلبه وموت  
 لا ترجى الحياة معه أبداً وشقي شفاؤه لا سعادة معها أبداً فلا فلاح الا باتباع الرسول  
 فان الله تعالى خص بالفلاح اتباعه المؤمنين به وانصاره كما قال تعالى (فالذين  
 آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون) أي  
 لا مفلح الا هم فالمهدي والفلاح دائر حول روح الرسالة وجوداً وعدماً قال شيخ  
 الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه في قاعدة وجوب الاعتصام بالرسالة وهذا  
 مما اتفقت عليه الكتب المنزلة من السماء وبعثت به جميع الرسل المرسلين وقال الرسالة

ضرورة في صلاح العبد في معاشه ومعاده فكما انه لاصلاح في آخرته الا بانباع  
 الرسالة فكذلك لاصلاح له في معاشه ودينه الا باتباع الرسالة فالانسان مضطر  
 الى الشرع فانه بين حركتين حركة يجلب بها ما ينفعه وحركة يدفع بها ما يضره  
 والشرع في النور الذي بين ما ينفعه وما يضره فهو نور الله في أرضه وعدله بين  
 عباده وحسنه الذي من دخله كان آمنا وليس المراد بالشرع التمييز بين النافع والضار  
 بالحس فان ذلك يحصل للحيوانات المحموزة الحمار والحمل يفرق ويميز بين الشخير  
 والنباح بل التمييز بين الافعال التي تضر فاعلمها في معاشه ومعاده والافعال التي  
 تنفعه في معاشه ومعاده كنفع الايمان والتوحيد والعدل والبر والصدق والاحسان  
 والامانة والعتقة واشجاعة والعلم والصبر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وصلة  
 الارحام وبر الوالدين والاحسان الى الجيران والمالك وأداء الحقوق واخلاص العمل  
 والتوكل على الله والاستماعة به والرضا بمواقع اقداره وانسليم لحكمه والتوكل عليه  
 وتصديق رسوله في كل ما أخبر به وطاعتهم في كل ما أمروا به وغير ذلك مما هو نفع  
 وصلاح للعبد في دينه وآخرته وفي ضد ذلك شقاؤه وضررته في دينه وآخرته ولولا  
 الرسالة لم يهتد العقل الى تفاصيل المنافع والمضار في المعاش والمعاد فمن أعظم نعم  
 الله على عباده وأشرف منه عليهم ان أرسل اليهم رسوله وأنزل عليهم كتبه وبين لهم  
 الصراط المستقيم ولولا ذلك لكانوا بمنزلة الانعام وشر حالا منها فمن قبل رسالة الله  
 واستقام عليها فهو من خير البرية ومن ردها وخرج عنها فهو من شر البرية وأسوأ حالا  
 من الكلب والخنزير وأحق من كل حقير فالحمد لله الذي أرسل الينا رسولا من  
 أنفسنا يتلو علينا آياته ويزكيها ويعلمنا الكتاب والحكمة وان كنا من قبل لنفي ضلال  
 مبين ولا بقاء لأهل الارض الا ما دامت آثار الرسالة موجودة فيهم فاذا درست  
 آثار الرسل من الارض وانمحت معالم هدايتهم أخبر الله العالم العلوي والسفلي  
 وأقام القيامة وليست حاجة أهل الارض الى الرسول كحاجتهم الى الشمس والقمر  
 والرياح والمطر ولا كحاجة الانسان الى حياته ولا كحاجة العين الى ضوئها والجسم  
 الى الطعام والشراب بل أعظم من ذلك وأشد حاجة من كل ما يقدر ويختار بالبال  
 فالرسل عليهم الصلاة والسلام وسائط بين الله تعالى وبين خلقه في امره ونهيهم



السفراء بينه وبين عباده وكان خاتمهم وسيدهم وأكرمهم على ربه محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين يقول يا أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة وقال تعالى في حق (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) وقال النبي صلى الله عليه وسلم «إن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب وقال شيخ الإسلام في قاعدة وجوب الاعتصام بالنبي عليه أفضل الصلاة والسلام وهذا المقت كان لعدم هدايتهم بالرسول فرفع الله عنهم هذا المقت برسول الله صلى الله عليه وسلم فبعثه الله رحمة للعالمين ومحبة للساكنين وحجة على الخلائق أجمعين واقتضى على العباد طاعته ومحبة وتوقيره وتعزيزه والقيام بأداء حقوقه وسد إليه جميع الطرق فلم يفتح لاحد إلا من طريقه وأخذ اليهود والمواثيق بالإيمان به واتباعه على جميع الأنبياء والمرسلين وأمرهم أن يأخذوها على من اتبعهم من المؤمنين أرسله بين يدي الساعة بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله بأذنه وسراجا منيرا فحتم به الرسالة وهدى به من الضلالة وعلم به من الجهالة وفتح برساته أعينا عباده وأذنانا صا وقلوبا غلفا فاشرفت برساته الأرض بعد ظلماتها وتألقت بها القلوب بعد شتاتها فأقام به الملة العوجاء وأوضح به المحجة البيضاء وشرح له صدره ووضع عنه وزره ورفع له ذكره وجعل الذلة والصغار على من خالف أمره أرسله صلى الله عليه وسلم على حين فرة من الرسل ودروس من الكتب حين حرف الكلم وبدلت الشرائع واستند كل قوم إلى ظلم آرائهم وحكموا على الله وبين عباده بمقالاتهم العاسدة وأهواهم النادة فهدى الله به الخلائق وأوضح به الطرائق وأخرج الناس بمن الظلمات إلى النور ويميز به بين نهج أهل الفلاح وأهل الفجور فمن اهتدى بهداه اهتدى ومن مال عن سبيله فقد ضل واعتدى فصلى الله وسلم عليه وسائر الرسل والأنبياء مالا ح نجمة وبدأ وعلى آله وصحبه والتابعين ومن اقتدى

### ﴿التبتيه الثالث﴾

اعلم أن الإيمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله مما اتفقت على وجوبه جميع الأنبياء والمرسلين من لدن صفي الله أبي البشر آدم عليه السلام إلى خاتمهم محمد عليه وعابهم الصلاة والسلام فيجب بالإيمان بجميع الأنبياء والمرسلين

وتصدقهم في كل ما أخبروا به من الغيب وطاعتهم في كل ما أمروا به ونهوا عنه ولهذا أوجب سبحانه الإيمان بكل ما أتوا به ولم يوجب بما أتى به غيرهم قال تعالى (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط وما أتى موسى وعيسى وما أتى الذين من بعدهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون) فانفق علماء الأمة على كفر من كذب نبيا معلوم السورة وكذا من سب نبيا أو اتقصه ويجب قتله لان الإيمان واجب بجميع الأنبياء وان لا نفرق بين أحد منهم وتصدقهم فيما أخبروا به وتبائعهم على جميع ما جاءوا به فهو حق وصدق قال الله تعالى (ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا) وتقدم أن جميع الانبياء عليهم السلام من لدن آدم إلى خاتمهم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا وان الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر ففي صحيح ابن حبان من حديث أبي ذر القاري رضي الله عنه قال دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده قد ذكر حديثا طويلا وفيه قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة ألف وعشرون ألفا قلت يا رسول الله كم الرسل من ذلك قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جابريا قلت يا رسول الله من كان أولهم قال آدم عليه السلام قلت يا رسول الله أنبي مرسل قال نعم خلقه الله بيده وفتح فيه من روجه وكلمه قبلا ثم قال يا أبا ذر أربعة سريانيون آدم وشت وأخنوخ وهود ودريس وهارون أول من خط بالقلم وزكريا وأربعة من العرب هود وصالح وشعيب ونبيك محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين قلت يا رسول الله كم كتابا أنزله الله قال مائة كتاب وأربعة كتب أنزل على شيث خمسون صحيفة وأنزل على اخنوخ ثلاثون صحيفة وأنزل على ابراهيم عشر صحائف وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف وأنزل التوراة والانجيل والتزبور والفرقان الحديث وقد تكلم عليه الولي العراقي ورد على ابن حبان جماعة من الحفاظ لادخاله هذا الحديث في الصحيح وفي كتاب شرح الایمان والاسلام لشيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روجه في قول الامام

أحمد رضي الله عنه في الرسل وعددهم، وأنه يجب الإيمان بهم ويصح الاقرار بهم في الجملة مع الكف عن عددهم وكتبتك ذكر محمد بن نصر المروزي وغيرهما من أئمة السلف قال وهذا يبين أنهم لم يعلموا عدد الكتب والرسل وإن حديث أبي ذر في ذلك لم يثبت عندهم انتهى والامام أحمد رضي الله عنه ذكر ذلك الزاماً لمن لم يقل بزيادة الإيمان من أجل أنهم لا يدرون ما زيادته وإنما غير محدودة فقال ما تقولون في أنبياء الله وكتبه ورسله هل تقرون بهم في الجملة وتزعمون أنه من الإيمان فإذا قالوا نعم قيل لهم هل تحذونهم وتعرفون عددهم أميس إنما تصيرون في ذلك، إلى الاقرار بهم في الجملة ثم تكفون عن عددهم وهذا ظاهر في عدم معرفة عدد الانبياء والرسل والكتب وقد ذكر أهل العقائد في عقائدهم هذا العدد معتدين على حديث أبي ذر على ما فيه وقد روي أن الانبياء أئمة ألف ومائة ألف والمشهور في الكتب أنهم مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً وتقدم أن الواجب الإيمان بهم جملة لقوله تعالى (منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك) فالواجب الإيمان بجميعهم أجمالاً وتفصيلاً فيمن ذكره الله تعالى في كتابه العزيز وقد ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه في كتابه الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح أن نبي اسرائيل كانوا أكثر الأمم أنبياء بعث إليهم موسى بن عمران عليه السلام بشريعة التوراة وبعث إليهم بعده أنبياء كثيرون حتى قيل أنهم ألف نبي كلهم يأمرون بشريعة التوراة ولا يغيرون منها شيئاً إلى أن جاء المسيح بعد ذلك بشريعة أخرى غير فيها بعض شريعة التوراة بأمر الله عز وجل

﴿وشروط من أكرم بالنبوة حرية ذكورة كقوة﴾

﴿وشروط مبتدأ﴾ (من) أي كل إنسان ﴿أكرم﴾ بضم الهمزة مبنياً للم يسم فاعله أي أكرمه الله تعالى ﴿بالنبوة﴾ بضم النون والباء الموحدة وتشديد الواو ويجوز فيه تحقيق الهمز وتخفيفه يقال نبأ نبأ وأنبأ فان قيل روى النسائي أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا نبي الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تنبئ باسمي فأما أنا نبي الله فالجواب ما حكاه الجوهرى أنه يقال نبأت على القوم إذا طلعت عليهم ونبأت من أرض إلى أرض إذا خرجت من هذه إلى هذه وهذا المعنى أراد

الاعرابي بقوله يانبي\* انه لانه خرج من مكة الى المدينة فأنكر عليه المهر لانه ليس من لغة قريش . والماصل ان النبي اما مشتق من النبا أي الخبر لانه ينبي عن الله تعالى أي يخبر قال سيويه ليس أحد من العرب الا ويقول تنبا مسجلة بالمز غير انهم تركوا الممز في النبي كما تركوه في القرية والبرية والحبية الا أهل مكة فانهم يهزون هذه الاحرف الثلاثة ولا يهزون غيرها ويخالفون العرب في ذلك . واما مشتق من البوة وهي الشيء المرتفع لان النبي صرّفع الرتبة على سائر الخلق قال في القاموس والنبي المخبر عن الله وترك الممز المختار والجمع أنبياء وأنباء والبيوت والاسم النبوة ذكره في باب الهزة وقال في باب المعتل والنبوة ما ارتفع من الارض كالنبوة والنبي انتهى

(حرية) خبر المبتدا الذي هو شرط من أكرم النخ وذلك لان الرق وصف نقص لا يليق بمقام النبوة والنبي يكون داعيا للناس آنا . الليل وأطراف النهار والريق لا يتسر له ذلك وأيضا الرقية وصف نقص يأنف الناس ويستنكفون من اتباع من اتصف بها وان يكون اماما لهم وقسوة وهي أثر الكفر والانبياء منزّهون عن ذلك وشرط من أكرمه الله بالنبوة أيضا (ذكرورة) أي ان يتصف بالدكرية لقوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) تأثبت الرسالة للرجال الموحى اليهم وأشعر نفي ذلك عن غيرهم فلا تكون أنثى نبيه خلافا لاهل التوراة والزاهرين بنبوة مريم بنت عمران أخت موسى وهارون عليهما السلام وقد خالف في اشتراط الدكرورة أبو الحسن الأشعري ثم القرطبي وتبعهما على ذلك أناس من العلماء والحق اعتبار الدكرورية لان الرسالة تقتضي الاشتهار بالدعوة والاوثة تقتضي التسر وتناي الاشتهار لما بين الاشتهار والاستتار من النامع وقد حكى العلامة ابن الملقن في شرحه على عمدة الاحكام خلافا في نبوة مريم وآسية وصاره وهاجر وأم موسى عليه السلام واسمها يخابذ بنت لاوي بن يعقوب كما قاله شيخ السنة البغوي والمافظ ابن الجوزي في تبصرته قال المافظ يرهان الدين الحاجي قبل هذا الاسم على شيخنا المافظ ابن ناصر الدين حال قراءة التبصرة عليه بمشاة تحتية مضومة فوار ساكنة فحاء معجمة مفتوحة فألف مقصورة غباء

موحدة مفتوحة فذال معجزة وهو غير مصروف للمعجزة والتأنيث أي مع العلمية  
 قلت في كتب أهل الكتاب ورأيت في التوراة يوكابد بكاف بدل الحاء وبدال  
 مهملة بدل المعجزة والنطق بالكاف مفعما ومعناه بالعربية جليلة ورأيت الحافظ  
 جلال الدين السيوطي ضبطه بحاء مهملة بدل الحاء المعجزة وبنون بدل الياء  
 الموحدة كما هو في تاريخ الانبياء له وكتوله ﴿كقوة﴾ أي كما يعتبر فيمن أكرمه  
 الله تعالى بالنبوة ان يكون قويا بأعباء ما حمل من ثقل النبوة والقوة الطاقية والجمع  
 قوى بالضم وبالكسر قال في انقاموس القوة بالضم ضد الضعف يقال قوي  
 كرضي فهو قوي والقوى بالضم العقل وطاقات الحبل ذاعقل صحيح وفهم راجح  
 وعلم بالامور الدينية حسن الخلق والخلق ليسهل عليه تحمل الخلق في مخالطتهم  
 وتعليمهم لامور الديانة فان الانبياء منزهون عن جميع الرذائل من البخل والجبن  
 والهو والنفوس وسائر الاخلاق الذميمة كما انهم مبرءون من لؤم النسب وشره القاب  
 وحرص النفس على الدنيا ولهذا لم يبعث الله نبيا الا في أشرف منسب أمته فلم  
 يبعث نبيا من ذمي نسب مبذول كما لم يبعث نبيا عبدا ولا ثيبا ولا امرأة لعلو مرتبة  
 المذكورة على الانوثة مع طلب عدم الاشتهار من النساء المطلوب للدعوة ولكون  
 النفوس مائلة للنساء في ذواتهن بحسب الطبع فيغفلون عن مقالهن والحاصل  
 اختصاص النبوة بأشرف افراد النوع الانساني من كمال العقل والذكاء والفطنة  
 وقوة الرأي ولو في الصبي كهيسى ويحيى عليهما السلام والسلامة من كل مانفر  
 عن الانباع كدلالة الآباء وعبر الامهات والنظافة والنظافة والعيوب المنفرة للطباع  
 كالبرص والجذام والامور المحسلة بالمرودة كالاكل على الطريق والحرف الدينية  
 كالحجامة وكل ما يخل بحكمة البغثة ونحو ذلك وبالله التوفيق

ولما ذكر ما أشعر بافراد كل النوع الانساني بالنبوة واختصاص المذكور  
 الاحرار المنزهين عن النقائص بها خشي ان يتوهم متوهم بأن ذلك يدرك بالرياضة  
 والتهديب والجد والاجتهاد والتأديب فنفي ذلك بقوله

﴿ولا تنال رتبة النبوة بالكسب والتهديب والفتوة﴾

هكذا بفضل من المولى الاجل لمن يشا من خلقه الى الاجل

(ولا تنال) بضم التاء المشاة فرق مبيناً لما لم يسم فاعله أي لم تعط (رتبة) بالرفع نائب الفاعل يقال قاله ينوله اذا أعطاه قال في القاموس الدوال والنازل العلماء وملكه وملك له وبه أنوله وأنتله إياه ونوله أعطيته والرتبة بالضم والمرتبة المنة (البوة) بالجر لضافتها الى الرتبة وهي عبارة عن صفة عالية ينكشف بها من الغيوب التي هي مطلوبات الله من عباده وأحكامه التي يكافئهم بها انكشافاً يناسب انكشاف الباراد من بروية الدخان وانكشاف رائحة المسك بمجذب النفس الى الانف والمراد بها ما يعبر الرسالة كما لا يخفى (بالكسب) متعلق بلاتال (و) لاتال رتبة النبوة ودرجة الرسالة أيضاً (التهذيب) أي تقية البدن وتصفية الاخلاق وخلص البنية من الاخلاق الرذيلة وتقية الاوصاف الجميلة والتعوت الجميلة (و) لاتال رتبة البوة أيضاً (الفتوة) أي كرم النفس ونجليصها من الاوصاف المددومة الى الاوصاف المددوحة قال في القاموس الفتوة الكرم وقد بقي وتغنى يعني تعاطى اوصاف الفتوة وتخلق بها وأراض نفسه حتى صار من ذويها وتوهم اذا غلبتهم فيها فذهب أهل الحق ان النبوة لاتنال بمجرد الكسب بالجد والاجتهاد وتسكف أنواع العبادات واقتحام أتنق الطاعات وتدابني تهذيب نفسه وتقية خوارطه وتطهير أخلاقه ورياضة نفسه وبدنه وتهذيب ذلك (لكنها) أي النبوة والرسالة (فضل من المولى الاجل) سبحانه وتعالى يرثيه من يشا ومن سبق علمه وارادته الازليان باصطفائه لما قاله أعلم حيث يجعل رسالته وهذا خلاف قول الفلاسفة المشائين المجوزين اكتساب النبوة بغيرهم ان من لازم الخلوة والعبادة ودوام المراقبة وتناول الحلال وأخلاء نفسه من الشواغل العائنة عن المشاهدة بعد كمال ظاهره وباطنه بالتهذيب والرياضة انصقلت مرأة باطنه وفتحت بصيرة له وتبيناً لا يتبيأله غيره من التحلي بالبوة لان النبوة عندم عبارة عن اجتماع ثلاث خواص في الانسان احداها الاطلاع على المنيات لصفاء جوهر نفسه وشدة اتصاله بالروحانيات الدالية من غير سابقة كسب ولا تعلم (الثانية) ظهور خوارق العادات بحيث تليقه الميول العنصرية القابلة للصور المفارقة

إلى بدن (الثالثة) مشاهدة الملائكة على صور متخيلة ويسمع كلام الله تعالى هذا  
محصل مذهبهم الفاسد وملخص مسلكهم الباطل فيجعلون كلام الله ما يفيض على  
نفس النبي من غير أن يثبتوا الله كلاما خارجا عما في نفس النبي وعند التحقيق فلا  
فرق عندهم بين الفيض على نفس النبي وسائر النفوس إلا من جهة كونها أصفى  
وأكمل وعندهم أن القرآن كلام النبي وهذا من أعظم الكفر قال شيخ الإسلام  
ابن تيمية وهو لا عندهم النبوة مكتسبة وكان جماعة من زنادقة الإسلام يطلبون  
أن يصيروا أنبياء والحاصل أن النبوة فضل من الله وموهبة ونعمة من الله تعالى  
يمن بها سبحانه ويعطيها ﴿ لمن يشاء ﴾ أن يكرمه بالنبوة فلا يلغها أحد بعلمه ولا  
يستحقها بكسبه ولا يناها عن استعداد ولايته بل يخص بها من يشاء ﴿ من خلقه ﴾  
ومن زعم أنها مكتسبة فهو زنديق يجب قتله لأنه يقتضي كلامه واعتقاده أن  
لا تنقطع وهو مخالف للنص القرآني والاحاديث المتواترة بأن نبينا صلى الله عليه  
وسلم خاتم النبيين عليهم السلام ولهذا قال ﴿ إلى الأجل ﴾ يعني أن النبوة فضل من  
الله ونعمة يمن بها الرب الحكيم والعليم الكريم على من يشاء ويريد أكرامه بها  
وكان ذلك ممتدا من عهد الأب الأول الصفي آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن  
بعث الخاتم النبي الحبيب محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا قال

﴿ ولم نزل فيما مضى إلا نباء ﴾ من فضله تأتي لمن يشاء ﴿

﴿ حتى أتى بالخاتم الذي ختم به وأعلنا على كل الأمم ﴾

﴿ ولم نزل فيما ﴾ أي في الزمن الذي ﴿ مضى ﴾ أي في سائر الأزمان الماضية  
﴿ الأنباء ﴾ جمع نبي كالأنبياء والنبيين ﴿ من فضله ﴾ أي من فضل الله سبحانه وتعالى  
ورأفته ولطفه لا من حيث أنه واجب عليه تعالى كما تقدم بيانه ﴿ تأتي ﴾ بابلاغ الشرائع  
وبيان الحق وإيضاح السبيل ﴿ لمن ﴾ أي لكل أهل زمن من الأمم الماضية والقرون  
الحالية ﴿ يشاء ﴾ الله سبحانه وتعالى بتبليغ ما يشاء على السنة من شاء من أنبيائه  
لمن شاء من مكلفي عباده فلم تخل الأرض من داع يدعو إلى الله تعالى من لدن  
آدم عليه السلام إلى أن بعث محمد صلى الله عليه وسلم فيجب الإيمان بجميع الأنبياء

والرسل وانهم صادقون في ما أخبروا به عن الله تعالى اجمالا في من لم يعنوا كمدل على ذلك قوله تعالى (آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) فدللت الآية الكريمة على الاكتفاء بذلك في الايمان بهم من غير تفصيل الا من ثبتت تسميته فيجب الايمان به على التمين وكان محيي الرسل والانبياء في القرون الماضية والازمان الحالية معروفا مستمرا من لدن الاب الاول الصفي عليه السلام (حتى) أي الى ان (أتى) النبي (الخاتم) والرسول القائم نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أي الى ان أرسله بخير كتاب وأتم شريعة وأفضل ملة وأكمل دين (الذي ختم) الله (به) البين والمرسلين وأكمل بدينه كل دين قال الله تعالى في محكم الذكر المين (ما كان محمداً بأحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم البين) أي الذي ختمهم وختموا به فلا نبي بعده وأخرج الامام أحمد من حديث العرياض بن سارية السلمي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «اني عند الله في أم الكتاب لخاتم البين وان آدم لم يحدل في طينته» الحديث وأخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد وروى معناه من حديث أبي امامة الباهلي رضي الله عنه ومن وجوه أخر مرسله وفي الصحيحين وغيرهما من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «مثلي ومثل الانبياء كمثل رجل بنى دارا فأكملها وأحسنها الا موضع لبنة فجعل الناس يدخلون ويمحبون منها ويقولون لولا موضع اللبنة - زاد مسلم - فجئت فختمت الانبياء» وفي الصحيحين أيضاً من حديث أبي هريرة رضي الله عنه معناه وفيه فجعل الباس بطوفون به ويقولون هلا وضمت اللبنة فأنا اللبنة وأنا خاتم البين» وفي صحيح الحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت كان بمكة يهودي يتجر فيها فلما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ياممشر قريش هل ولد فيكم الليلة مولود قتالوا لانمله فقال ولد الليلة نبي هذه الامة الاخيرة بين كتفيه علامة لها شعرات متواترات كأنهن عرف فرس فخرجوا باليهودي حتى أدخلوه على أمه فقالوا اخرجي لنا ابنك فأخرجوه وكشفوا عن ظهره فرأى تلك الشامة فوقع اليهودي منشها عليه فلما أفاق قالوا ويلك مالك قال ذهب والله



النبوة من بني اسرائيل وهذا الحديث يدل على انه صلى الله عليه وسلم ولد بخاتم النبوة بين كتفيه وخاتم النبوة من علامات نبوته صلى الله عليه وسلم التي كان يعرف بها أهل الكتاب ويسألون عنها ويطلبون الوقوف عليها وقد روي ان هرقل ملك الروم من البصارى أرسل الى النبي صلى الله عليه وسلم من ينظر له خاتم النبوة وفي نبوة شعيا ان سلطانه يعني النبي صلى الله عليه وسلم على كتفه يريد علامة نبوته وفي الجواب الصحيح لشيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه مانعه قال أشعيا النبي عليه السلام ونص على خاتم النبوة: ولد لنا غلام يكون عجبا وبشرا والشامة على كتفه أركون السلام وسلطانه سلطان السلام يجلس على كرسي داود: فالأركون هو المعظم بلغة الانجيل والاراكنة المعظمون فشهد أشعيا بنبوة نبينا صلى الله عليه وسلم ووصفه بأخص علاماته وأوضحها وهي شامته فلمعري لم تكن الشامة لسليمان ولا للمسيح ووصفه بأنه يجلس على كرسي داود يعني انه سيرث من بني اسرائيل نبوتهم وملكهم ويزعم رياستهم . قال العلماء رحمهم الله في حكمة وجود الخاتم بين كتفيه أو على كتفه اليسر هو على جهة الاعتبار انه صلى الله عليه وسلم لما ملي قلبه من الايمان والاثوار وجمع له اجزاء النبوة وحواشها ختم عليه كما يختم على الوعاء المملوء مسكا أو ذرا فلم يمدد نفسه ولا عدوه سبيلا اليه من أجل ذلك الختم لان الشيء المختوم محروس كما بين لنا اذا وجدنا الشيء بختمه زال الشك واقطع الخصام فيما بين الاميين فلذلك ختم رب العالمين في قلبه ختما يطمان له القلب التي النور فيه ونفذت قوة القلب فظهر بين كتفيه كبضة الحجلة كما أشار اليه أبو القاسم السهيلي رحمه الله تعالى

وقوله ﴿واعلانا﴾ معشراة هذا النبي الكريم والرسول الرؤف الرحيم الرب الرحيم والاله الحكيم به صلى الله عليه وسلم ﴿على كل الامم﴾ بالماضية والمثلل الحالية بشاهد قوله تعالى ﴿كنتم خيرا أمة اخرجت للناس﴾ وكذلك جعلناكم أمة وسطا ﴿وروي البخاري من حديث أبي هريرة رضي الله عنه في قوله﴾ ﴿كنتم خيرا أمة اخرجت للناس﴾ قال خير الناس للناس بأنون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام وفي الصحيحين وغيرهما من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا يزال أناس من أمتي ظاهرين حتى يأتيهم أمر الله وهم ظاهرون، وروى مسلم وأبو داود والترمذي من حديث ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك» وروى هذا من حديث سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن حديث معاوية بن وهب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن حديث عمران بن حصين رواه أبو داود ومن حديث غبرم عن الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وروى الترمذي من حديث أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «مثل أمتي مثل المطر لا يدرى آخره خير أم أوله» وقال حديث حسن غريب وروى النسائي من حديث ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عصابتان من أمتي أحرزهما الله من النار عصيبة تنزله الهند وعصبة تكون مع عيسى بن مريم عليه السلام، وأخرج أبو داود من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أمتي أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الفتن والزلازل والقتل» ورواه الطبراني في الكبير والحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب وسفيان الصحيحين وغيرهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة أو كنا أولهم أو ثلثنا من بعدهم وفي رواية لمسلم نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ونحن أول من يدخل الجنة وفي رواية في الصحيحين نحن الآخرون السابقون بأي غيرهم أو كنا أولهم أو ثلثنا وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أنس رضي الله عنه أنتم شهداء الله في الأرض أنتم شهداء الله في الأرض وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما ترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة فكبر ثم قل أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبر ثم قال إني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة وسأخبركم بعين ذلك ما المملون في الكفار إلا كشرة يضاء في نور أسود أو كشرة سوداء في نور أبيض» هذا لفظ مسلم وعد البخاري وكشرة سوداء بغير ألف يعني قبل الواو وروى الإمام أحمد والترمذي ما ساد على شرط الصحيح من حديث بريدة بن

الحبيب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الامة منها ثمانون صفا» ورواه الطبراني في معجمه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما وروى نحوه من حديث ابن مسعود رواه الطبراني وروى عبد الله بن الامام أحمد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال لما نزلت (ثلة من الأولين وثلة من الآخرين) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنتم ربع أهل الجنة أنتم ثلث أهل الجنة أنتم نصف أهل الجنة أنتم ثلثا أهل الجنة» قال الطبراني تفرد برفعه عبد الله بن المبارك عن الثوري وروى أيضا من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال أهل الجنة عشرون ومائة صف أنتم منها ثمانون صفا رواه بخيشة بن سلمان القرشي قال المحقق ابن القيم وهذه الاحاديث قد تعددت طرقها واختلفت مخارجها وصح سند بعضها فلا تنافي بينها وبين حديث الشطر لانه عليه السلام رجا أولا ان يكونوا شطرا أهل الجنة فأعطاه الله سبحانه رجاءه وزاده عليه شيئا آخر وقد أخرج الامام أحمد في مسنده من حديث أبي الزبير انه سمع جابرا رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «أرجوان يكون من يتبعني من أمتي يوم القيامة ربع أهل الجنة» قال فكبرنا قال فارجوان يكونوا الشطر واسناده على شرط مسلم وروى الدارقطني من حديث أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الجنة حُرمت على الانبياء كلهم حتى أدخلها وحرمت على الامم حتى تدخلها أمتي» قال المحقق ابن القيم في كتابه حادي الارواح فهذه الامة أسبق الامم خروجا من الارض وأسبقهم الى أعلا مكان في الموقف وأسبقهم الى ظل العرش وأسبقهم الى الفصل والقضاء بينهم وأسبقهم الى الجواز على الصراط وأسبقهم الى دخول الجنة فالجنة محرمة على الانبياء حتى يدخلها محمد صلى الله عليه وسلم ومحرمة على الامم حتى تدخلها أمة وأول من يدخل الجنة من هذه الامة من بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق كما رواه أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وروى الامام أحمد في المسند والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن حيدة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «انكم تسعون» وفي لفظ -

أنكم توفون سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله تعالى» وأخرج الترمذي من حديث أبي امامة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله فضلي على الأنبياء أو قل أمي على الأمم وأحل لنا العنايم» وقال حديث حسن صحيح وفي صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه رفعه «يأتي يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال يفرها الله لهم ويضعها على اليهود والنصارى» وقد روى معنى هذا الحديث عن أبي موسى أيضا الطبراني والحاكم وصححه وكذا ابن ماجه والطبراني وروى أيضا من حديث أنس رضي الله عنه أخرجه ابن ماجه والسنن وأخرج مسلم عن أبي موسى من وجه آخر بلفظ «إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا فيقول هذا فدائك من النار» قال العلامة القرطبي قال علماؤنا هذه الأحاديث ليست على عمومها إنما هي في أناس مذنبين تغفل الله عليهم برحمته فاعطى كل واحد منهم فككا من النار وقال معنى قوله يضعها على اليهود والنصارى أنه يضاعف عليهم عذاب كفرهم وذنوبهم حتى يكون عذابهم بقدر حرمهم وجرم مذنبى المسلمين لو أخذوا بذلك لأنه تعالى لا يأخذ أحدا بذنب أحد كما قال تعالى (ولا تنزل وزره وزر أخرى) وله تعالى أن يضاعف على من يشاء العذاب ويخفف عن من يشاء بحكم إرادته ومشيته ويقال في الرواية الأخرى وهي قوله لا يمت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه يهوديا أو نصرانيا النار معناه أن المسلم المذنب لا كان يستحق مكانا في النار بسبب ذنوبه ومعنى الله عنه به ورحمته بقي مكانه خاليا به أضاف ذلك المكان إلى يهودية أو نصرانية ليعذب فيه زيادة على تعذيب مكانه الذي يستحقه بحسب كفره وقد جاءت أحاديث دالة على أن لكل مسلم من هذه الأمة مذنباً كان أولا منزلياً منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار وكذا الكافر وذلك معنى قوله تعالى (وأولئك هم الوارثون) أي يرث المؤمنون منازل الكفار من الجنة والكفار منازل المؤمنين في النار إلا أن هذه الوراثة تختلف فمنهم من يرث بلا حساب ومنهم من يرث بحساب ومناقشة وقال الامام البيهقي يحتل أن يكون العدا في قوم كانت ذنوبهم كفرت عنهم في حياتهم أو في من أخرج من النار يقال لهم ذلك عند الخروج وقال بعضهم بل يحتل أن

يكون الفداء مجازا عن روية المنزلة التي تقدمت الاشارة اليها ورجحه النووي وغيره وقيل المراد بالذنوب التي توضع على الكفار ذنوب كان الكفار سببا فيها بأن سنوها فلما غفرت سيئات المؤمنين بقيت سيئات الذي سن تلك البدعة السيئة باقيسة على أربابها الكفرة لان الكفار لا يغفر لهم فيكون الوضع كناية عن ابقاء الذنب الذي لحق المكافر بما منه من عمله السيء الذي عمل به المؤمن وقواه الحافظ ابن حجر والله التوفيق

وقد روي ان لكل واحد من مؤمني هذه الامة نورين كالانبياء السالفة روى أبو نعيم وابن الجوزي في (الوفي) عن كعب الأحمري رحمه الله تعالى أنه سمع رجلا يقول رأيت في المنام كأن الناس جمعوا للحساب فدعي الانبياء فجاء مع كل نبي أمته ورأى لكل نبي نورين ولكل من اتبعه نورا يمشي به فدعي محمد صلى الله عليه وسلم فاذا لسكل شعرة في رأسه ووجهه نور ولكل من اتبعه نوران يمشي بهما فقال كعب وهو لا ولا يشعر أنها رؤيا من حدثك هذا قال انا والله الذي لا اله الا هو لقد رأيت هذا في المنام فقال بالله الذي لا اله الا هو لقد رأيت هذا في منامك قال نعم قال والذي نفس كعب بيده أو قال والذي نفس محمد بيده أنها الصفة محمد صلى الله عليه وسلم وأمه وصفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأممها في كتاب الله كأنما قرأه من التوراة. وروى الحافظ أبو نعيم والحافظ ابن الجوزي في (الوفي) عن كعب الاحبار أيضا أنه رأى جبرائيل من أحبار اليهود يمشي فقال له ما يمشي بك قال ذكرت بعض الامر فقال كعب أنشدك الله لئن أخبرتكم ما أبى كلك لتصدقني قال نعم قال أنشدك الله هل تهجدني. كتاب الله المنزل أن موسى نظر في التوراة فقال يارب اني أجد خيرا أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالكتاب الاول والكتاب الآخر ويقاثلون أهل الضلالة حتى يقاتلوا الاعور والدجال قال فقال موسى رب اجعلهم أمتي قل هم أمة أحديا موسى قال الخبر نعم الحديث وفيه فقال موسى عليه السلام ليتني من أمة أو من أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام فأوحى الله تعالى اليه (يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين) الحديث وروى ابن حبان حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم أن موسى عليه السلام لما نزلت عليه التوراة وقرأها فوجد فيها ذكر هذه الامة قال يارب اني أجد في الالواح أمة هم الآخرون السابقون المشفوع لهم فاجعلها أمي قال تلك أمة أحمد الحديث وفيه قال يارب فاجعلني من أمة أحمد فاعطاني عند ذلك خصلتين فقال (يا موسى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين) قال رضيت يارب وذكره الامام المحقق ابن القيم في كتابه جلاء الافهام وذكر الحافظ ابن الجوزي في تبصرته في قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) في كنتم قولان أحدهما كان وصفكم في البشارة قبل وجودكم قال الحسن الثاني كنتم في سابق علم الله تعالى وحكمه أو في اللوح المحفوظ وقاله ابن الانباري أي ما زلتهم وقيل ان معنى كنتم أي أنتم مثل قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما قال ابن قتيبة قدياني الفعل على بنية الماضي وهو ذاهب أو مستقبل كقوله كنتم ومعه أنتم ومثله واذا قال الله أي واذا يقول الله ومثله أنى أمر الله وظاهره والله أعلم قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى

واعلم أن فضيلة هذه الامة على الامم المتقدمة وان كان ذلك باختيار الحق لها اياها الا أنه سبحانه حمل لذلك ميبا كما جعل سبب سجود الملائكة لآدم عليه السلام علمه بما جهلوه فكذلك جعل لتقديم هذه الامة ميبا هو الفطنة والفهم واليقين وتسليم النفوس فاعتبر حالهم بمن قبلهم فان قوم موسى رأوا قدرة الخالق في شق البحر ثم قالوا اجعل لنا الهاتم مال كثير منهم إلى عبادة العجل وعرضت لهم غزاة فقالوا اذهب أنت وربك فقاتلا ولم يقبلوا التوراة حتى تنق عليهم الجبل ولما اختار موسى سبعين منهم وقع في نفوسهم ما أوجب تنزيل الجبل بهم ولهذا لما صعد نبينا صلى الله عليه وسلم على جبل حرا في جماعة من أصحابه تنزيل فقال اسكن فما عليك الا اني أوصديق أو شهيد فكانه أشار الى أنه ليس عليك من يشك كقوم موسى ومن تأمل حال بني اسرائيل وآدم قد أسروا بقول حطة فقالوا حنطة وقبل لهم ادخلوا الباب سجدا فدخلوه زحفا وآذوا نبيهم فقالوا آذر ومن مذهبهم التشبيه والتجسيم وهذا من أعظم التغفيل لان الجسم مؤلف ولا بد

للمؤانف من مؤانف ومن غفلة النصارى اعتقادهم ان الله تعالى جوهر والجواهر  
تقاتل ولا مثل للخالق ثم مقالهم في عيسى وثبائهم ودعواهم فيه الالهية وانه  
ابن الله تعالى تنشعر منه الابدان وتنفر منه النفوس وتحيله العقول وليس للقوم  
فهوم وايضا قال بعض فضلاء امتنا انهم عار على بني آدم من بين سائر الامم هذا  
قد علم يقين هذه الامة وبذلهم أنفسهم في الحروب وطاعة الرسول صلى الله  
عليه وسلم وحفظهم لكتاب الله فلهذا ونظائره كانوا يوفون سبعين أمة ثم خيرها  
وأكرمها على الله تعالى وكل هذا انما هو بسبب كرامة نبينا على الله وجزيل فضله  
عند الله وقربه من الله والحمد لله على ما أنعم وفضل وكرم والله أعلم

### فصل في

﴿ في بعض خصائص النبي الكريم والرسول السيد السند العظيم نبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه التي اختصه الحق بها جل شأنه  
على سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأشار الى اولها بقوله ﴾

﴿ وخصه بذات كالمقام وبه لسائر الأنام ﴾

﴿ ومعجز القرآن والمعراج حقاً بلايين ولا اعوجاج ﴾

﴿ وخصه ﴾ أي خص الله سبحانه وتعالى نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم دون  
سائر الأنبياء ﴿ بذلك ﴾ أي بكونه ختم به النبوة والرسالة فلان نبى بعده لقوله تعالى  
(وخاتم النبيين) بذلك يستلزم ختم المرسلين لان ختم الاعم يستلزم ختم الاخص  
بلا عكس ومعنى ختم النبوة بنبوته عليه الصلاة والسلام انه لا تبدأ نبوة ولا  
تشرع شريعة بعد نبوته وشرعته واما نزول عيسى عليه السلام وكونه متصفاً  
بنبوته السابقة فلا ينافي ذلك على ان عيسى عليه السلام اذا نزل انما هو بشريعة  
نبينا صلى الله عليه وسلم دون شريعته المتقدمة لانها منسوخة فلا يتعبد الا بهذه  
الشريعة أصلاً وفروعاً فيكون خليفة لنبينا صلى الله عليه وسلم وحاكماً من حكم  
ملكه بين أمة بما علمه الله تعالى في السماء قبل نزوله وبظوره في كتاب الله الذي

هو القرآن وستة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وهو لا يقصر عن رتبة الاجتهاد المؤدي الى استنباط ما يحتاج اليه أيام مكثه في الارض من الاحكام وكسر الصليان وقتل الخنزير ووضع الجزية وعدم قبولها مما علم من شريعتنا لا يبدل هذا نسخ لشرعة محمد صلى الله عليه وسلم لانا نقول بل هذا من شرعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم منبى الى نزل عيسى عليه السلام فاذا نزل انتهى ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم «نزل عيسى بن مريم حكما عدلا» فنزوله غاية لا قرار الكفار يذل تلك الاموال ثم لا يقبل الا الاسلام فلا نسخ لها وقد قدمنا ذلك قريبا (واثنية) ما أشار اليه بقوله (ك) ما خصه الله سبحانه وتعالى (المقام) المحمود وهو الشفاعة العظمى كما تقدم الكلام على ذلك وروى النسائي باسناد صحيح من حديث حذيفة رضي الله عنه قل يجمع الناس في صعيد واحد فأول مدعو محمد فيقول لييك وسعديك والخير في يديك والشر ليس اليك المهدية من هديت عبدك وابن عبيدك وبك واليك ولا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك تباركت ولعابيت فهذا قوله (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) وصححه الحاكم قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري ولا منافاة بينه وبين حديث ابن عمر رضي الله عنهما الذي في صحيح البخاري ولفظه قال ان الناس يصيرون يوم القيامة جثا كل أمة تتبع نبيا يقولون يا فلان اشفع لنا يا فلان اشفع لنا حتى تنتهي الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعث الله مقاما محمودا وأخرج البخاري أيضا عنه رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ان الشمس تندوح حتى يباغ العرق نصف الاذن فينائم كذلك اسمعوا يا دم فيقول لست بصاحب ذلك ثم يمومي فيقول كذلك ثم يبعث فيشفع فيقضي الله بين الخلق فيشي حتى يأخذ بمحنة باب الجنة فومئذ يبعث الله مقاما محمودا بحمده أهل الجحيم كلهم وذلك لان ما رواه السائي من حديث حذيفة رضي الله عنه كان مقدمة الشفاعة قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري وروى ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن أبي هلال انه باه ان المقام المحمود الذي ذكره الله تعالى ان النبي صلى الله عليه وسلم يكون يوم اقامة بين الجبار وبين جبريل فينبطه لمقامه



ذلك أهل الجمع ورجاله ثقة لكنه مرسل قال الحافظ ابن حجر في شرح تفسير سورة الاسراء من صحيح البخاري وقيل انفراد بان مقام المهود أخذه بخلفه باب الجنة وقيل اعطاه لواء الحمد وقيل جلوسه على العرش أخرجه عبد بن حميد وغيره عن مجاهد وقيل شفاعته رابع أربعة انتهى وتقدم في الشفاعة ما فيه كفاية والله تعالى أعلم

﴿و﴾ الثالثة انه سبحانه وتعالى خص نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ ﴿بعثه﴾ نبيا ورسولا ﴿لسائر﴾ أي جميع ﴿الانام﴾ كسحاب الخلق من الانس والجن بالاجماع واختلف في ارساله الى الملائكة على قولين أحدهما انه لم يكن مرصلا اليهم وبهذا جزم جم محققون وهو ظاهر كلام علمائنا قال ابن حنبل في نهاية المتبدين ونجزم بأن محمدا صلى الله عليه وسلم رسول الله حقا الى الانس والجن كافة قال القاضي أبو يعلى وانه صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وأفضلهم نص عليه الامام أحمد انتهى ونقل الاجماع على ذلك غير واحد والقول الثاني بأنه صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الملائكة أيضا ورجحه الجلال السيوطي في الخصائص والسبكي قبله وزاد انه صلى الله عليه وسلم مرسل الى جميع الانبياء والامم السابقة وزعم ان قوله صلى الله عليه وسلم بعثت للناس كافة شامل لهم من لدن آدم الى قيام الساعة ورجح هذا القول البازي وزاد انه مرسل الى جميع الحيوانات واستدل على ذلك بشهادة الضب له بالرسالة وبشهادة الحجر والشجر له أيضا بذلك قال الحافظ السيوطي وأزيد الى ذلك انه مرسل الى نفسه وتقدم كلام صاحب الفروع وغيره في التنبيهات الملحقة تحت قوله

وكل انسان وكل جنة في دار نار أو نعيم جنة

فماودة فان قلت قد علم بيميننا ان قوم نوح بعد الطوفان كانوا جميع أهل الارض ورسالة نوح عليه السلام عامة لهم فالجواب ان عمومها أمر اتفاقي اذ لم يسلم من الهلاك الا من كان معه في السفينة فالعموم صار ثانيا وبالعرض على انه لم يبعث للجن والحاصل ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الثقلين بالاجماع ورسالته مطبقة لجميع الاكران ولا يفتات لزعم بعض ملجدي أهل الكتاب

من خصوص رساله للمرب لان هذا مكابرة بامانة ومنه لئلا عاملة لوجهه بلهيبية  
البرهان من ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يكذب وقد أمرنا عليه في تحكيم القرآن  
قل (يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جيبا وما أرسلناك الا كافة لانس) ثم قالته  
لا هل الكتاب وسبي ذلارهم واستباحة دوائهم وضرب الجزية عليهم أمر معلوم  
بالتواتر والضرورة فالمتعلق بهذا هذا والله تعالى الموفق

(و) الرابعة المشار اليها بقوله وخصه : (عجز القرآن) الذي اذعن لاعجازه  
الثقلان وأحجم عن مبارضته مصاقيع الانس والجان واعترف بالعجز عن الاثيان  
بأقصر سورة من مثله أهل الفصاحة وبلاغة من سائر الاديان كما تقدم الكلام  
على ذلك مستوفيا في مبحث القرآن من الباب الاول فراجمه تظافر بمقتضودك  
والله أعلم

(الحامسة) من خصائصه صلى الله عليه وسلم ما أشار اليها بقوله (ك) ما  
اخصه الله سبحانه وتعالى : (المراج) الى السموات العلى الى سدرة المنتهى الى  
مستوى سمع فيه صريف الاقلام مكن كتاب قوسين أو أدنى قال الواقدي  
عن رجاله كان المصري والمراج في ليلة السبت سبع عشرة ليلة خلت من رمضان  
في السنة الثمانية عشرة من المبعث قبل الهجرة ثمانية عشر شهرا ودرى أيضا عن  
أشياخ له قالوا اسري برسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة سبع عشرة من ربيع  
الاول قبل الهجرة ستة وادعى أبو محمد بن حزم فيه الاجماع وهذا قول ابن عباس  
وعائنه رضي الله عنهم قال الحافظ ابن الجوزي في الوفي سمعت شيخنا أبا الفضل  
يقول قال قوم كان الاسراء قبل الهجرة بسنة وقال آخرون كان الاسراء قبل  
الهجرة بثمانية أشهر وقال آخرون بسنة أشهر فن قال بسنة فيكون ذلك في ربيع  
الاول ومن قال بثمانية أشهر فيكون ذلك في رجب ومن قال بسنة أشهر فيكون  
ذلك في رمضان قال ابن الجوزي وقد قل أنه ليلة سبعة وعشرين من شهر  
رجب قلت واخار هذا القول الحافظ عبد الغني المقدسي الخبيلي ونابيه عمل  
الناس وكان المراج الى السماء بمجده الشريف وروحه المقدسة كلاسراء من  
بمكة المشرقة الى المسجد الأقصى ثم عرج به من بيت المقدس الى السماء حق

هذا (حسبنا) ثابتا وأجزم به جزما باتا (بلايين) أي بلا امتراء ولا كذب ولا ريب يقال ما ن بين كذب فهو مائن ومبين ومبين (ولا اعرجاج) أي ال اعوج اعوجاجا اذا كان غير مستقيم قل في النهاية قد تكرر ذكر العوج في الحديث اسما وفعل ومصدرا وفاعلا ومفعولا وهو بفتح العين المتباعدة مخصص بكل شخص مرئي كالاجسام وبالكسر فيما ليس برئي كالرعي والقول وقيل الكسر فيه مما معا والاول أكثر ومنه الحديث حتى يقيم به الملة العوجاء يعني ملة ابراهيم التي غيرتها العرب عن استقامتها

واعلم ان الاسرى لا خلاف فيه اذ هو نص القرآن العظيم على سبيل الاجمال وجاءت السنة الثابتة بتفصيله وشرح اعاجيبه فورد عن عدة من الصحابة الكرام من الرجال والنساء نحو الثلاثين رضي الله عنهم اجمعين وأما ليلة المعراج فختلف فيها فقيل ليلة الجمعة وقيل السبت كما تقدم عن الواقدي وقال ابن دحية تسفر تلك الليلة عن رب يوم الاثنين ان شاء الله تعالى لتوافق المولد والمبعث والمجزة والوفاة فانه صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين ومث يوم الاثنين وهاجر من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين ومات يوم الاثنين وقد أخرج الامام أحمد والبخاري ومسلم وغيرهم من حديث أنس رضي الله عنه أن مالك بن صعصعة رضي الله عنه حدثه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم عن ليلة لاسراء قل «بيننا أنا ثم في الحطيم» وروى ما قل قتادة في الحجير - مضطجع اذ أتاني آت فجعل يقول لصاحبه الاوسط بين الثلاثة قل دأتاني فقد وقال مرة فشق ما بين هذه الى هذه قال قتادة فقلت للجارود وهو الى جنبي ما بيني فقل من ثمة نحره الى شعرته وقد سمعته يقول من قصه الى شعرته قل فاستخرج قلبي فأتيت بطست من ذهب مملوءة إيماننا وحكمة ففسل قلبي ثم حشي وفي لفظ فافرغه في صدره وملاه علما وحلما وقينا واسلا ثم أطبقته ثم أعيد ثم أتيت بدابة دون البغل وفرق الحمار أبيض قال فقال الجارود هو ابراق يا أبا حمزة قل ثم يقع خطوه عند أقصى طرفه قل فحملت عليه ولما أراد صلى الله عليه وسلم العروج الى السماء بعد وصوله الى البيت المقدس وصلاته بالانبياء عليهم السلام أتوني بالمعراج التي تعرج عليه أرواح الانبياء من نبي آدم فلم تر الخلائق أحسن

منه له مرقاة فضة و مرقاة من ذهب وهو من جة الفردوس منفذها قوتو عن يمين  
ملائكة وعن يساره ملائكة فأرثى عليه هو وجبريل عليهما الصلاة والسلام .  
عند القبة التي يقال لها قبة المراج عن يمين الصخرة قل بعض أهل العلم انه  
يختلف انه عرج من ثم و ظاهر صنيع الحافظ ابن الجوزي في الروي ان البراق را  
به أي النبي صلى الله عليه وسلم كما قال ثم أتيت بداية درن المنزل وفوق الخ  
يقع خلوه عند أقصى طرفه قل خملت عليه فانطلق في جبريل حتى أتى بي اليه  
الديار فاستفتح الحديث طوله وهو في الصحيحين وغيرهما وقال بعضهم قد صح  
الاحاديث بأنه استمر على البراق الى بيت المقدس ثم نصب له المراج فأرثى في  
وطأه انه لم يركب البراق الا من مكة الى بيت المقدس وجمع بعضهم بأر  
الراوي اخضر فلم يذكر بيت المقدس وبعضهم انه لما وصل في العرواح الى  
الديار رك البراق واخرق به السموات وما فوقها الى ان وصل الى سدر  
المتنى ثم بعد سوا له صلى الله عليه وسلم ربه ومراجته له في التخفيف عن أمته  
حتى انتهى ذلك من الحمسين الى الخمس صلوات وسامع الداء من النبي الاعلى قد  
أمصيت فريضتي وشفعت نبي وخففت عن عبادي من خمس صلوات كل يوم  
ولاية ومن خمسون في الاحر لان الحسة بشر أمها وسمع قوله (ما يبدل القول  
لدي) ولا يسبح كتابي وكانت المراجعة ما بين الحق جل جلاله وبين الكايم علي  
أسفل الصلاة وأتم التسليم فإنه الذي حدث النبي الكريم على مراجعة الرب الرحيم  
سوائه التخفيف عن هذا الخلق الصعب ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في  
موسى عليه الصلاة والسلام ونعم الصاحب كان لكم أي معشر الامة ثم قال له موسى  
عليه السلام اهبط باسم الله ولما دعا المصطفى من النبي الاعلا وحل في مستوى  
سمع فيه صريف الاقلام وكلمة الجليل جل جلاله فقال له يا محمد قل ليك يا رب قال  
سل قال امك انمخت ابراهيم خليلا وأعطيته ملكا عظيما وكلمت موسى نكبا  
وأعابت داود ملكا عظيما وألت له الحديد وسخرت له الجبال وأعابت سليمان  
ملكاً عظيماً وسخرت له الجبال والاس والشياطين وسخرت له الرياح وأعطيته ملكا  
لا ينبغي لاحد من بعده وعلمت عيسى التوراة والإنجيل وبعثت يري الأكمه

والابرس و يحيى الموتى باذنك وأعذته وأمه من الشيطان الرجيم فلم يكن  
للاشيطان عليهما سبيل فقال الله سبحانه وتعالى وقد اتخذت حبيبا قال الراوي وهو  
مكتوب في التوراة حبيب الله وأرسلت للناس كافة بشيرا ونذيرا وشرحت لك  
صدرك ووضعت عنك وزرك ورفعت لك ذكرك لا أذكر الانذ كرمي وجعلت أمك  
خير أمة أخرجت للناس وجعلت أمك أمة وسطا وجعلت أمك هم الأولون والآخرون  
وجعلت أمك لا يجوز لهم خطبة حتى يشهدوا بك عبيدي ورسولي وجعلت من أمك  
أقواما قلوبهم أناجيلهم وجعلت أول النبيين خلقا وآخرهم بشا وأول من يقضى له وأعطينك  
سبعامن المثاني لم أعطها نبيا قبلك وأعطينك خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش  
لم أعطها نبيا قبلك وأعطينك الكوثر وأعطينك ثمانية أشهر الاسلام والهجرة والجهاد  
والصدقة والصلاة وصوم رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وأني يوم  
خلفت السموات والارض فرضت عليك وعلى أمك خمسين صلاة - كل هذا  
الخطاب في حال قربه من رب العالمين ثم ان الله تعالى خفف عن عباده الفعل  
من خمسين الى خمس وأتى لهم ثواب الخمسين تفضلا منه تعالى وتكرما على نبيه  
المصطفى وعلى أمته ببركته وكان صلى الله عليه وسلم لما وصل الى سدة المنهى  
غشيته سحابة فيها من كل لون فتأخر جبريل ثم عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم حتى  
وصل المستوى سمع فيه صريف الاقلام فدنا من المضرة الآسية حتى كان  
كقارب قوسين أو أدنى أي وأقرب أي بل أقرب من ذلك ثم انجالت عنه  
السحابة فأخذ جبريل بيده فانصرف سريعا فرأى ابراهيم فلم يقل شيئا ثم أتى  
على موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم ونعم الصاحب كان لكم فقال ما صنعت  
يا محمد ما فرض عليك ربك وعلى أمك قال النبي صلى الله عليه وسلم فرض علي  
وعلى أمي خمسين صلاة كل يوم وليمة قل ارجع الى ربك فإله التخفيف لك  
وعن أمك فان أمك لا تطيق ذلك فأنى خبرت الناس قبلك وبلوت بني  
اسرائيل وعالجتهم أشد المعالجة على أدنى من هذا فضعفوا وتركوه فأمنك أضعف  
أجسادا وأبدانا وقلوبا وأبصارا واسماعا فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل  
فبشيره فأشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فرجع سريعا حتى انتهى الى الشجرة

فمشيته السحابة وخر ساجدا وقال رب خفف عن أمتي قلها أضعف الأمم و  
وضعت لكم خمسا وهكذا إلى أن قُتبت المجلس وهذا في صحيح مسلم من حديث  
أنس رضي الله عنه والذي في المسند والصحيحين وغيرهما عن أنس عن مالك  
صعده رضي الله عنه أنه تعالى خطب عنه عشرة ثم عاد فخطب عنه عشرة ثم عاد فخطب  
عنه عشرة وكذلك هو في الصحيحين من حديث أنس رضي الله عنه وقال الألبان  
الحافظ ابن الحوزي في الوفاء وهذا أصح لانفاق البخاري ومسلم عليه من حديث  
أنس عن مالك ومن حديث أنس نفسه أيضا وذكر المراجعة خمس مرات وقا  
عن رواية أنه خطب خمسا خطب من الراوي انتهى وقال الحافظ ابن حجر في شرح  
البخاري كون الخطب كان خمسا خطب أصح ولغته: قد حدثت رواية ثابت ان التخييف  
كان خمسا خطبا وهي زيادة معتدة يتعين حمل باقي الروايات عليها انتهى  
ولما قسنته وحده وحده من أمور أحدها ان كون التخييف عشرة عشرة أليق بك  
الكرام الثاني اتفاق الصحيحين عليه من حديث أنس ومن حديث مالك  
صعده وأما كونه خمسا خطبا من أفراد مسلم وما انفق عليه الصحيحان أصح اذ  
كونه عشرة عشرة أقل مراعاة الراجح ان حديث أنس من كونه كان خمسا  
صادق بأن الخطب في الخامسة خمس فيصدق عليه بأن الخطب كان خمسا في الجمل  
والحاصل ان كون الخطب كان عشرة عشرة أصح وبالله التوفيق

### ﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) تقدم الكلام على رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لذي الهم  
والجبروت والانعام واختلاف الصحابة والتابعين فمن بعدهم في ذلك وما ينبغي  
إلم ان الخلاف المذكور اما هو في وقوعها لافي امكانها وجوازها اذ هي جائزة  
وقلا أما المتل فواضح وأما القتل فاكاذن كلم الرحمن ان يسأل المستحيل هنا  
مما لا بد منه من عرف مصعب البيرة فملا عن الرسول فضلا عن أحد أولي العزم  
من الرسل ليت شعري من حبل الواجب والمجاز والمستحيل على الله تعالى ماء  
هذا مما لا يتصوره مؤمن بالله ورسله يرى الحق ويتبعه أبدا ثم ان رؤية الباري  
جل شأنه واقعة للمؤمنين في الآخرة قطعا كما مر وأما من ادعاها في الدنيا بقدر

لغير نبينا صلى الله عليه وسلم على ما في ذلك من الخلاف فهو ضال بل قال الكواشي في تفسيره في سورة النجم ومعتقد رؤية الله تعالى هنا يعني في الدنيا بالعين لغير محمد صلى الله عليه وسلم فتردق فلو قال اني أرى الله عيانا في الدنيا ويكلمني شفاها كغير انتهى ونقل عن المهدي المفسر أنه كفر مدعي الرؤية هنا وقد نقل جماعة الاجماع على انها لا تحصل للأولياء في الدنيا قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح وأبو شامة انه لا يصدق مدعي الرؤية في الدنيا بقظة فان شيئاً منع منه موسى كليم الله عليه الصلاة والسلام واختلف في حصوله لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم كيف يسمح به لمن لم يحصل لمقامها مما لا يتوقف فيه انه لا يحصل لأحد الناس وقد اختلف في رؤية الله تعالى مناما والحق جوازها وبالله التوفيق

(الثاني) اختلف في المراد من قوله تعالى (فكان قاب قوسين أو أدنى) أسية حيث الوتر من القوس قاله مجاهد وقال أبو عبيدة قاب قوسين أي دار قوسين أو أدنى أو أقرب والقاب ما بين القبضة والسية من القوس قال الواحدي هذا قول الجمهور من المفسرين أن المراد بالقوس التي يرمي بها قال وقيل المراد بها الذراع لانه يقاس بها الشيء قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري وينبغي ان يكون هذا القول هو الراجح فقد أخرج ابن مردويه باسناد صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال القاب القدر والقوسين الذراعين (١) ويؤيده انه لو كان المراد به القوس التي يرمي بها لم يمثل بذلك ليجتاح الى التثنية فكان يقال مثلاً قاب رمح أو نحو ذلك وقد قيل انه على القلب والمراد فكان قابي قوسين (٢) لان القاب ما بين القبض الى السية فكل قوس قابان بالنسبة الى حالته وقوامه أو أدنى أي أقرب قال الزجاج خاطب الله العرب بما الفوا والمعني فيما تقدرون أنتم والله تعالى عالم بالاشياء على ما هي عليه لا يزداد عنده وقيل أو بمعنى بل وتقدير بل هو أقرب من القدر المذكور وسية القوس هي الفرضة التي يوضع فيها الوتر والمراد به جبريل عليه السلام قال الحافظ ابن كثير هذا هو الصحيح في التفسير كما دل عليه كلام الصحابة رضي الله عنهم وقد روى الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله عنها (ثم ذني فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى)

(١) كذا في الاصل والظاهر الرفع (٢) كذا في الاصل والصواب قابي قوس

قالت ذاك جبريل قال المحقق ابن القيم لان جبريل هو الموصوف بما ذكر من أول  
 السورة الى قوله (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى) هكذا فسرہ النبي صلى الله  
 عليه وسلم في الحديث الصحيح لماثثة قالت عائشة رضي الله عنها سألت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال ذلك جبريل لم أره في صورته التي خالق  
 عليها الامر بنين رواه مسلم قال ولفظ القرآن لا يدل على غير ذلك ثم ساق سبعة  
 وجوه دالة على ذلك قال واماما وقع في البخاري من رواية شريك عن أنس وذي  
 الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى فقد تكلم الناس فيه  
 وقالوا ان شريكاً غلط فيه وذكريه أموراً منكراً لكن قال المحقق ان الدنو والتدلي  
 الذي في حديث شريك غير هذا وحزم ابن كثير بان الدنو والتدلي في حديث  
 شريك غير الذي في الآية ولذا قال الرازي في تفسيره فكان قاب قوسين أي فكان  
 بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين أو أقل وهذا على استعمال العرب  
 وعادتهم فان الاميرين منهم أو الكبيرين اذا اصطالحا وتماقداً أخرجوا بقوسين  
 فجعل كل واحد منهما قوسه بطرف قوس صاحبه ومن دونهما من الرعية يكون كفه  
 يكف صاحبه فيمدان باعيهما كذلك فسي مبائة انتهى وقوله أو أدنى قال المحقق  
 ابن القيم أو هنا ليست للشك بل لتحقيق قدر المسافة فانها لا تزيد على قوسين  
 البتة كما قال تعالى ( وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون ) تحقيقاً لهذا العدد وانهم  
 لا ينقصون عن مائة ألف رجل واحداً ونظيره قوله تعالى ( ثم قست قلوبكم من بعد ذلك  
 فهي كالحجارة أو أشد قسوة ) أي لا تنقص قسوتها عن قسوة الحجارة بل ان لم تزد  
 على قسوة الحجارة لم تكن دونها قال وهذا المعنى أحسن وألطف وأدق من قول  
 من جعل أوفي هذا الموضع بمعنى بل ومن قول من جعلها للشك بالنسبة الى الرازي  
 ومن قول من جعلها بمعنى الواو فتأمل انتهى

(الثالث سدرة المنتهى) السدر شجر النبق واحده سدرة وانما قيل لها سدرة  
 المنتهى لانه ينتهي اليها ما يهبط من فوقها فيقبض منها واليها ينتهي ما يرج من  
 الارض كما رواه مسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وقيل غير ذلك قال  
 ابن دحية واحتيرت السدرة دون غيرها لان فيها ثلاثة أوصاف ظل مديد وطعم



لذیذ ورائحة ذكية فكانت بمنزلة الايمان الذي يجمع القول والعمل والنية وقد وقع عند مسلم في صحيحه من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ان السدرۃ في السماء السادسة وظاهر حديث أنس رضي الله عنه أنها في السابعة قال القرطبي وهو تعارض لا شك فيه وحديث أنس قول الأكثر وهو الذي يقتضيه وصفاً بكونها التي ينتهي اليها علم كل نبي مرسل وكل ملك مقرب ويترجح حديث أنس أيضاً بأنه مرفوع وحديث ابن مسعود موقوف قال الحافظ ابن حجر كذا قال يعني القرطبي ولم يعرج على الجمع بل جزم بالتعارض ولا يعارض أنها في السماء السادسة مادلت عليه الأخبار أنه وصل اليها بعد ان دخل في السماء السابعة لانه يحمل على ان أصلها في السادسة وأغصانها وفروعها في السابعة وليس في السادسة الاصل ساقها قال ابن حجر والظاهر ان سدرۃ المنتهى مغروسة بالارض بدليل قوله ونهران باطنان ولا يطلق هذا اللفظ وما أشبهه الا على ما يفهم والباطن لا بد ان يكون سر يانه تحت شيء . وحينئذ يطلق عليه اسم الباطن وقال القاضي عياض دل الحديث على أن أصل شجرة المنتهى في الأرض لكونه قال ان النيل والفرات يجران من أصلها وهما بالمشاهدة يجران من الأرض فيلزم منه ان يكون أصل السدرۃ في الأرض وتعقبه النووي بأن المراد بكونهما يجران من أصلها غير خروجهما بالنبع من الأرض والحاصل أن أصلها من الجنة وهما يجران أولاً من أصل السدرۃ ثم يسيران الى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان وفي أصل القصة فاذا في أصلها أربعة أنهار نهران باطنان ونهران ظاهران وقال جبريل لما سئل عنها اما الباطنان فنهران في الجنة واما الظاهران فالنيل والفرات قال ابن أبي جرة هذا يدل على ان النيل والفرات ليسا من الجنة وسدرۃ المنتهى ليست في الجنة حتى يقال انها يجران منها بعد نبعها من السدرۃ وهذا معارض لما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً سيجان وجيحان والفرات والنيل كل من أنهار الجنة والجسم بينهما والله أعلم ان الفرات والنيل منبعهما من السدرۃ واذا أنزل الى الأرض يسلكان أولاً على الجنة فيدخلانها ثم بعد ذلك ينزلان الى الأرض انتهى قلت اذا قلنا سدرۃ المنتهى في السابعة تعين أنها في الجنة لان الجنة ليس سقفها سوى عرش الرحمن والله أعلم

(الرابع) المستوى الذي سمع فيه صلى الله عليه وسلم صريف الاقلام هو المسجد وقبل المكان المستوي وصريف الاقلام يفتح الصاد المبهمة وكسر الراء وبالفاء هو صوت حركة الاقلام وهو جرياتها على المكتوب فيه من الاقضية الآتية والوحي وما يسخونه من اللوح المحفوظ أو ما شاء الله من ذلك ان يكتب ويرفع لما أراده تعالى من أوامره وتدبيره وفيه حجة لاهل السنة في الايمان بصحة كتابة الوحي والمنادير في كتب الله من اللوح المحفوظ بالاقلام الذي هو تعالى يعلم جنسها وكيفيتها على ما جاءت به الآيات والاحاديث الصحيحة فكل ما جاء من ذلك فهو حق يقي على طاهره سم كيفية ذلك وصورته وجنب مما لا يله الا الله تعالى ومن أطلعه الله تعالى على شيء من ذلك من الملائكة والرسل وما يتأول هذا أو يحيله الا صعب الايمان اذ جاءت به الشريعة والله يفعل ما يشاء وبحكم ما يريد وهو النبي الحميد والله تعالى أعلم

(الخامس) الصحيح المتمد ان الاسراء والمراجع كانا في ليلة واحدة هذا الذي اعتمده أكثر أهل العلم وقيل كان الاسراء وحده في ليلة ثم كانت هو والمراجع في ليلة أخرى والاول هو الذي ذهب اليه أكثر أهل العلم من المحدثين والمفسرين والفقهاء والمتكلمين وانهما كانا يقضيان بالروح والجسد جميعاً لافي المنام من مكة الى المسجد الأقصى الذي هو في بيت المقدس الى السموات العلى الى سدرة المنتهى الى حيث شاء الله العلي الاعلا قال أهل الحق وهذا هو الحق من غير امراء وعليه يدل القرآن بصا وصحيح الاخبار الى السموات استفاض استفاضة تكاد تبلغ التواتر أو بلفظه ولا يدل عن الظاهر في الأخبار الواردة في ذلك ولا عن الحقيقة المتبادرة الى الاذهان من ألقاها الى التأويل الا عند الاستحالة وتعدر حمل اللفظ على حقيقته وليس ثم استحالة تؤذن بالتأويل فلا جرم وجب اعتقاده على طاهره مع تعويض علم مابق الى الحق وبالله التوفيق

(السادس) رعم بعض الصوابة ان المراجع وقع له صلى الله عليه وسلم ثلاثين مرة وقال بعضهم أربعة وثلاثين مرة واحدة منها بحجسه الشريف والباقي بروحه ورد المحقق تعدد ذلك مع عدد فرض الصلاة والمراجعة في الخط والتحفيف قال

الحافظ ابن حجر في شرح البخاري وما أظن أحدا ممن قال بالتعدد يلتزم إعادة مثل ذلك والله تعالى أعلم

﴿ فكم حباه ربه وفضله وخصه سبحانه وخوله ﴾

﴿ فكم حباه ربه ﴾ سبحانه وتعالى بمكرمة ﴿ و ﴾ كم ﴿ فضله ﴾ على غيره بمزية من المزايا التي لا تخصى والمكرمات التي لا تستقصى فإن كم هذه خبرية بمعنى كثير فهي تفيد كثرة ما حباه ربه به من المكرمات والمزايا والحباء بمعنى الاعطاء يقال حبا فلانا أعطاه بلا جزاء ولا من أوعام والاسم الحباب ككتاب كما في القاموس ﴿ و ﴾ كم ﴿ خصه ﴾ الله ﴿ سبحانه ﴾ وتعالى بخصوصية يقال خصه خصا وخصوصا وخصوصية ويبتح وخصيص ويمد وخصه وتخصه فضله والخاص والخاصة ضد العامة ﴿ وخوله ﴾ بمعنى أعطاه قال في القاموس خوله الله المال أعطاه إياه مفضلا والمعنى أنه جل وعلا خص نبيه المصطفى بخصائص كثيرة ومزايا جليلة غير ما ذكرنا حتى أن ابن سعد ذكر في كتابه شرف المصطفى أوصل الخصائص التي اختص الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بها عن سائر الأنبياء والمرسلين إلى ستين وبعض متأخري الحفاظ أوصلها إلى ثلاث مائة وقال بعض الحفاظ الحق عدم حصرها غير أنه لم يتعرض في النظم إلا لبعض المهم منها على أنها افردت بالتأليف فلا حاجة إلى تعديدها هنا

## فصل

﴿ في التنبيه على بعض معجزاته صلى الله عليه وسلم وهي كثيرة جدا ﴾

وتعريف المعجزة هي اسم فاعل مأخوذة من المعجز المقابل للقدرة وفي القاموس معجزة النبي ما أعجز به الخصم عند التحدي والهاء للمبالغة انتهى وقال ابن حمدان في نهاية المبتدئين المعجزة هي ما خرق العادة من قول أو فعل إذا وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على جهة التحدي ابتداء بحيث لا يقدر أحد عابها ولا على مثلها ولا على ما يقاربها وقال الفخر الرازي المعجزة عرفا أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع عدم المعارضة قال العلامة التفقازاني إنما قال أمر ليتناول الفعل

كانتجار الماء من بين أصابع الهي صلى الله عليه وسلم ويتناول عذمه أي يخدم العمل كخدم أحرار النار إراهم عليه السلام واحترزوا بقيد المقارنة لتعدي عن كرامات الأولياء والعلامات الارهاسية التي تتقدم البعثة النبوية وعن أن يتخذ الكاذب معجزة من مضي من الانبياء أو ما تقدم له في السنين الماضية حجة لنفسه وبقيد عدم الممارسة عن السحر والشعوذة وقول ابن حبان ومطابقها لم يخرج ما إذا قال معجزتي بطق هذا المحر فطق بأنه كذاب مقتر وكما نقل مسيلة في بئر مار مأوذا ومسح على رأس غلام فصار أقرع ونحو ذلك إذا عرفت هذا فقد أشار الى التنبيه على أن معجزات نبيا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرة شبيهة فلا يمكن استقصاء عدها بقوله

﴿ومعجزات خاتم الانبياء كثيرة تجل عن احصائي﴾

﴿ومعجزات﴾ جمع معجزة وتقدم تعريفها آمنا ﴿خاتم الانبياء﴾ يعني نبيا محمدا صلى الله عليه وسلم والانبياء جمع نبي وتقدم الكلام على كونه خاتم النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ﴿كثيرة﴾ جدا ﴿تجل﴾ أي تعظم وتكبر ﴿عن احصائي﴾ أي عن عدي وحفظي لكثرة افرادها وتنوعها من الأقوال والأفعال التي ماسقت لحسنة من الانبياء ولم يبلغ أحد من الانبياء من كثرة المعجزات ما بلغه نبيا صلى الله عليه وسلم وهو دليل على مزيد الشرف والتكريم وشدة الاعناء والاهتمام بشأه والاحتفال بأمر نبوته وأيضا لما كان نبيا خاتم النبيين والمرسلين وشريعته خاتمة الشرائع أجمعين فاسبب كثرة المعجزات وترادف الآيات والنباتات والمعجزات الباهرات قال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه سيفه كتابه الجواب الصحيح الآيات والبراهين الدالة على نبوة نبيا محمد صلى الله عليه وسلم كثيرة متنوعة وهي أكثر وأعظم من آيات غيره من الانبياء قال ويسمى بالظواهر معجزات ونسب دلائل النبوة وأعلام النبوة ونحو ذلك قال وهذه الالفاظ إذا سميت بها آيات الانبياء كانت أدل على المنصود من لفظ المعجزات ولهذا لم يكن لفظ المعجزات موجودا في الكتاب ولا في السنة وإنما فيه لفظ الآية والنبوة والبرهان وأهل الكلام لا يسي

معجزا الا ما كان للانبياء فقط واماما ثبت الاولياء من خرق عادة يسمونها كرامة قال والسلف كالامام أحمد وغيره كانوا يسمون هذا وهذا معجزا ويقولون لخوارق الاولياء انها معجزات اذا لم يكن في اللفظ ما يقتضي اختصاص الانبياء بخلاف ما كان آية وبرهانا على نبوة النبي فان هذا يجب اختصاصه ورماسوا الكرامات آيات لكونها تدل على نبوة من اتبعه الولي فان الدليل يستلزم المدلول فيمتنع ثبوته بدون ثبوت المدلول فكذلك ما كان آية وبرهانا وهو الدليل والعلم على نبوة النبي يمتنع ان يكون لغیر النبي وقد يقال انهم سموها معجزات لان كرامات الاولياء دليل على نبوة النبي الذي اتبعوه اولاً لها تعجز غيرهم وهي آية على صحة طريقهم انتهى قال بعض العلماء معجزات نبينا كثيرة لا تنحصر وفي كلام بعضهم انه صلى الله عليه وسلم اعطي ثلاثة آلاف معجزة يعني غير القرآن فان فيه ستين أو سبعين ألف معجزة تقريبا ولهذا قال

﴿ منها كلام الله معجز الوری کذا انشقاق البدر في غير امتر ﴾

﴿ منها ﴾ أي من معجزات نبينا خاتم النبيين والمرسلين بل أعظمها وأجلها ﴿ كلام الله ﴾ المنزل على النبي المرسل ﴿ معجز الوری ﴾ كفى الخلق جميعهم انفسهم وجنهم وأولهم وآخرهم فهو معجز بنفسه ليس في وسع البشر الاتيان بسورة من مثله كما تقدم ذلك موضحا و ﴿ كذا ﴾ من غرر معجزاته صلى الله عليه وسلم ﴿ انشقاق البدر ﴾ أي القمر قال في القاموس والبدر القمر الممتلئ انتهى وهو أحد الكواكب السيارة التي هي الشمس والقمر والزهرة وعطارد والمريخ والمشتري وزحل فانشقاق القمر نصفين ثابت ﴿ من غير امتر ﴾ أي من غير شك ولا جدل مأخوذ من المرية بالضم والكسر الشك والجدل يقال ماراه ممرارة ومراء وامتری فيه وتماری شك كما في القاموس وفي النهاية المراء الجدال والتماري والمارة المجادلة على مذهب الشك والريبة انتهى وانما قال من غير امتر لثبوت ذلك وظهوره لكل أحد ظهورا تاما وثبوتا جازما وقصة ذلك كافي للصحيحين من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما وقال شيان عن قتادة فأراهم انشقاق

القمر مرتين وفي حديث ابن مسعود عند البخاري وسلم وغيرها قال انشق القمر  
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وقال ابن عباس رضي الله عنهما اجتمع  
المشركون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كنت صادقا فنشق لنا القمر  
فرقتين فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فعلت تؤمنون قالوا نعم فسال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ان يعطيه ما سألوا فانشق القمر فرقتين ورسول الله  
صلى الله عليه وسلم ينادي يا فلان يا فلان اشهدوا وذلك بمكة قبل الهجرة وقال مجاهد  
انشق القمر بقيت فرقة من وراء الجبل وقال ابن زيد لما انشق القمر كان يرى بجبل  
قبيعة عان الشعب وأبي قيس الصف الآخر قال في النهاية قيعقان جبل بمكة قبل سمي  
بذلك لان حرهما لما تحاربا كثرت قمعة السلاح هناك وجبل أبي قيس مشهور  
معلوم بمكة وروى الامام أحمد من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه قال انشق  
القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصارت فرقتين فرقة على هذا الجبل وفرقة  
على هذا الجبل فقالوا سحرنا محمد وقالوا ان كان سحرنا فانه لا يستطيع ان يسحر الناس  
كاهن فاسألوا السفار فان شهدوا بما أبصروا فهو حق وليس هو سحر فاسألوا من كان  
مسافرا عن مكة من أهلها ومن غيرهم فاخبروهم أنهم رأوا ذلك فنادوا في كنهم  
وعذوهم ولم يؤمنوا وروى الطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه قال انشق القمر  
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هذا سحر سحركم ابن أبي كبشة  
فاسألوا السفار يقدمون عليكم فان كان مثل ما رأيتم فقد صدق والا فهو سحر فتقدم  
السفار فاسألوهم فقالوا نعم قد رأينا قد انشق القمر وأخرج أبو داود عن ابن عمر  
رضي الله عنهما في قوله تعالى (اقترت الساعة وانشق القمر) قال انشق القمر على  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) قد ثبت انشقاق القمر بنص القرآن  
العظيم وبالسنة الصحيحة السريجة عن الرسول الكريم وقد بلغت الاحاديث بذلك  
ملع التواتر وأجمع على ذلك أهل الحق وهذا الانشقاق الواقع للقمر من خصائص  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم التي اختص بها عن سائر النبيين والمرسلين صلوات  
الله وسلامه عليهم أجمعين فلم يشركه في ذلك غيره ولم يقع لاحد سواه وهو

من أمهات معجزاته التي لا يكاد يعدلها بعد القرآن شيء ولا يعدلها آية من آيات الانبياء عليهم السلام لظهور ذلك في ملكوت السموات خارجا عن جملة طباع ما في هذا العالم المركب من الطبائع فهو آية ومعجزة جسيمة ولهذا قرنها بمعجزة القرآن واقتصر عليهما من المعجزات لأن فيهما كفاية عما سواهما والا فمعجزاته صلى الله عليه وسلم لا تنجى ودلائل نبوته لا تستقصى

### ﴿ تبيينات ﴾

(الاول) قد روي انشقاق القمر عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم منهم ابن مسعود وأنس وابن عباس وابن عمر وحذيفة وعلي وجبير بن مطعم وغيرهم رضي الله عنهم

(الثاني) الثابت من قصة انشقاق القمر ما ذكرناه من الاحاديث الصحيحة والنصوص الصريحة وأما ما قيل أن القمر دخل في جيبه صلى الله عليه وسلم وخرج من كفه فلا أصل له

(الثالث) قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الجواب الصحيح آياته صلى الله عليه وسلم المتعلقة بالقدرة والفعل والتأثير أنواع (منها) ما هو في العالم العلوي كانشقاق القمر وحراسة السماء بالشهب الحراسة التامة ومعراجه الى السماء قال وأما جعل الآية في انشقاق القمر دون الشمس وسائر الكواكب لانه أقرب الى الارض من الشمس والنجوم وكان الانشقاق فيه دون اجزاء الفلك لانه جسم مستدير فيظهر فيه الانشقاق لكل من يراه ظهورا لا يماهى فيه واذا قيل الانشقاق قبول محله أولى بذلك قال وفيه حكمتان عظيمتان احدهما كونه من آيات النبوة والثانية أن فيه دلالة على جواز انشقاق الفلك وان ذلك دليل واضح على ما أخبرت به الرسل عليهم الصلاة والسلام من انشقاق السموات خلافا للفلاسفة في زعمهم أن الفلك لا يقبل الحرق والالتئام والله أعلم (ومنها) ما هو في الجو كاستسقائه واستصحاته صلى الله عليه وسلم وطاعة السحاب في حصوله وذهابه (ومنها) تصرفه في الحيوانات الانس والجن والبهائم (ومنها) تصرفه في الاشجار والحشب والاحجار (ومنها) تأييده بملائكة السماء (ومنها) كفاية الله تعالى له أعداءه وعصمته من الناس (ومنها) اجابة دعائه

صلى الله عليه وسلم (ومنها) اعلامه بالمعيات الماضية والمستقبله (ومنها) تأثيره في تكثير الماء والشراب والطعام والثمار وغير ذلك من دلائل نبوته واعلام رسالته ومعجزاته الطاهرة وآياته الباهرة

(الرابع) أن نفس صورة النبي صلى الله عليه وسلم الشريفة الباهرة وهيته وطلعت الظاهرة ومسته ودله يدل القلاء على صدقه ولهذا قال عبد الله بن سلام رضي الله عنه فلما رأيت وجهه عرفت انه ليس بوجه كذاب ومن سمع كلامه ورأى آدابه لم يدخله شك في نبوته قال الحافظ ابن الجوزي وغيره من الحفاظ وثبت في عدة أخبار انه صلى الله عليه وسلم كان في صمره يرف بالامانة والصدق وجبيل الاخلاق وقد قال هرقل في حديث أبي سفيان ما كان يترك الكذب على الناس ويكذب على الله تعالى وقال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه في الجواب الصحيح قال فغطوه في قوله تعالى (يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار) هو مثل ضربه الله تعالى لنبه محمد صلى الله عليه وسلم بقول يكاد منظره يدل على نبوته وان لم يتل قرآنا كما قال عبد الله بن رواحة رضي الله عنه

لو لم تكن فيه آيات مينة كانت يديه تأنيك بالحبر  
وذكره القاضي عياض في كتابه الشفاء وذكر من هذا القيل طرقا سالما والله التوفيق

### \*(فصل)\*

في ذكر فضيلة نبينا وأولي العزم وغيرهم من النبيين والمرسلين  
صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين

﴿وَأَفْضَلُ الْعَالَمِ مَنْ غَيْرِ أَمْتَرَا نَبِينَا الْمَبْعُوثُ فِي أُمِّ الْقُرَى﴾

﴿وَأَفْضَلُ الْعَالَمِ﴾ الملوك والسفلي من ملك وشر وجن في الدنيا والآخرة  
سائر خلال الحبر وخصال الكمال ونعوت الكرام والجمال (من غير أمترا) أي  
من غير شك ولا ريب قال في القاموس العالم الخلق كله أو ما حواه بطن النلك



(نبينا) خبر المبتدا الذي هو أفضل العالم محمد (المبعوث) رسولا لكافة الناس بل للثقلين الانس والجن قيل والملائكة وتقدم ذلك (في أم القرى) مكة المشرقة وبكة المعظمة قال تعالى (لتندرا أم القرى) يعني مكة قال الحافظ الجوزي في كتابه مشير الغرام الساكن الى أشرف الاماكن (في تسميتها بذلك أربعة أقوال) (أحدها) لان الارض دحيت من تحتها قاله ابن عباس رضي الله عنهما وقال ابن قتيبة لانها أقدمها (الثاني) لانها قبله يومها جميع الناس (الثالث) لانها أعظم اقمرى شأنا (الرابع) لان فيها بيت الله عز وجل ولما اطردت العادة بان بلد الملك وبيته هو المتقدم على الاماكن سمي أمّا لان الأم متقدمة وانما كان أفضل خلق الله تعالى لأن الله تعالى أيدته بأبهر المعجزات وأظهر الدلالات وأشهر المكرمات فمعجزاته أشهر المعجزات وأبهرها وأتمه أزكى الاسم وأطهرها وشريعته أم الشرائع وأشهرها وصفاته أكمل الصفات وأشرفها وأخلاقه أحسن الاخلاق وأعرفها وأوسعها وشبهه أعلا الشيم وأنفعها

ومن أعظم ما يدل على تعظيم نبينا وفضله على سائر الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ان الله سبحانه وتعالى اقسم بحياته وفي شرعه انما تتعقد الايمان بأسماء الله تعالى وصفاته وكلامه لا بدون ذلك قال الامام الحافظ بن الجوزي في الوفاء اقسام الحق عز وجل بحياته وانما يقع القسم بالمعظم وبالمحبوب قال تعالى (لعمرك انهم لي سكرتهم يعمهون) وأخرج الترمذي وغيره من حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال «ما خلق الله وما ذرأ نفسا هي أكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت أقسم بحياته أحد غيره فقال (لعمرك انهم لي سكرتهم يعمهون) قال الامام ابن عقيل رحمه الله تعالى وأعظم من قوله تعالى لموسى (واصطنعتك لنفسى) قوله تعالى (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) ويان ذلك انه جعل الام في قوله واصطنعتك لنفسى التي هي للملك أو الاختصاص بينه وبينه ولم يجعل بينه تعالى وبين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واسطة بل قال (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) وقوله تعالى (لا أقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد) المعنى اقسم بك لا بالبلد فان أقسمت بالبلد فلانك فيه ثم قال ابن عقيل: يا موسى اخلع نفايك

ولانجي . الا ماشيا ، يا محمدا ركب البراق ولا تجي . الا راكبا : وأخرج الطبراني ومعه وابن حبان من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعا أنا جبريل فقال يقول لك ملك أندري كيف رقت لك ذكرك قال الله اعلم قال اذا ذكرت ذكرت معي ، وأخرجه الشافعي وسعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق مجاهد قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد الاذان والاقامة والشهد والخطبة على المذابر قال ولوان عبدا عبدا لله وصدقه في كل شيء ولم يشهدان محمدا رسول الله لم ينتفع بشيء . وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة ولا أذان الا ينادي أشهد أن لا إله الا الله وأشهدان محمد رسول الله وفيه يقول حسان بن ثابت رضي الله عنه

أغر عليه لنبوة خاتم من الله مشهور يلوح ويشهد  
 وضم الآله اسم النبي الى اسمه اذا قال في الحس المؤذن أشهد  
 وشق له من اسمه ليحله فذل العرش محمود وهذا محمد

ومن مزاياء على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه تعالى دعاهم بأسمائهم { يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة - واذا ذكر في الكتاب ادريس - يانوح اهبط بسلام منا - يا ابراهيم اعرض عن هذا - يا موسى اني اصطفيتك - يا داود انا حملك خيئة - يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي - بارك يا انا نبشرك - يا يحيى خذ الكتاب ) ودعاني محمد صلى الله عليه وسلم بالتعظيم والتفخيم فقال ( يا أيها النبي - يا أيها الرسول ) ولما ذكر اسمه قرنه بذكر الرسالة فقال تعالى ( وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل - محمد رسول الله والذين معه - وآمنوا بما نزل على محمد - ما كان محمدا ابا أحد من رجالكم ولكن رسول الله ) ولما ذكر الحليل وميدنا رسول الله ذكر الحليل باسمه وذكره باللقب فقال تعالى ( ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي ) وقال ابن الحوزي رحمه الله تعالى وكان الانبياء عليهم السلام يحادلون أنفسهم كفول قوم نوح ( انا انراك في ضلالة ) فقال دافعا عن نفسه ( ليس بي ضلالة - وقال قوم هود انا انراك في سفاهة فقال ليس بي سفاهة - وقال فرعون اني لا املك يا موسى محورا - فقال موسى - اني لا املك يا فرعون مشورا أي معصوما

عن الحق مطبوعا على قلبك واما نبينا صلى الله عليه وسلم فتولى الحق سبحانه المجادلة عنه فلما قالوا هذا شاعر قال قال تعالى (وما علمناه الشعر) ولما قالوا كاهن قال تعالى (وما هو بقول كاهن) وقالوا ضل قتال (ما ضل صاحبكم وما غوى) وقالوا يمجنون فقال (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) حتى قال تعالى (لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضهم بعضا) قال الواحدى أعلمهم الله فضل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر البرية في المخاطبة وأمرهم ان يفخموه ويشرفوه ولا يقولوا له عند دعائه يا محمد يا ابن عبد الله كما يدعون بعضهم بعضا بل يقولون يا رسول الله يا نبي الله في لين وتواضع وخفض وذكر ابن الجوزي في الوفا عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى لا تجعلوا دعا الرسول الآية قال كانوا يقولون يا محمد يا أبا القاسم فنهاهم الله تعالى عن ذلك اعظاما لنبية فقالوا يا نبي الله يا رسول الله وحكى عن الحسن نحوه رواه أبو نعيم وهذا بخلاف الامم السالفة فانهم كانوا يخاطبون انبياءهم بأسمائهم وفضائلهم ومزاياه صلى الله عليه وسلم كثيرة شهيرة فهو أفضل خلق الله تعالى صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وفي صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «أناسيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول مشفع» وفي الترمذي من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا أول الناس خروجا اذا بعثوا وأنا خطيبهم اذا وفدوا وأنا مبشرهم اذا أسوا، لو الحمد يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر» قال ابن النباري أراد لا أنبجح بهذه الاوصاف لكن أقولها شكرا ومنها على انعام ربي علي وفي حديث جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «والذي نفسي بيده لو ان موسى كان حيا ما سمعه الا ان يتبعني» فان قبل قد قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له ياخير البرية ذاك ابراهيم وقال لا تخبروني على موسى وقال لا تفاضلوا بين الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لعبد ان يقول اني خير من يونس بن متى فالجواب انه صلى الله عليه وسلم اما ان يكون قال ذلك قبل ان يعلمه الله تعالى انه سيد الاولين والآخرين فلما أعلمه الله سبحانه وتعالى بذلك أخبر به واما أنه قال ذلك تواضعا وتادبا واحتراما لحلة

إبراهيم عليه السلام وأما أنه أراد بزية عمر إبراهيم أو أن النبي إنما هو من  
تفصيل يرادى إلى تنقيص المفضل أو يرادى إلى المحسنة والفتنة كما هو المشهور  
في سبب ورود تلك الأحاديث أو لأن النبي عن التفضيل في البوة نفسها وذلك  
قد لا يتصور فيها بل في خصائصها وتوابعها والحق أنه ورد النص بتفضيل بعض  
الرسل على بعض فقد قال تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) والحاصل  
أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك قبل العلم بتفضيل الله له على سائر الأنبياء والرسل  
مع مراعاة له لوم مراتبهم الباذخة وحللة ماصبهم الشامخة ثم أعطاه الله تعالى بأنه  
سيد الأولين والآخرين وأفضل جميع الأنبياء والمرسلين وأمر بتبليغ ذلك قبله  
كما أمر لأن اعتقاد ذلك حق لازم وفرض جائز مع مجانية التفضيل الموردي إلى  
تنقيص المفضل ومراعاة علونك المراتب التي لا تدرك كنه حقائقها أكثر  
المقول فالنبي المصطفى أفضل الخلق جميعا بلا خفاء صلى الله عليه وسلم وعلى سائر  
الأنبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين

وبعد الأفاضل أهل العزم فالرسل ثم الأنبياء بالجزم ﴿

﴿وبعد﴾ أي بعد النبي صلى الله عليه وسلم ﴿الأفضل﴾ من سائر الخلق ﴿أهل العزم﴾ أي أهل الثبات والجد من الرسل وهم على المشهور إبراهيم الخليل  
وموسى الكليم وعيسى الروح ونوح النبي فيكون خمسة بيننا محمد صلى الله عليه وسلم  
وهم المذكورون في قوله تعالى (واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم  
وموسى وعيسى من مريم) فانهم أصحاب الشرائع وقدم نينا صلى الله عليه وسلم ثم طهارة  
وتكرما لشأنه وهو لاء الدين اجتهدوا في تأسيس الشرائع وتقريرها وصبروا  
على تحمل المشاق من قومهم ومعاداة الطاغين فيها وقيل إنما كانوا هم أولي العزم  
لصبرهم على البلاء من الله تعالى فزوح صبر على أذى قومه فانهم كانوا يصرون  
حتى يمسي عليه وإبراهيم صبر على النار وذبح ولده وقد قيل كل الرسل من أولي  
العزم فمن للتبيين لا لتبويض وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى  
(فصبر كصبر أولي العزم من الرسل) ذوو الحرم وقال الضحاك ذوو الجد والصبر  
قال ابن زيد كل الرسل كانوا أولي عزم لم يبعث الله نبيا الا كان ذا عزم وحزم

ورأي وكال عقل وإنما ادخلت من للتجنيس لا للتبعيض كما يقال اشترت أ كسية  
من الخز وأردية من البرز وقال بعضهم الانبياء كلهم أولو العزم الا يونس عليه السلام  
لمجلة كانت منه الا ترى انه قيل لاني صلى الله عليه وسلم (ولا تكن كصاحب الحوت)  
وقال قوم أولوا العزم نبياء الرسل المذكورن في سورة الانعام وهم ثمانية عشر لقوله  
تعالى بعد ذكرهم (أولئك الذين هدى الله فبهم اقتد) وقال ابن عباس رضي  
الله عنهما وقتادة نوح وابراهيم الخ وهو المشهور كما قدمنا آفا وأخرج البغوي في  
تفسيره وأبو الشيخ ابن حبان عن مسروق قال قالت لي عائشة رضي الله عنها  
قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد  
يا عائشة ان الله لم يرض من أولي العزم الا بالصبر على مكروها والصبر على محبوبها  
فلم يرض الا ان يكلفني ما كلفهم فقال (فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) واني  
والله لا بد لي من طاعته والله لا صبرن كما صبروا واجهدن ولا قوة الا بالله»  
وقد اختلف العلماء في من يلي النبي صلى الله عليه وسلم في الفضيلة منهم والمشهور  
واختاره الحافظ ابن حجر في شرح البخاري انه ابراهيم خليل الرحمن لما ورد ان ابراهيم  
عليه السلام خير البرية خض منه محمد صلى الله عليه وسلم باجماع فيكون أفضل من  
موسى وعيسى ونوح عليهم السلام والثلاثة بعد ابراهيم أفضل من سائر الانبياء  
والمرسلين قال الحافظ ابن حجر ولم أقف على نقل أيهم أفضل والذي ينقدح في  
النفس تفضيل موسى فعيسى فنوح عليهم الصلاة والسلام قال بعض العلماء لعل  
تقديم موسى عليه السلام لانه كلمة الله ثم عيسى عليه السلام لانه كلمة الله وقال  
بعض المحققين الواجب اعتقاده أفضلية الافضل على طبق ما ورد الحكم به  
تفصيلا في التفصيلي واجمالا في الاجمالي ثم ان تعين لنا نص من الشارع على الوجه  
الذي جعله سببا لافضليته قلنا به والا أمسكنا عنه لان التفضيل راجع لاختيار  
الباري سبحانه وتعالى لالمة موجبة وجدت في الفاضل وفقدت من المفضول والله  
تعالى ان يفضل من عبيده من يشاء بما يشاء على من يشاء منهم وان كان كل واحد  
منهم كاملا في نفسه بالغا من ذلك الغاية التي تليق به من غير ان يحمله على ذلك  
وصف يكون فيهم وذلك مما يجب له سبحانه بحق ربوبية وسيادته ولا شك ان الافاضل

لا يجب ان يفضل بما لم يجعله الله سببا لتفضيله وأن المفضل لا يجب ان يجعل مفضولا  
لسبب لم يجعله الله تعالى سببا لمفضولته وأن الله تعالى لا يجب ان يفاضل أحد بين  
احبابه بما لم يجعله سببا للمفاضلة فتعين أن الصواب ما أشير اليه من الوقوف على  
المنقول بالنص القرآني والثابت عن الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه  
تفصيلا واجالا وبالله التوفيق ثم بعد أولي العزم ﴿ ف ﴾ الواجب اعتقاده ان يليهم  
في الافضية سائر ﴿ الرسل ﴾ المكرمين بالرسالة فهم أفضل من الانبياء عليهم السلام  
غير الرسل وبه يعلم ان الرسالة أفضل من النبوة ولو في شخص واحد خلافا للزم  
ابن عبد السلام في قوله أن نبوة النبي أفضل من رسالته لقصرها على الحق تعالى اذ  
هي الايجاه بما يتعلق بالباري جل شأنه من غير ارتباط له بالخلق أما مع تعدد المحل  
فلا خلاف في أفضلية الرسالة على النبوة ضرورة جمع الرسالة لها مع زيادة على أن  
الصحيح المتمد أفضلية الرسالة مطلقا والله تعالى أعلم ﴿ ثم ﴾ الافضل بعد الرسل  
الكرام ﴿ الانبياء ﴾ عليهم أفضل الصلاة والسلام وهم متفاوتون في الفضيلة فبعضهم  
أفضل من بعض كما قال تعالى ﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾ فهذا واجب  
الاعتقاد تفصيلا فيمن علم منهم وعلم حكمه تفصيلا ولو بدليل ظني صحيح واجالا  
فيما علم منهم وعلم حكمه اجالا ولهذا قال ﴿ بالجزم ﴾ السديد والقطع المفيد للحكم  
المذكور من غير شك ولا تردد حسبا تقدم على النهج السديد الا قوم وعلم بما ذكر  
ولا سيما من قوله بالجزم ردرعم من زعم ان الولي قد يبلغ درجة النبي كما يحكى عن الكرامة  
بل زعم بعض الصوفية أن الولاية أفضل من النبوة قالوا لانها تنبي عن القرب  
والكرامة كما هو شأن خواص الملك والمقرين منه والنبوة عن الانباء والتبليغ كما هو  
حال من أرسله الملك الى الرعايا لتبليغ الاحكام قالوا الا ان الولي لا يبلغ درجة  
النبي بخلاف العكس لان نبوة النبي لا تكون بدون الولاية وقد شنع شيخ الاسلام  
ابن تيمية على من يرمي ذلك في محلات من كتبه وقال ان ذلك مخالف لدين الاسلام  
او اليهود والصارى وقال في جواب المسائل الاسكندرية بعد ما ذكر شنيع مقالهم  
وزيف ترهاتهم ولهذا يقولون ان الولاية أعظم من النبوة والنبوة أعظم من الرسالة  
وينشدون

مقام النبوة في برزخ فوق الرسول ودون الولي

وبقولهم ان ولاية النبي أعظم من نبوته ونبرته أعظم من رسالته ثم قديري أحدهم أن ولايته وولاية سائر الاولياء تابعة لولاية خاتم الاولياء وأن جميع الانبياء والرسل من حيث ولايتهم هي ٧ أعظم عندهم من نبوتهم ورسالتهم وإنما يستفيدون العلم بالله الذي هو عندهم القول بوحدة الوجود من مشكاة خاتم الاولياء وشبهتهم في أصل ذلك ان قالوا الولي يأخذ عن الله بغير واسطة والنبي والرسول يأخذ بواسطة ولهذا جعلوا ما لم يلق في نفوسهم ويحملونه من باب الحطابات الالهية والمكاشفات الربانية أعظم من تكليم موسى بن عمران عليه السلام قال وهو في الحقيقة بمحآت شيطانية ووساوس نفسانية (وإن الشياطين ليوحون الى أوليائهم) ولو هدوا لهدوا أن أفضل ما عند الولي ما يأخذه عن الرسول لا ما يأخذه عن قلبه وأن أفضل الاولياء الصديقه وأفضاهم أبو بكر رضي الله عنه وكان هو أفضل من عمر مع أن عمر كان محدثاً كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «قد كان قبلكم في الامم محدثون فإن يكن في امتي أحد فعمر» وفي الترمذي «لولم أبعث فيكم بعث فيكم عمر» وقال «إن الله تعالى ضرب الحق على لسان عمر وقلبه» ومع هذا فالصدق الذي تلقى من مشكاة النبوة معلنا أفضل لان مأخذه معصوم من الخطأ والمحدث ليس معصوما بل يقع له الصواب والخطأ ولهذا يحتاج أن يزنه بميزان النبوة المعصومة وقال أبو مجلز في قوله تعالى (ادعوا ربكم تضرعاً وخفية انه لا يحب المعتدين) قال ان يسأل منازل الانبياء ثم تكلم على زعيمهم مازعموا في خاتم الاولياء وأن هذه كلمة لا حقيقة لانها مزينة وإنما تكلم أبو عبد الله الخسكيم الترمذي بشيء من ذلك غلطاً لم يسبق اليه ولم يتابع عليه ومسمى هذا اللفظ هو آخره ومن بقي يكون وليس ذلك أفضل الاولياء باتفاق المسلمين بل أفضل الاولياء سابقهم وأقربهم الى الرسول صلى الله عليه وسلم وهو أبو بكر ثم عمر رضي الله عنهما كما يأتي اذا لا ولاية يستفيدون من الانبياء كما يأتي وقربهم الى الرسول أفضلهم بخلاف خاتم الرسل فإن الله تعالى أرسله بالرسالة لم يمله على غيره فقياس مسمى أحمد الملقب على الآخر في وجوب كونه أفضل من أفسد القياس وقال شيخ الاسلام روح الله روحه في مكان آخر

في التكبيت على من جعل ختم الاولياء اصيل من الرسل والانبياء وزعم هؤلاء  
 أن الرسل جميعهم ولا نبياء يستفيدون - لم المعرفة بالله تعالى من مشكاة الذي جعلوه  
 خاتم الاولياء وجعلوه اصيل من خاتم الرسل من حجة الحقيقة والملم به وأنه يأخذ  
 عن الاصل من حيث يأخذ الملك الذي يوحى الى خاتم الرسل فزخاتم الرسل انما  
 سيد في الشفاعة فيادته في هذا المقام الخاص لاسي العموم قال هؤلاء وايض هذا انما  
 الا لخاتم الرسل وخاتم الاولياء وما يراه أحد من الانبياء والرسل الا من مشكاة  
 الرسول الخاتم ولا يراه أحد من الاولياء الا من مشكاة الولي الخاتم حتى ان الرسل  
 لا يرونه متى رأوه الا من مشكاة خاتم الاولياء فان الرسالة والنبوة أعني ندوة التشريع  
 ورسالة ينقطعان والولاية لا تنقطع أمد فالمرسلون من كونهم اولياء لا يرون ما ذكرناه  
 يعني من الحقيقة والملم بالله ومعرفة الا من مشكاة خاتم الاولياء فكيف من دونهم  
 من الاولياء وان كان خاتم الاولياء تابعا في الحكم لما جاء به خاتم الرسل من التشريع  
 فذلك لا يتدح في مقامه ولا ياتقض ما ذهب اليه هؤلاء في ما يرمعون قلوبا فاه  
 من وجه يكون أنزل كما انه من وجه يكون أسلاو ذكر شيخ الاسلام عنهم من مثل  
 هذه الزهات أشياء كثيرة ينبو عنها السمع وما قسم عليها ماقشة تامة ولا يعني  
 على أحد من أهل الملة أن أفضل الخلق الرسل فالانبياء فالصحابة فالاولياء وان  
 دخل بعضهم في بعض في الجملة والله تعالى الموفق

## فصل في

﴿ فيما يجب للانبياء عليهم السلام وما يجوز عليهم وما يستجبل في حقهم ﴾  
 قد تقدم في أول الباب شروط من يكرمه الله بالنبوة من المذكورة والحرية  
 والقوة على اعباء ما حملوه ونحو ذلك وذكره ما يجب اعتقاده في حقهم

﴿ وان كل واحد منهم سلم من كل نقص ومن كفر عصم ﴾  
 ﴿ كذلك من افك ومن خياه لوصفهم بالصدق والامانة ﴾  
 ﴿ وان يعرف كل مسلم ﴾ (أن كل واحد منهم) أي من الانبياء الكرام والرسل



المعظام (إمام) وتزده (من كل ما) زائدة لاقامة الوزن ومزيد التأكيدهم على ما منه وزهوا عنه (نقص) يؤدني الى زالة الحشمة واستقاط المروءة وألقت بفانها الا زرا والحشة كسرة لكمة وتطفيف بحجة لقيام الاجماع على عصمتهم من كل ما يؤدني الى الازراء والدناءة لان الله تعالى يقول (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) (قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) ومن المعلوم عموم ذلك وليس في شيء من فعل ما يزري ما يوجب حب الله ولا حسن اناسي والاقتداء في ذلك فوجب تعزيزهم عنه وعن كل عيب وسلاطنتهم من كل ما يوجب الريب (و) ان كل واحد منهم (من كفر) بجميع أنواعه (عصم) قبل النبوة وبعدها والعصمة المنعة والعاصم المانع الحامي ولا شتم الامتناع بل شيء اخذ من منه ومنه شعر أبي طالب « نال اليتامى عصمة للارامل » أي يمنعهم من الضياع والحاجة قال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه الداس متفقون على ان الانبياء معصومون فيما يبلغونه عن الله تعالى فلا يستقر في ذلك خطأ بانفاق المسلمين وان كان هل يصدر منهم ما يستدركه الله تعالى فينسخ ما ياتي الشيطان ويحكم الله آياته هذا فيه قولان قال واما ثور عن السلف يوافق القول بذلك قال واما العصمة في غير ما يتعلق بتبليغ الرسالة فللاس في نزع هل هو ثابت بالعقل أو بالسمع ومتنازعون في العصمة من الكبار والصغار أو من بعضها أو هل العصمة انما هو في الاقرار عليها لاني فلما قيل لا يجب القول في العصمة الا بالتبليغ فقط قل وهل يجب العصمة من الكفر والذنوب قبل البعثة أم لا قال والذي عليه الجمهور الموافق للاثار اثبات العصمة من الاقرار على الذنوب مطلقا قال ووقوع الذنب اذا لم يقرب عليه لم يحصل منه تنفير ولا نقص فان التوبة النصوح يرفع بها صاحبها أكثر مما كان أولا وكذلك التأسي بهم انما هو فيما أقروا عليه بدليل التسخين ونحوه انتهى وقال ابن حمدان في نهاية المستدئين وانهم معصومون فيما يؤدون عن الله تعالى وليس ٧ معصومين في غير ذلك من الخطأ والنسيان والسهو والصغار في الاشهر لكن لا يقرون على ذلك وقال ابن عقيل في الارشاد انهم عليهم الصلاة والسلام لم يعتصموا في الافعال بل في نفس الاداء قال ولا يجوز عليهم الكذب في الاقوال

(كذلك) كل واحد من الانبياء والمرسلين قد عصم (من افك) أي من  
كذب قال في النهاية الافك في الاصل الكذب قال في القاموس افك كضرب ودأ  
افكا بالكر والفتح افوكا كاذب كافك فهو افك وافبك وافوك وفي حديث  
عرض نفسه صلى الله عليه وسلم على قبائل العرب لقد افك قوم كذبوك وظاهرو  
عليك أي صرفوا عن الحق ومنعوا منه يقال افكه يافكه افكا اذا صرفه عن الشيء  
والحاصل ان انبياء الله ورسله عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكذب (و)  
معصومون (من خيانة) ولو قال (ا) وجوب (وصفهم) عليهم الصلاة والسلام  
(بالصدق) الذي هو ضد الكذب (و) وجوب وصفهم (بالامانة) التي هي  
ضد الخيانة والفساد لا يجتمعان فالصدق واجب في حقهم عقلا وشرعا وهو ما يقا  
أخبارهم للواقع إيجابا وسلبا اذ لو حاز عليهم الكذب الذي هو عدم مطابقة الواقع  
لحار الكذب في خبره تعالى لتصدقه اياهم بالمعجزة المنزلة منزلة قوله تعالى صدق عبدي  
في كل ما يبلغني وتصديق الكاذب من العالم بكذبه محض الكذب والكذب  
على الله تعالى محال فلزومه كذلك وقد أجمعت الامة على ان ما كان طريقه  
الابلاغ فلا نبيا والرسول معصومون فيه من الاخبار عن شيء منه بخلاف الواقع  
لا قصدا ولا عمدا ولا سهوا ولا سلا على تفصيل في بعض ذلك يعلم مما مر وقد  
شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله سره يجب على الخلق الاقرار بما جاء به النبي  
صلى الله عليه وسلم فما جاء به القرآن العزيز أو السنة المأثورة وجب على الخلق الاقرار  
به جملة وتفصيلا عند العلم بالتفصيل فلا يكون الرجل مؤنحا حتى يقر بما جاء به النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو تحقيق شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فمن  
شهد انه رسول الله شهدانه صادق فيما يخبر به عن الله تعالى فان هذه حقيقة الشهادة  
بالرسالة اذ الكاذب ليس برسول فيما يكذبه وقد قال تعالى (ولو تقول علينا بعض  
الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين) وهو عرق في القلب اذا انقطع  
مات صاحبه وبالجملة فهذا معلوم بالاضطرار من دين الاسلام لا يحتاج الى تقريره  
وفي قصة هرقل مع أبي سفيان كفي الصحيح عند سواد هرقل عظيم الروم أبا سفيان  
عن أوصاف النبي صلى الله عليه وسلم قال هل كنتم تنهون بالكذب أي على الناس

قال لا وإن كان يدعى نينا بالأمين فقال لقد علمت أنه لم يكن يدعي الكذب على الناس  
ثم ليكذب على الله تعالى فيشمر هذا أن عقار الامم مطبقون على استحالة كذب الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام

وقوله والامانة أي يجب لهم الامانة وهي ضد الخيانة وقوله تعالى (انا عرضنا  
الامانة) أي الفرائض المفروضة والنية التي بعقدتها فيما يظهره باللسان من  
الايان ويؤديه من جميع الفرائض في الظاهر لان الله تعالى اثبته عليهم ولم يظهرها  
لأحد من خلقه فيما أضمر من التوحيد مثل ما أظهر فقد أدى الامانة كما في القاء وس  
وقل في النهاية الامانة تقع على الطاعة والعبادة والودعة والثقة والامان والمراد  
بها في حق رسل الله تعالى وانبيائه عليهم الصلاة والسلام اتصافهم بحفظ ظواهرهم  
وبواطنهم من التلبس بمنهي عنه ولونهي كرهة عند بعض العلماء أي كونهم  
لا يتصوران يكونوا الا كذلك اذ لو جاز عليهم ان يخونوا الله تعالى بفعل محرم أو  
مكروه على قول لجاز ان يكون ذلك المسمى عنه من حيث أنه منهي عنه ما ورأيه  
لان الله تعالى أمرنا بتابعهم في أقوالهم وأفعالهم من غير تفصيل وهو تعالى لا يأمر  
بمحرم ولا مكروه فقد قال تعالى (ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) والمراد  
بالم تأتم قريئة على الخصوصية كسكاح ازيد من أربع فتختص بهم دون أممهم وفي  
الآية الكريمة (بأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت  
رسالتك والله يعصمك من الناس) قال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الشريعة ومعلوم  
أنه صلى الله عليه وسلم قد بلغ الرسالة كما أمر ولم يكتم منها شيئا فان كان ما أنزله  
الله تعالى اليه يناقض بموجب الرسالة كما أن الكذب يناقض بموجب الرسالة قال  
ومن المعلوم في دين المسلمين أنه معصوم من الكتمان لشيء من الرسالة كما أنه معصوم  
من الكذب فيها والأمة تشهد له بأنه بلغ الرسالة كما أمر الله تعالى وبين ما أنزل  
اليه من ربه وقد وجب على كل مسلم تصديقه في كل ما أخبر به

(تمة) ذكر أبو الفضل القاضي عياض رحمه الله تعالى في كتابه الشفا أنه يجب على  
المتكلم فيما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز على طريق المذكرة والمعلم ان يلتزم  
في كلامه عند ذكره عليه الصلاة والسلام وذكر تلك الاحوال الواجب توقيره ومطاعه

وبراقب حال بيانه ولا يهمله وتظهر عليه علامات الادب عند ذكره فاذا ذكره فاناسا عليه السلام من الشدائد ظهر عليه الاشفاق والارتماض والتمبظ على عدوه ومودة الندا لاني صلى الله عليه وسلم لو قدر عليه الصرة له لو أمكنته وإذا أخذ في أبواب العلم وتكلم على مجاري أعماله وأقواله عليه السلام تحرى أحسن اللفظ وأدب العبار ما أمكن واجتنب بشع ذلك وهجر من تلك العبارة ما يفتح كامطة الماهل والكذب والمصبة فإذا تكلم في الاقول قال هل يجوز الخاف في القول والاخبار بخلاف ما وقع سهوا أو غلطا ونحوه من العبارة وتجنب لفظ الكذب جملة واحدة وإذا تكلم على العلم قال هل يجوز ان لا يعلم الاماعلم وهل يمكن ان لا يكون عدو علم من بعض الاشياء حتى يوحى اليه ولا يقول يجمل لقبح لفظه وشاعته وإذا تكلم في الافعال قال هل يجوز منه المخالفة في مضى الاوامر والواهي وموافقة بعض الخلق فهو أدب وأولى من قوله هل يجوز ان يعصي أو ان يذنب أو ان يفعل كذا وكذا من أنواع المماضي فهذا من حق توقيره عليه الصلاة والسلام وما يجب له من توقيره واعظام قدره وأما ما يورده على جهة التي وانتزيعه عنه فلا حرج في شرح العبارة وتعمير بعضها كقوله لا يجوز علي عليه السلام الكذب جملة ولا إيان الكبار بوجها ولا الجور في الحكم على حال ولكن مع هذا يجب ظهور توقيره وتعظيمه عند ذكره مجردا فكيف عند ذكر مثل هذا وقد كن الساف يظهر عليهم حالات شديدة عدم مجرد ذكره صلى الله عليه وسلم انتهى ملخصا ومثله في ذلك جميع الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وقد فهم مما تقدم الواجب في حقهم والمنحيل عليهم مما تضمنوا منه صلوات الله وسلامه عليهم وأشار إلى الجائز في حقهم بقوله

وجائز في حق كل الرسل النوم والتكاح من الاكل

(وجائز) عقلوا شرعا (في حق كل) الانبياء و (الرسل) عليهم الصلاة والسلام وهذا القسم وان فهم من ذكر ما يجب لهم وما يستحيل عليهم قلت ما لم يكن واجب اثبوت لهم ولا واجب النفي عنهم فوجوده وعدمه جائز في حقهم لكن به بما ذكره لا يوضح قسم الجائز عليهم صلوات الله وسلامه عليهم (النوم)

وهو رحمة من الله تعالى على عباده لتسريح أبدانهم عند تبعهم وهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع لمعرفة الاشياء لكن نبينا صلى الله عليه وسلم كان تنام عينه ولا ينام قلبه بل قلبه صلى الله عليه وسلم كان أبدا مستيقظا متبينا لادراك ما يلقي اليه من ربه ومثل النوم مما هو جائز في حق الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين الجلوس والمشي والبكاء والضحك وكل ما هو من الخواص البشرية المباحة على ما هو الحق من جواز وقوع المباح منهم ﴿ والنكاح ﴾ والتسري وجاع النساء فيجوز عليهم وطء النساء بالملك بشرط كونهن مسلمات أو مطلقا على المعتمد ونحو ذلك ﴿ مثل الاكل ﴾ والشرب للحلال وكذا يجوز عليهم كل عرض بشري ليس بمحرم ولا مكروه ولا مباح مزر ولا مزمن ولا بما تعافه النفس ولا مما يؤدي الى الثغرة حتى انه لا يجوز عليهم الاحتلام والحاصل انهم عليهم الصلاة والسلام من البشر وارسلوا الى البشر فظواهرهم خالصة للبشر يجوز عليها من الآفات والتغيرات والالام والاسقام وتجبرع كاس الخمر ما يجوز على البشر مما لا تنقبض فيه فان نبينا صلى الله عليه وسلم كان يمرض ويتألم ويتشكى وكان يصيبه الحر والقر والجوع والعطش والغضب والضجر والنصب والتعب ونحو ذلك مما لا نقص عليه فيه ولا يوجب الانصاف به نوع نفرة عند كل نبيه والله تعالى أعلم

## فصل في ذكر الصحابة الكرام

﴿ في ذكر الصحابة الكرام رضي الله عنهم ﴾

اعلم انه لما كان أفضل خلق الله تعالى نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم ثم بقية أولي العزم ثم الرسل ثم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثم بعد الانبياء أفضل البشر الصحابة رضي الله عنهم ويأتي ذكر الخلاف في التفاضل بينهم وبين الملائكة أعقب ذكر الانبياء بالصحابة حسب اصطلاح أصحابنا ومن وافقهم وبدأ بأفضلهم الامام علي التحقيق وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصديق الصديق الأعظم أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال

(٢) حَقِيْدَةُ السَّفَارِينِي - (٣٨)

ووليس في الأمة بالتحقيق في الفضل والمعرف كالصديق .

(وليس في الأمة) أي أمة الاسلام وهم أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم آل فيها للعهد الذهني وتقدم أنها أفضل الأمم فيكون الصديق أفضل البشر بعد سائر الانبياء (بالتحقيق) اثبات المصوص والتدقيق اليات المخصوص (في الفضل) بجميع أنواع الفضائل (و) بذل (المعرف) من مكارم الاخلاق ومخامن الشيم (كا) بي بكر وكان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة كما قاله ابن عبد البر فسماه النبي صلى الله عليه وسلم عبدا لله ولقبه بأ (الصديق) قال ابن قتيبة ولقبه النبي صلى الله عليه وسلم عبدا لله وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يحلف بالله ان الله تعالى أنزل اسم أبي بكر رضي الله عنه من السماء الصديق فهو أبو بكر الصديق عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب يجتمع نسبه مع نسب النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب وأم الصديق أم الخير سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب بنت عم أبيه مات هي وأبوه أبو قحافة عثمان بن عامر بن عمرو مسلمين رضوان الله عليهم فان الصديق رضي الله عنه جاء بأبيه يوم الفتح الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم ونوفي بمد موت أبي بكر رضي الله عنهما في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو أول الناس إيمانا بالنبي صلى الله عليه وسلم على قول جمع من أهل العلم وفي سنن الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال أبو بكر رضي الله عنه ألت أول من أسلم ألت صاحب كذا ألت صاحب كذا الحديث وقبل بل أول من آمن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ونقل الحاكم اتفاق المؤرخين عليه واستنكر هذا منه وقيل زيد بن حارثة وقيل خديجة وادعى الثعلبي الاجماع فيه وأن الخلاف إنما هو في من بعدها وصوبه كثير واستظهره البرماوي وغيره وقيل أولهم بلال بن حمامة وقيل خباب بن الارت حكاهما المسمودي وقيل خالد بن سعيد بن العاصي ونقل الماوردي في أعلام النبوة عن ابن قتيبة أن أول من آمن به أبو بكر بن أسعد الجهري ونقل ابن سبع في الحصاص عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أنه قال كنت أولهم اسلا ما ويرى عن أبي خيفة الامام

رضي الله عنه أنه قال الاورع ان يقال أول من أسلم من الرجال الاحرار أبو بكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة ومن الموالى زيد ومن العبيد بلال وهذا من أحسن ما قيل لجمعه الاقوال . وأسلم على يد الصدّيق عثمان بن عفان والزبير وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص قال الحافظ ابن الجوزي في منتخب المنتخب وهو أول من جمع القرآن وقا نحرجا من الشبهات وأول من سعى القرآن مصحفاً وأول من سعى خليفة وأخرج الامام أحمد عن ابن أبي مليكة قال قيل لابي بكر يا خليفة الله فقال أنا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا راض به وأول من ولي الخلافة وأبوه حي وأول خليفة مات وأبوه حي وأول من اتخذت المال ومناقبه رضي الله عنه لا نحصى ومزاياه وماثره لا نستقصى وهو أفضل الصحابة وخيرهم باجماع أهل السنة فقد أجمع أهل السنة والجماعة على ان أفضل الصحابة والناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ثم سائر العشرة ثم باقي الصحابة هكذا اجماع أهل الحق فأبو بكر الصدّيق أفضل هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم لا ينازع في ذلك الا زائغ وقد أخرج الامام أحمد وغيره عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر وعمر قال الحافظ الذهبي هذا متواتر عن علي رضي الله عنه فلعن الله الرافضة ما أجهلهم وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في الفتاوى المصرية قد نقل عن علي رضي الله عنه من نحو ثمانين وجهاً خير هذه الامة بعد نبيها أبو بكر وعمر رضي الله عنها وذكر نحو ذلك لابن الحنفية كما في البخاري والرافضة تكذبه فهم مع علي كالنصارى مع المسيح واليهود مع موسى عليها السلام وأخرج الحاكم عن النزال بن مسرة قال قلنا لملي بن أبي طالب رضي الله عنه يا أمير المؤمنين أخبرنا عن أبي بكر فقال ذلك امرؤ سمّاه الله الصدّيق على لسان جبريل وعلى لسان محمد كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي له لدينا فرضيانه لدينا استاده جيد وأخرج الدارقطني والحاكم عن أبي دحي قال لأحصى كم سمعت علياً يقول على المنبر إن الله سمى أبا بكر على لسان نبيه صدّيقاً وأخرجه الطبراني بسند صحيح عن حكيم بن سعد قال سمعت علياً يحلف بالله لا نزل الله اسم أبي بكر من السماء

الصديق وقال علي رضي الله عنه في قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون) هو أبو بكر فاخرج البزار وابن عساكر أن عليا رضي الله عنه قال في تفسيرها إن الذي جاء بالحق هو محمد والذي صدق به هو أبو بكر قال ابن عساكر هكذا الرواية بالحق ولما قرأه لم يلبس انتهى وقيل أنه اتما سي صديقا لأنه أول من صدق بناء على أنه أول من آمن ولهذا قال أبو محمد الثقي فيه

وسميت صديقا وكل مهاجر سواك يسمى باسمه غير منك

سبقت إلى الإسلام والله شاهد وكنت جليسا في العريش المشهر

وأول ما اشتهر أبو بكر بهذا الاسم صحيحة ليلة الاسراء فقد أخرج الحاكم في المستدرک عن أم المؤمنين عائشة الصديقة رضي الله عنهما قالت جاء المشركون إلى أبي بكر فقالوا هل لك إلى صاحبك يزعم أنه أسري به الليلة إلى بيت المقدس قال أو قال ذلك قالوا نعم وقال لقد صدق أبي لاصدقه ما بعد من ذلك بخبر السماء غدوة وروحة ولذلك سمي أبو بكر الصديق اسناده جيد وقد ورد ذلك من حديث أنس بن مالك وأبي هريرة عند ابن عساكر ومن حديث أم هانئ أخرجه الطبراني وأخرج سعيد بن منصور في سننه ثنا أبو معشر عن ابن وهب مول أبي هريرة قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسري به فكان بني طوى قال يا جبريل إن قومي لا يصدقوني قال يصدقك أبو بكر وهو الصديق وأخرجه الطبراني في الأوسط موصولا عن ابن وهب عن أبي هريرة رضي الله عنه وقد أخرج عبد الله بن الإمام أحمد في زوائد الزهد والطبراني في الكبير عن الشعبي قال سألت ابن عباس رضي الله عنهما أي الناس كان أول إسلاما قال أبو بكر الصديق ألم تسمع قول حسان

إذا نذرت شحوا من أخي ثقة فاذكر أخاك أبا بكر بما فعلا

خير البرية ألقاها وأعطها بعد النبي وأوفها بما جلا

والثاني التالي المحمود مشهده وأول الناس منهم صدق الرسل

وأخرج أبو نعيم عن فرات بن السائب قال سألت ميمون بن مهران قلت علي أفضل أم أبو بكر وعمر قال فارتعد حتى سقطت عصاه من يده ثم قال



ما كنت أظن أني أبقى الى زمان يعدل بهما لله درهما كانا رأس الاسلام قلت  
 فأبو بكر كان أول اسلاما أم علي قال والله لقد آمن أبو بكر بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم زمن بحيرا الراهب حين أمر به واختلف فيما بينه وبين خديجة حتى نكحها  
 اياه وذلك كله قبل أن يولد علي . واخرج ابن اسحق عن ميسرة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان اذا برز سمع من يناديه يا محمد فاذا سمع الصوت انطلق  
 هاربا فأسر ذلك الى أبي بكر وكان صديقا له في الجاهلية وفي صحيح البخاري عن أبي  
 الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « هل أنتم تاركون لي  
 صاحبي اني قلت يا أيها الناس اني رسول الله اليكم جميعا فقلتم كذبت وقال أبو  
 بكر صدقت »

قال الحافظ الذهبي وغيره من حفاظ الاسلام وانتمهم صحب أبو بكر  
 رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم من حين أسلم الى ان توفي لم يفارقه  
 سفرا ولا حضرا الا قبا اذله صلى الله عليه وسلم في الخروج فيه من حج أو غزو  
 وشهد معه المشاهد كلها وهاجر معه وترك عياله وأولاده رغبة في رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وهو رفيقه في الفار قال تعالى ( ثاني اثنين اذ هما في الفار اذ يقول  
 لصاحبه لا تحزن ان الله معنا ) وانفق ماله على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
 أجود الصحابة قال تعالى ( وسبجنها الاتق الذي يؤتي ماله ) الى آخر السورة قال  
 الحافظ ابن الجوزي اجمعوا انها نزلت في حق أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
 وأخرج الامام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم « ما نفعتي مال قط ما نفعتني مال أبي بكر الصديق » فبكى أبو بكر وقال  
 هل أنا ومالي الا لك يا رسول الله وأخرج أبو يعلى من حديث عائشة رضي الله  
 عنها مرفوعا مثله قال الحافظ ابن كثير رويناه أيضا من حديث علي وابن عباس  
 وأنس وجابر بن عبد الله وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم وأخرجهم الخطيب  
 عن سعيد بن المسيب مرسلًا وزاد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي  
 في مال أبي بكر كما يقضي في مال نفسه وقد أخرج ابن عساكر من طرق عن  
 عائشة وعروة بن الزبير ان أبا بكر رضي الله عنه أسلم يوم أسلم وله أربعون

ألف دينار فاعطاها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي صحيح البخاري عن محمد بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما قال قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر قلت ثم من قال عمر وخشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت قال ما أنا إلا رجل من المسلمين وفي الصحيحين عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي الناس أحب إليك قال عائشة قلت من الرجال قال أبوها قلت ثم قال عمر بن الخطاب وقد ورد هذا الحديث بدون عمر من رواية أنس وابن عباس رضي الله عنهم وأخرج ابن سعد عن الزهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت هل قلت في أبي بكر شيئا قال نعم قال قل وأنا أسمع فقال

وثاني اثنين في الغار الميف وقد طاف العدو به اذ صعد الجبل  
وكان حب رسول الله قد علموا من البرية لم يعدل به رجلا  
فصحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجره ثم قال صدقت يا أحسان  
هر كما قلت وقد أجمع المسلمون أن المراد بقوله تعالى (ثاني اثنين) هما في الغار  
اذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا) أن صاحب المذكور هو أبو بكر وفي سنن  
أبي داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم «أما اليك يا أبا بكر أول من يدخل الجنة من أمتي» وفي الصحيحين من حديث  
أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لو كنت متخذا خليلا  
غير ربي لا اتخذت أبا بكر ولكن أخوة الاسلام» وقد ورد هذا الحديث من رواية  
ابن عباس وابن الزبير وابن مسعود وجندب بن عبد الله والبراء بن عازب وكم  
بن مالك وجابر بن عبد الله وأنس وأبي واقد الليثي وأبي العلاء وعائشة وابن عمر  
رضي الله عنهم فهو من الأحاديث المتواترة وأخرج الترمذي وحسنه عن ابن عمر  
رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر «أنت صاحبي على  
الحوض وصاحبي في الغار» وأخرج عبد الله بن الإمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما  
قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم «أبو بكر صاحبي ومونس في الغار» وأخرج  
ابن مسعود عن طريق مجمع بن يعقوب الأسدي عن أبيه قال كانت حلقة رسول

الله صلى الله عليه وسلم تشبك حتى تصير كالسوار وأن مجلس أبي بكر منها لفارغ ما يطعم فيه أحد من الناس فإذا جاء أبو بكر جلس ذلك المجلس وأقبل عليه النبي صلى الله عليه وسلم بوجهه وأتى إليه حديثه وسمع الناس وأخرج ابن عساکر عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «حب أبي بكر وشكره واجب على أمتي» وخرج مثله من حديث سهل بن سعد وأخرج عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً «الناس كلهم يحاسبون إلا أبا بكر» والاحاديث في فضائله كثيرة شهيرة يسر استقصاؤها وقد أشبهنا بقطرة من بحر لبي وبذرة من رمل عالج وقد أفردت مناقبه بالتصنيف فدع المخادع والمعالج وبالله التوفيق

قال الامام الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي وهو من خريته كان أبو بكر رضي الله عنه أبيض نحيفاً خفيف الارضين احتمل لا يستسك ازاره يسترخي عن حقويه معروف الوجه غائر العينين تأتي الجبهة عاري الا شامع وله من الولد عبد الله وأسما وأمهما قتيلة وعبد الرحمن وعائشة وأمهما أم رومان ومحمد وأمه أسماء بنت عيسى وأم كاثوم وأمه حبيبة بنت خارجة وهي التي قال في حقها لعائشة انما هو اخواك واختاك وتوفي الصديق رضي الله عنه وهو ابن ثلاث وستين سنة وكانت خلافته سنتين وأربعة أشهر الا عشر ليال وقيل وثلاثة أشهر وتسع ليال وغسلته زوجته أسماء بنت عيسى بوصية منه رضي الله عنها وصلى عليه عمر بن الخطاب وروى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث واثني وأربعين حديثاً منها في الصحيحين ثمانية عشر حديثاً المتفق عليه منها ستة وانفرد البخاري بأحد عشر ومسلم بحديث وسبب قلة روايته رضي الله عنه أنه تقدمت وفاته قبل انتشار الأحاديث واعتناء التابعين بسماها وقد ذكر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في قصة بيعة الصديق أنه لم يترك شيئاً أنزل في الانصار الا ذكره ولا شيئاً ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأنهم الا ذكره وهذا يدل على كثرة محفوظه من السنة وسعة علمه بالقرآن وقد روى عنه من الصحابة عمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان ويزيد بن ثابت والبراء بن عازب وأبو هريرة وابن عمرو بن الزبير وعبد الله بن عمرو بن العاص وابن عباس وأنس وأبو سعيد الخدري وعتبة بن عامر الجهمي

وعمران بن حصين وأبو مرزة الاسلمي وجابر بن عبد الله وبلال وعائشة وأما رضي الله عنهم ومن التابعين خلائق ودفن رضي الله عنه في المحبرة الشريفة الى جانبه النبي صلى الله عليه وسلم وكان رضي الله عنه قد اغتسل في يوم بارد فغم خمسة عشر يوما ومات وقيل بسبب موته غير ذلك

وبعد الفاروق من غير اقتران وبعدة عثمان فترك المراء

(وبعد) أي بعد أبي بكر الصديق الاعظم أي يليه في الفضيلة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (الفاروق) سماه بهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أسلم لأن الله فرق به بين الحق والباطل فهو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بكسر الراء وبالياء التحية فهاء مهلة بن عبد الله بن قرط يضم العاف وسكون الراء فطاء مهلة ابن رزاح بفتح الراء والواو ياء مهلة بعد الألف بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي المديني وأمه حنمة بنت الحاء المهله ففوت ساكنة فناء مشاة فوئية مفتوحة فميم فناء تأييث بنت هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وقال ابن الأثير بنت هاشم قال وقال ويسرف هاشم بندي الرعيين قال وقال الأمير ابن مالكولا ومن قال بنت هشام فقد أخطأ كذا قال وقد قال ابن الجوزي في منتخب المنتخب انها بنت هشام وهي أخت أبي جهل عمرو بن هشام فابو جهل خال عمر رضي الله عنه كنيته أبو حفص كناه بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر لما نهى عن قتل رجال بني هاشم فاتهم انما خرجوا مكرهين فقال أبو حذيفة والله لئن لقيت العباس لأجلنه السيف فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال ديا أبا حفص يصرب وجه عم النبي صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال والله انه لا أول يوم كنان في رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبي حفص رواء ابن الجوزي وغيره والحفص في اللغة ولد الاسد وسبب تلقيه بالفاروق ما رواه الحافظ ابن الجوزي في سيرة المعمرين عن ابن عباس رضي الله عنهم قال سألت عمر رضي الله عنه لأي شيء سميت بالفاروق فذكر حديث اسلامه وأخرج أبو نعيم في الدلائل وابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سألت عمر لأي شيء سميت

الفاروق قال أسلم حمزة قبلي بثلاثة أيام وسبب اسلام حمزة ان أبا جهل أسرع الى النبي صلى الله عليه وسلم يسبه ويؤذيه فاخبر حمزة بذلك فأخذ قوسه ووجد المسجد الى حلقة قريش التي فيها أبو جهل فاتكى على قوسه مقابل أبي جهل فنظر اليه فعرف أبو جهل الشرف في وجهه فقال مالك يا أبا عمارة فرغ القوس وضربه به فشجه فسال الدماء فأصلحت ذلك قريش مخافة الشروع وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف في دار الارقم المخزومي فانطلق حمزة فأسلم قال عمر رضي الله عنه وخرجت بعده بثلاثة أيام فاذا فلان المخزومي قتلت أرغبت أنت عن دين آبائك واتبعت دين محمد قال ان فعلت فقد فعله من هو أعظم عليك حقاً قلت ومن؟ قال أختك وختك فانطلقت فوجدت هينمة فدخلت قتلت ماذا فزال الكلام بيننا حتى أخذت برأس أختي فضربتة وأدميته فقامت الي أختي فأخذت برأسي وقالت قد كان ذلك على رغم أنفك وقد أدميت رأسها فاستحييت حين رأيت الدماء فجلست وقلت أروني هذا الكتاب فقالت (لا يمسه الا المطهرون) فقممت واغتسلت فاخرجوا لي صحيفة فاذا فيها (بسم الله الرحمن الرحيم) قلت اسماء طيبة طاهرة وفيها (طه) ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي - الى قوله تعالى - له الاسماء الحسنى) فعمظت في صدري وقلت من هذا نفرت قريش فاسلمت وفي حديث أنس بن مالك رضي الله عنه عند أبي يعلى والحاكم والبيهقي قال خرج عمر متقلدا سيفه فلقبه رجل من بني زهرة فقال الى أين تعمد يا عمر فقال أريد ان أقتل محمداً قال وكيف تأمن في بني هاشم وبني زهرة وقد قتلت محمداً قال ما أراك الا وقد صبوت قال أفلا أدلك على العجب ان ختتك واختك قد صبوا وتركوا دينك فشى عمر فأتاهما وعندهما خباب فلما سمع يحس عمر نوازي في البيت فدخل عمر فقال ما هذه الهينمة وكانوا يقرءون طه قالوا ماعدا حديثاً تحدثناه بيننا قال فلعلكما قد صبوتهما فقال له ختنه يا عمر ان كان الحق في غير دينك فوثب عليه عمر فوطأه وطأ شديداً فجاءت أخته لتدفعه عن زوجها فنفحها نفحة بيده فدمي وجهها فقالت وهي غضبي وكان الحق في غير دينك اني أشهد ان لا إله الا الله وان محمداً عبده ورسوله فقال عمر اعطوني الكتاب الذي هو عندكم فاقرأه وكان يقرأ الكتاب فقالت أخته انك رجس

وانه لا يسه الا المطهرون نغم واغتسل أو توماً ققام وتوماً ثم أخذ الكتاب قرأ  
(وله) حتى انتهى الى (اتي) أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري)  
فقال عمر دلوني على محمد لما سمع خباب قول عمر خرج وقال أبشر يا عمر فاني  
أرجو ان تكون دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الخميس فيهم أعز  
الاسلام بعد من الخطاب أو بمرور من هشام وكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في الدار التي في أصل الصفا فانطلق عمر حتى أتى الدار وعلى بابها حمزة  
وملحة وناس فقال حمزة هذا امر ان يرد الله به خيراً يسلم وان يكن غير ذلك  
يكن قتله عليها هيناً قال والنبي صلى الله عليه وسلم يوحى اليه فخرج حتى أتى عمر  
فأخذ بمجامع ثوبه وحماثل السيف فقال اما انت بمنته يا عمر حتى ينزل الله بك من  
الحزبي والتمثال ما ارل ما لوليد بن المبرة فقال عمر اشهد ان لا اله الا الله وانك عبد  
الله ورسوله وفي حديث البرار والطبراني وأبي نعيم والبيهقي في الدلائل عن أسلم  
نحوه وفيه فكبر المسلمون تكبيرة سمعت بفجاج مكة فجثت خالي أبا جبل بن  
هشام وكان شربنا ففرغت عليه الباب فقال من هذا قلت ابن الخطاب وقد صبوت  
قال لا تفعل ثم دخل وأجاف الباب دوني وفي حديث ابن عباس عند أبي نعيم  
في الدلائل وابن عساكر فقلت يا رسول الله أسألك على الحق قال بلى قلت فقيم  
الاختفاء فخرجنا صفيين أنا في أحدهما وحمزة في الآخر حتى دخلنا المسجد فنظرت  
قرش الى والي حمزة فأصابهم كآبة شديدة فسماني رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الفاروق يومئذ وفرق بين الحق والباطل وأخرج ابن سعد عن ذكوان قال قلت  
لعائشة رضي الله عنها من سمى عمر الفاروق قالت النبي صلى الله عليه وسلم وأخرج  
ابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما أسلم عمر نزل جبريل فقال يا محمد  
لقد استشر أهل السماء باسلام عمر وأخرج البزار والحاكم وصححه عن ابن عباس  
رضي الله عنهما قال لما أسلم عمر قال المشركون قد انتصف القوم اليوم منا وأنزل  
الله تعالى (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) وأخرج البخاري وغيره  
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر وأخرج ابن سعد عنه  
أيضاً قال كان اسلام عمر فتحاً وكانت هجرته نصراً وكانت امامته رحمة ولقد

رأيتنا وما نستطيع ان نصل الى البيت حتى أسلم عمر قائلهم حتى تركوا سبيلنا وقال حذيفة لما أسلم عمر كان الاسلام كالرجل المقبل لا يزداد الا قوة ولما قتل كل الاسلام كالرجل المدبر لا يزداد الا بعداً وكان اسلام أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في السنة السادسة من البعثة وعمره يومئذ سبع وعشرون سنة وكان اسلامه بعد تسعة وثلاثين رجلاً أو أربعين أو خمسة وأربعين واحدى عشرة امرأة ففرح المسلمون باسلامه وظهر الاسلام بمكة عقب اسلامه

وقد وردت الاحاديث الكثيرة والاعخبار الشهيرة بفضائله في الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقلبك الشيطان سالكا فجاً الا سلك فجاً غير فجك» وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لقد كان في من كان قبلكم من الامم محدثون فان يكن في أمتي أحد فانه عمر» أي ملهمون وأخرجه مسلم أيضاً من حديث عائشة رضي الله عنها ولفظه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «قد كان يكون في الامم محدثون فان يكن في أمتي أحد فعمر بن الخطاب» ورواه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قال ابن عينة محدثون أي مفهمون وقال ابن وهب تفسير محدثون ملهمون وأخرج الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه» قال ابن عمر وما نزل بالناس أمر قط فقالوا وقال انزل القرآن على نحو ما قال عمر وأخرج الترمذي أيضاً عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو كان بعدي نبي لكان عمر» وأخرج من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اني لا أنظر الى شياطين الجن والانس فرأوا من عمر» وفي الصحيحين والتسائي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يئنا أنا نائم رأيت النامر يعرضون عليهم قصص فمنها ما يبلغ السدي ومنها ما يبلغ دون ذلك وعرض على عمر بن الخطاب وعليه قبض يجره - قالوا فما أولته يا رسول الله - قال الدين» وفي الصحيحين وغيرها من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم «يتأما تأثم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب نفسي  
فقلت لمن هذا قالوا لعمر فذكرت غيرته فقلت مدبراً فبكي عمر رضي الله عنه  
وقال عليك أغار يا رسول الله وفي الترمذي عن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال «دخلت الجنة فإذا أما بقصر من ذهب فقلت لمن هذا قالوا  
لشاب من قریش فقلت آبي أما هو قالوا عمر بن الخطاب » وقد قال أبو بكر  
الصديق رضي الله عنه ما على وجه الأرض أحد أحب إلي من عمر أخرجه ابن  
عساكر وقيل لا بي بكر ماذا تقول لربك وقد وليت عمر قال أقول له وليت عليهم  
خيرهم أخرجه ابن سعد وقال علي رضي الله عنه إذا ذكر الصالحون فخي هلا  
بهم ما كما تمدان السكينة لا تنزل إلا على لسان عمر أخرجه الطبراني في الأوسط  
وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن علم عمر وضع سيفه كفة ووضع علم أحياء  
الأرض في كفة لرحح علم عمر ولقد كانوا يرون أنه ذهب بسمة أعشار العلم  
أخرجه الطبراني في الكبير والحاكم وقال حذيفة رضي الله عنه والله ما أعرف رجلاً  
لا تأخذه في الله لومة لأثم إلا عمر وعلى كل حال فأمر المؤمنين عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه بعد الصديق الأعظم أفضل هذه الأمة (من غير اقتران) أي من  
غير كذب يقال فري يفرى قريباً وافترى يفترى افتراء أي كذب فهو افتعال منه  
وفي الآية الكرمة (ولا يأتين يهتان يفتريه) وفي الحديث «من أفرى الفري أن يري  
الرجل عنده ما لم يريا» فالفري جمع فرية وهي الكذبة وافترى أقبل منه للتعجيل وتقديم  
الكلام على ذلك في الكلام على الحوض عند قوله «عنه يذاذ المفتري كما ورده» ولما كان  
الحكم بأفضلية أبي بكر ثم عمر الفاروق رضي الله عنهما بالنص والاجماع صرح بقوله  
من غير افتراء إشارة لرد قول الخطاية الراعبين بأن عمر رضي الله عنه أفضل الخلفاء  
وهذا الرعم بالنسبة للصديق زور وافتراء وكذب وضلال من زاعميه نعم بالنسبة  
إلى من بعد الصديق حق لا مريية فيه وكذلك فيه إشارة إلى رد قول الراوندية  
في زعمهم أن أفضل الصحابة العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه والرد على  
الشيعة في زعمهم أن أفضلهم علي رضي الله عنه كما يأتي الكلام عليه قريباً  
وقد أخرج الحاكم في الكنى وابن عدي في الكامل والخطيب في تاريخه عن أبي هريرة رضي



الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أبو بكر وعمر خير الاولين والاخرين وخير أهل السموات وخير أهل الارض الا النبيين والمرسلين» وأخرج الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «ما من نبي الا وله وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الارض فأما وزيري من أهل السماء فجعبريل وميكائيل وأما وزيري من أهل الارض فأبو بكر وعمر» وأخرج الامام أحمد والترمذي عن علي رضي الله عنه وابن ماجه عنه أيضا وعن ابن أبي جحيفة رضي الله عنه وأبو يعلى في مسنده والضياء في المختارة عن أنس والطبراني في الاوسط عن جابر وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنهم أجمعين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «هذان سيدا كهول أهل الجنة من الاولين والاخرين الا النبيين والمرسلين» يعني أبا بكر وعمر رضي الله عنهما وفي الباب عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم وهاجر عمر رضي الله عنه الى المدينة جهرا وذلك انه تقلد سيفه وأخذ بيده أسهما وآتى الكعبة واشراف قريش بها ثوبا فطاف سباعا ثم صلى ركعتين عند المقام ثم أتى حلقهم واحدة واحدة فقال شامت الوجوه من أراد ان تشكله أمه ويستم ولده وترمل زوجته فليلقني وراء هذا الوادي فما تبعه منهم أحد وشدة عمر وشجاعته لا تخفى حتى انه وصف في التوراة بأنه قرن من حديد شهد المشاهد كلها وكان شديدا على الكفار والمنافقين ومناقبه كثيرة وفضائله شهيرة وقد وافق ربه في عدة أحكام مأثورة ومواقفات في الآيات القرآنية مخبورة

ولي الخلافة بعده من خليفة رسول الله الصديق الاكبر أبي بكر رضي الله عنه يوم توفي وذلك يوم الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة فقام بالامر اثم قيام وكثرت الفتوحات في أيامه ففي سنة أربع عشرة فتحت دمشق بين الصلح والعنوة وحصروا بعلبك صلحا وأيلة عنوة وفيها جمع الناس على صلاة الترابيح وفي الخامسة عشرة فتحت الاردن عنوة الأطلرية فاتها فتحت صلحا وفيها كانت وقعة اليرموك والقادسية وفيها حاصر عمرو مصر وسعد الكوفة وفيها فرض عمر الفروض ودون الدواوين واعطى المطايا وفي السادسة عشرة فتحت الاهواز والمدائن وأقام بها سعد الجملة في ابوان كسرى وهي أول جمعة جمعت بالعراق وفيها كانت وقعة

جلولا وهرمز ويزدجردن كسرى وفتح الى الراي وفيها فتحت تكريت وفيه  
سار بنفسه رضي الله عنه ففتح بيت المقدس صلحا وخطب بالجالية خطبته المشهورة  
وفيها فتحت قنسرين عنوة وحلب واسطاكية ومنبج صلحا وفيها كتب التاريخ  
في ربيع الاول من الهجرة بمشورة علي رضي الله عنه وفي السابعة عشرة زاد عمر  
رضي الله عنه في المسجد النبوي وفيها كان الفتح بالحجاز فسي عام الرمادة  
واستقى عمر بالعباس فأخذ عمر رضي الله عنه بيد العباس رضي الله عنه ثم رفعها  
فقال اللهم اننا نستشفع اليك بعم نبيك صلى الله عليه وسلم ان تذهب عما المحل وان  
تسقي العيث فلم يبرحوا حتى سقوا فاطبقت السماء عليهم أياما وفي الثامنة عشرة  
فتحت جنذا سابور صلحا وحلوان عنوة وفيها وقع طاعون عمواس وفيها فتحت  
الرها وشمياط وحران وهصيين وطائفة من الجزيرة عنوة وكذا الموصل ورواحيا  
وفي سنة تسع عشرة فتحت قيسارية وفي سنة عشرين فتحت مصر عنوة وقيل  
صلحا واسكندرية عنوة والمغرب كله عنوة وفيها فتحت تسر وفيها هلك قيصر  
ملك الروم وفيها أجلى عمر اليهود عن خيبر وعن نجران وقسم خيبر وراذي القرى  
وفي سنة احدى وعشرين فتحت نهاوند عنوة ولم يكن للاعاجم بعدها جماعة وفي  
سنة اثنتين وعشرين فتحت كرمان وسجستان ومكران من بلاد الجبل وأصبهان  
ورواحيا وفي آخرها كانت وفاة أمير المؤمنين عزمين الخطاب رضي الله عنه وذلك  
بعد رجوعه من الحج قال ابن المسيب لما نذر عمر من منى أناخ بالابطح ثم استأق  
ورفع يديه الى السماء وقال اللهم كبرت سني وضعفت قوتي وانتشرت رعبي  
فانقضي اليك غير مصيب ولا مفرط فما اتسلخ ذو الحجة حتى قتل شهيدا وكان  
قال له كعب الاحبار اني أجسّدك في الكتاب الاول تقتل شهيدا قتال وأنى لي  
بالشهادة في جزيرة العرب ثم قال عمر رضي الله عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيلك  
واجعل موتي في بلد نبيك وكان قد قال في خطبته رأيت كأن ديكا تقرني نقرة  
أو تقرّبين واني لأراه حصور اجلي وان قوما يأمروني ان استخلف وان الله لم  
يكن ليضيع دينه ولا خلافته فان عجل بي أمر فالخلافة شوري بين هؤلاء السنة  
الدين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض قال الزهري كان عمر

رضي الله عنه لا يأذن لكافر قد احتلم في دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن  
شعبة وهو على الكوفة يذكر له غلاما عنده صنائع يستأذنه ان يدخل المدينة ويقول  
ان عنده أعمالا كثيرة فيها منافع للناس وانه حديد وتقاش ونجار فاذن له ان يرسله  
الى المدينة وضرب عليه المغيرة مائة درهم في كل شهر فجاء الى عمر يشكي شدة  
الخراج فقال له ماخراجك بكثير فانصرف ساخطا ثم قال له عمر رضي الله عنه ألم  
أخبر أنك تقول لو أشاء لصنعت رحي تطحن بالريح فالتفت الى عمر عابسا وقال  
لاضمن لك رحي يتحدث الناس بها فلما ولي قال لاصحابه أوعدني العبد وهو أبو  
لوثة ثم انه الحيث اشتمل على خنجر ذي رأسين نصابه في وسطه فكمن في  
زاوية من زوايا المسجد في الغلس فلم يزل هناك حتى خرج عمر هو قتل الناس  
للصلاة فلما دنا منه طعنه ثلاث طعنات كما أخرجه الحاكم وطعن معه اثني عشر  
رجلا مات منهم ستة فألقى عليه رجل من أهل العراق ثوبا فلما اغتم فيه قتل نفسه  
قال أبو رافع كان أبو لوثة عبدا للمغيرة يصنع الارحاء وحمل عمر رضي الله عنه  
الى أهله وكادت تطلع الشمس فصلى عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه بالناس  
أقصر سورتين وأتى عمر بن عبد الله فشر به فخرج من جرحه فلم يبقين فسقوه لبنا فخرج  
ثانيا فقالوا لا بأس عليك فقال إن يكن في القتل بأس فقد قتلت فجمل الناس  
يثنون عليه ويقولون كنت وكنت فقال أما والله وددت اني خرجت منها كفافا  
لاعلي ولا لي وان صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمت لي فأتى عليه ابن  
عباس فقال لو أن لي طلاع الارض ذهب لا فتديت به من هول المطاع وقد جعلتها  
شورى في عثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد وأجلهم ثلاثة أيام وقال  
يشهد عبد الله بن عمر معهم وليس له من الامر شيء فإن اصاب الامرة سدا  
فهو ذلك والا فليستعن به أيكم ما أمر فاني لم أعزله من عجز ولا خيانة وأمر صهييا  
أن يصلي بالناس قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كان أبو لوثة مجوسيا وكان  
اسمه فيروز وقال عمر رضي الله عنه الحمد لله الذي جعل مني يدا رجل لا يدعي  
الاسلام وكانت اصابته يوم الاربعاء لاربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين  
ودفن يوم الأحد وصح ان الشمس كسفت يوم موته وناحت الجن عليه ثم قال

عمر رضي الله عنه لابنه عبد الله رضي الله عنه انتظر ما علي من الدين فحسبوه فوجد ثلاثين الفا أو نحوها فقال ان وفي مال آل عمر أده من أموالهم والا فاسأل في عدي فان لم تنف أموالهم فاسأل في قريش واذهب الى ام المؤمنين عائشة و يستأذن عمر أن يدفن عند صاحبيه فذهب اليها فقالت كنت أريده تعفي الله نفسي والله لا وترته اليوم على نفسي فأتى عبد الله فقال قد أذنت فحمد الله ثم قال رضي الله عنه أوصي الخليفة من بعدي بتقوى الله تعالى وأوصيه بالمجاهد والانصار وأوصيه بالامصار خيرا فلما توفي رضي الله عنه صلى عليه صبيب في الماء وخرج الناس يمشون وعبد الله امامهم فسلم عبد الله وقال عمر يستأذن فقال عائشة رضي الله عنها ادخلوه فأدخل فوضع هناك مع صاحبيه رضي الله عن أبي بكر وعمر وصلوات الله وسلامه على رسوله وحبيبه محمد صلى الله عليه وسلم . وروى لامير المؤمنين من الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة وروى وثلاثون حديثا أخرجه في الصحيحين منها احدى وعشرون اتفاقا على ستة وعشرين واغرد البخاري بأربعة وثلاثين ومسلم بأحد وعشرين

﴿ تنبيه ﴾

اعلم ان خلافة سيدنا عمر بن الخطاب أمير المؤمنين رضي الله عنه مرتبة ولازمة لحقيقة خلافة الصديق الاعظم أبي بكر رضي الله عنه وقد قام الاحبار واشارات الكتاب والسنة على حقيقة خلافة فثبت للاصل الذي هو الصديق من حقيقة الخلافة يثبت لفرعه الذي هو عمر بن الخطاب فيها فلا مطمع لاحد من فرق الصلال في الطعن والنزاع في حقة خلافة وقد علم أهل العلم علما با ضروري ان الصحابة الكرام اجمعوا على تولية الصديق الخلافة ومن شذ لا يقدر في ذلك من غير مزية فقد أخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله عنه قال « ما رأه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون سيئا فهو عند الله سي » وقد رأى الصحابة رضي الله عنهم ان يستخلف أبو بكر فهذا صح عن ابن مسعود رضي الله عنه وهو من أكابر الصحابة وقبائهم ومتقدمهم فعكس الاجماع في الصحابة على خلافة أبي بكر ولذلك كان هو أحق به عند جميع أهل السنة والجماعة

في كل عصر ومصر وكذلك عند المعتزلة وأكثر فرق الامة على انه أحق بهامن  
 جميع الصحابة روى البيهقي عن الزعفراني قال سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول  
 اجمع الناس على خلافة أبي بكر رضي الله عنه وذلك انه اضطرب الناس بعد رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فلم يجدوا تحت أديم السماء خيراً من أبي بكر فولوه رقابهم  
 وأخرج أسد السنة عن معاوية بن قرة قال ما كان أصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يشكون ان أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كانوا يسمونه  
 الاخليفة رسول الله وما كانوا يجتمعون على خطأ ولا على ضلالة وقد ثبت في  
 الصحيحين وغيرها مما بلغ التواتر وعلم من الدين بالضرورة ان أمير المؤمنين علي  
 بن أبي طالب رضي الله عنه بايعة واعتذر اليه عن تأخره لعدم مشورته وان له حقاً  
 في الشورى حتى ان سيدنا علياً رضي الله عنه بايع أبا بكر على المنبر لازالة شبهة  
 التخلف وفرح الناس بذلك والنصوص المشيرة الى خلافة الصديق كثيرة  
 ومن أعظم فضائل الصديق وأتم فراسته على التحقيق وأكمل نصحه لهذا الدين  
 القويم استخلافه أمير المؤمنين عمر الفاروق لما حصل به من عموم النفع وفتح البلاد  
 وظهور الاسلام الظهور التام وقمع أهل الكفر وعبدية الاصنام فان أبا بكر الصديق  
 رضي الله عنه لما ثقل به المرض دعا عبد الرحمن بن عوف فقال أخبرني عن عمر  
 بن الخطاب فقال ما سألتني عن أمر أنت اعلم به مني فقال أبو بكر وان كان فقال عبد  
 الرحمن هو والله أفضل من وراءك ورأيك فيه أتم رأيي فدعا عثمان بن عفان فقال  
 أخبرني عن عمر فقال أنت أخبرنا به وقال لملي كذلك فقال علمك في ذلك فقال  
 للصديق علمي به ان سريره خير من علانيته وانه ليس فينا مثله وشاور معهما  
 زياداً وأسيد بن حضير وغيرها من المهاجرين والانصار فقال اللهم علمه الخبر ثم  
 دعا عثمان فكتب عهده لعمر ثم أمر بالكتاب فخطه ثم أمر عثمان فخرج  
 بالكتاب مختوماً فبايع الناس ورضوا به ثم دعا أبو بكر رضي الله عنه عمر خالياً  
 فأوصاه بما أوصاه ثم خرج من عنده فرفع أبو بكر يديه فقال اللهم اني لم أرد بذلك  
 الا اصلاحهم وخفت عليهم الفتنة فعملت فيهم ما أنت اعلم به واجتهدت لهم رأياً  
 فوليت عليهم خيراً وأقوامهم عليهم وأحرصهم على ما يرشدكم وقد خضرتي من

(٢ ش غنيمة السفر في - ٤٠)

أمرك ما حضرن في فاختلني فيهم فهم عبادك ونواصيهم يدك أصلح ولايته واجبه  
من خلافتك الراشدين وأصلح له رعيته وقد قال ابن مسعود أنرس الناس ثلاثا  
أبو بكر استخلف عمر وصاحبة موسى حين قالت استأجره والعزير حين تقرس  
في يوسف فقال لاسرأه أكرمي مثواه وأخرج ابن عساكر عن بلال بن حمزة قال  
تتل أبو بكر أشرف على الناس من كوة فقال أيها الناس اني قد عهدت عهدا أنذر من  
به فقال الناس رضي يا خليفة رسول الله ققام علي رضي الله عنه فقال لأرضي  
الان يكون عمر قال أنه هر رضي الله عنهم أجمعين

(و بعده) أي بعد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أي يليه في الأفضلية أمير  
المؤمنين أبو عمرو أبو عبد الله ذو النورين (عثمان) بن عفان بن أبي العاص راسه  
الحارث بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب القرشي الأموي  
قال ابن الأثير يقال كان يكنى في الجاهلية أبا عمرو فلما ولدت له رقية رضي الله عنها  
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله أ كنى به وأمه أروى وأما أم حكيم  
البيضاء بنت عبد المطلب حمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو أروى أم عثمان  
كريز بضم الكاف وفتح الراء فرأي مصغر كرز وكريز بن ربيعة بن حبيب بن  
عبد شمس ولد عثمان رضي الله عنه في السنة السادسة من الفيل وأسلم تدبعا على  
يد الصديق الأعظم قبل دخول النبي صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وهاجر  
المجرنين الى الحبشة وتزوج رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البث  
بانت عنده في الثانية من الهجرة عند وجوع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة  
بدر العطش ولم يشهد عثمان رضي الله عنه بدرأ لتخلفه بأذن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لمرض رقية رضي الله عنها فجاء البشير بنصر المؤمنين عند دفنها  
فضرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بسهمه وأجره ولما ماتت رقية زوجها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أختها أم كلثوم ونوفيت عنده أبطاسنة تسع من الهجرة قال العلماء ولا  
يعرف أحد تزوج بتي نبي غيره ولذلك سمي بندي النورين فهو من السابقين الأولين  
وأول المهاجرين وأحد المشرة المشهود لهم بالجنة وأحد السادة الذين توفي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو عنهم واه وأحد الصحابة الذين جمعوا القرآن وصر

ان الصديق جمعه أيضا وانما تميز عثمان بجمعه في المصنف على هذا الترتيب اليوم واستخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على المدينة في غزوة ذات الرقاع وكان رضي الله عنه ذاجال مفرط روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة حديث وستة وأربعون حديثا وروى عنه من الصحابة زيد بن خالد الجهني وابن الزبير والسائب بن يزيد وأنس بن مالك وزيد بن ثابت وسلمة بن الأكوع وأبو أمامة وأبو قتادة وأبو هريرة وغيرهم رضي الله عنهم وخلائق من التابعين وأخرج ابن سعد عن عبد الرحمن بن حاطب قال ما رأيت أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا حدث أتم حديثا ولا أحسن من عثمان بن عفان رضي الله عنه إلا أنه كان رجلا يهاب الحديث وأخرج عن محمد بن سيرين قال كان أعلمهم بالمسالك عثمان وبعده ابن عمر رضي الله عنهم وأخرج ابن عساكر أن عثمان رضي الله عنه كان رجلا ربعة ليس بالقصير ولا بالطويل أبيض مشرب بحمرة بوجهه نكتات جذري كبير اللحية عظيم الكراديس بعيد ما بين المنكبين جزل الساقين طويل الذراعين شعره قد كسا ذراعيه جعد الرأس أصلع أحسن الناس ثغرا جمته أسفل من أذنيه مخضب بالصفرة وكان قد شد أسنانه بالذهب وقال بعضهم رأيت عثمان فما رأيت قط ذكرا ولا أنثى أحسن وجها منه وأخرج ابن أبي عدي عن عائشة رضي الله عنها قالت لما زوج النبي صلى الله عليه وسلم بنته أم كلثوم لعثمان قال لها «إن بعلك أشبه الناس بمجدك إبراهيم وأليك محمد» صلى الله عليه وسلم وأخرج ابن عدي أيضا وابن عساكر عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنا لنشبه عثمان بأبينا إبراهيم» وأخرج الشيخان عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم جمع ثيابه حين دخل عثمان وقال «ألا استحيي من رجل تستحيي منه الملائكة» وأخرج البخاري أن عثمان رضي الله عنه حين حوضر أشرف عليهم وقال أنشدكم الله ولا أنشد إلا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزهم أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرتها فصدقوه بما قال وبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنه يساره فكانت يار رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان خبراً من بين نفسه وأخرج الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فنة فقال يقتل فيها هذا مقلوما لعثمان قال الترمذي حديث حسن غريب من هذا الوجه وأخرج أبو تميم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عثمان أحياناً أمي وأكرمها وأخرج عن أبي امامة رضي الله عنه مرفوعاً أن أشد هذه الأمة بعد نبينا حياء عثمان بن عفان وأخرج الطبراني عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان عثمان لأول من هاجر بأهله إلى الله بعد لوط» وأخرج الامام أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعثمان يا عثمان الله - وفي لفظ - لعل الله مقدمك - وفي لفظ - بمصك فيصا فان أرادوك (على) خلعه فلا تخله حتى يخلوه وفي لفظ فلا تخله حتى تلقاني وأخرج الترمذي عن أبي سبرة قال سمعت عثمان رضي الله عنه يقول يوم الدار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد إلى عبد فانما يمثل له وصابر عليه ان شاء الله فصرحتي قتل رضي الله عنه شهيداً قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وأخرج الترمذي عن طلحة بن عبيد الله وقال غريب وابن ماجه عن أبي هريرة مرفوعاً لكل نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان وأخرج الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي الأشعث الصنعاني ان خطباء قامت بالشام وفيهم رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام آخرهم رجل يقال له مرة بن كعب فقال لولا حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ماقت وذكر القتن فتربها ومر رجل مبتنع في ثوب فقال «هذا يرمئ على الهدى» فقتل إليه فاذا هو عثمان بن عفان فاقبلت عليه بوجهه فقلت هذا قال نعم فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه مظلوم وأنه يرمئ على الهدى وأما ذكر خلافته رضي الله عنه فتقدم ان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه جعلها شورى بين الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض فلما فرغ الناس من دفن عمر رضي الله عنه اجتمع هؤلاء الرضا فقال عبد الرحمن بن عوف اجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم فقال الزبير قد



جعلت أمرني إلى علي وقال سعد قد جعلت أمرني إلى عبد الرحمن وقال طلحة قد جعلت أمرني إلى عثمان فقال عبد الرحمن بن عوف أنا لا أريدها ذأيكما يريدان هذا الأمر ونجعله إليه والله عليه والاسلام لينظر أفضلهم في نفسه وليحرص على صلاح الأمة فسكت الشيخان علي وعثمان فقال عبد الرحمن لبعملوه إلى والله علي أن الوكم ٧ عن أفضلكم قالوا نعم فخلا بعلي وقال له لك من التقدم في الاسلام والقرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد علمت الله عليك لأن أمرتك لتعدن ولأن أمرت عليك لتسمعن وانطينين قال نعم ثم خلا بالآخر فقال له كذلك فلما أخذ ميثاقهما بايع عثمان وبايعه علي وكانت مبايعته بعد موت عمر بثلاث ليال وكان عبد الرحمن بن عوف قبل أن يتخلى عنها أحد قد خلا بعثمان فقال له فإن لم نبايعك فمن تشير علي قال علي وقال لعلي أن لم نبايعك فمن تشير علي قال عثمان ثم دعا الزبير فقال إن لم نبايعك فمن تشير علي قال علي أو عثمان ثم دعا سمدا فقال له من تشير علي فأما أنا وأنت فلا تريدها فقال عثمان ثم استشار عبد الرحمن اعيان المهاجرين والانصار فرأى هوى أكثرهم عثمان فبايعوه جميعا فثبتت بيعة عثمان باجماع الصحابة عليها ولهذا قال **فانك المراءى الجدال والشك** قال في القاموس المربة بالضم والكسر الشك والجدال يقال ماراه مماراة ومراء وامترى فيه وتمارى شك وفي الحديث «لا تماروا في القرآن فإن مراءيه كفر» المراء والجدال والتماري والمارة المجادلة على مذهب الشك والريبة كما في نهاية ابن الاثير وتقدم فان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه من جملة من بايعه وقد غزا معه وكان يقيم الحد بين يديه كما أخبر بذلك عن نفسه رضوان الله عليه وخلافة عثمان فرع عن خلافة عمر التي هي فرع عن خلافة الصديق رضوان الله تعالى عليهم أجمعين واستشهد عثمان بن عفان رضي الله عنه في داره سنة خمسة وثلاثين في أوسط أيام التشريق وصلى عليه الزبير وكان أوصى اليه ودفن في حش كوكب بالقيع وهو أول من دفن به والاش بالخاء المهملة والشين المعجمة البستان وضم الخاء أجود من كسرها وكوكب جرجل من الانصار وولي الخلافة احدى عشرة سنة واحد عشر شهرا وثلاثة عشر يوما ومدة حصاره في داره إلى أن قتل سبعة وأربعون يوما وقيل شهران وعشرون

يوما واستشهد وهو يومئذ صائم وهذا يريد كون قتله بعد أيام النشر في أوّل  
قد قيل كان قتله ثمان عشرة خلت من ذي الحجة أو سبع عشرة وفيل له  
خلون من يوم النروية وقبل الثلثين بقيتا منه وقدم في جامع الاسود وفي اثر  
السام انه قتل في ثمانية عشر من ذي الحجة واختلف في من باشر قتله  
كثير انه لا يعرف قاتله وقيل الاسود التحبي من أهل مصر وقبل جيلة بن الايم  
من مصر أيضا وقيل سواد بن سعدان وقيل رومان اليامي وقيل سواد بن وردان  
وقيل رومان بن سرحان رجل أزرق قصير وقيل قتله رجل من أهل مصر يقال  
له حمار أزرق أشقر وقيل قتله اثنان وقيل غير ذلك وله يومئذ من المصراة اثنان وعشرون  
سنة وقبل ثمان وعشرون وقبل ثمان وعشرون وقيل انه كان المصنف بين يديه يقرأ  
فروقت قطرة من دمه أو قطرات على قوله تعالى (فسيكفيكم الله وهو السميع العليم  
وأخرج الحاكم عن الشعبي رحمه الله قال ما سمعت من مراتي عثمان أحسن من قول  
كعب بن مالك رضي الله عنه

فكف يديه ثم أغلق بابه وأقبل ان الله ليس بفافل

وقال لا اهل الدار لا تتكلم عفا الله عن كل امرئ لم يقاقل

فكيف رأيت الله صب عليهم الـ مداوة والبغضاء بعد التواصل

وكيف رأيت الخير أدير بعده عن الناس اذ بار الرباح الجواقل

وأخرج الامام أحمد عن المنيرة بن شمعة رضي الله عنه أنه دخل على عثمان رضي

الله عنه وسر مختصر قتال امك امام العامة وقد نزل بك ما ترى واني اعرض عليك

خصالا ثلاثا اختر احدها ان تخرج فتقاتلهم فان معك عددا وقوة وانت على

الحق وهم على الباطل واما ان تخرق لك بابا سوى الباب الذي هم عليه فتدخل على

رواحلك فتلحق بمكة فائتهم لن يستحلوك وانت بها واما ان تلحق بالشام فان أهل

الشام فيهم معاوية فقال عثمان رضي الله عنه فاما ان اخرج فاقاقل فلن اكون أول من

حالت رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بسفك الدماء واما ان اخرج الى مكة

فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يلحد رجل من قريش بمكة يكون

عليه نصف عذاب العالم « فلن اكون انا واما ان ألحق بالشام فلن أقارق دار

هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأخرج ابن عساكر عن أبي ثور التميمي قال دخلت على عثمان وهو محصور فقال لقد اختبأت عند ربي عشرا أني لأربع أربعة في الاسلام وأنكحني رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته ثم توفيت فأنكحني الأخرى و اتعنت وما تمتعت ولا وضعت يميني على فرجي منذ بايعت بها حببي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مرت بي جمعة منذ أسلمت الا وأنا أعنتق فيها رقبة الا أن لا تكون عندي فاعتقها بعد ذلك ولا سرقت في جاهلية ولا اسلام ولا زينت في جاهلية ولا اسلام ولقد جمعت القرآن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضم الى هذه العشرة تجهيزه جيش العسرة فقد قال صلى الله عليه وسلم لما جاءه بالمال وكان ألف دينار فنشرها في حجره صلى الله عليه وسلم «ماضر عثمان ماعل بعد اليوم» مرتين رواه الترمذي وقال حديث حسن ويضم اليها أيضا ما أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي عن ثمامة بن حزن القشيري قال شهدت يوم الدارحين أشرف عليهم عثمان رضي الله عنه فقال اثوني بصاحبكم الذين ألبأ عليّ فجني بهما فقال أنشدكم بالله والاسلام زاد رزين ولا أنشد الا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس بها ما يستعذب الا بئر دومة فقال صلى الله عليه وسلم من يشترها ويحمل دلوها فيها مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشتريتها من مالي وأنا اليوم أمنع أن أشرب منها حتى أشرب من ماء الملح قالوا اللهم نعم قال أنشدكم الله والاسلام أتعلمون ان المسجد ضاق بأهله فقال صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة آكل فلان فيزيدها في المسجد بخير له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي وأنا اليوم أمنع ان أصلي فيه ركعتين قالوا اللهم نعم قال وأنشدكم بالله هل تعلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهز جيش العسرة وجبت له الجنة وجهزته قالوا اللهم نعم قال وأنشدكم بالله هل تعلمون اني كنت على ثبير مكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر فتحرك الجبل حتى نساقت حجارتها بالحضيض فركضه رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجله وقال اسكن ثبير فانما عليك نبي وصديق وشهيد۷ قالوا اللهم نعم فقال الله أكبر شهدوا لي بالجنة

ورب الكعبة ثلاثا وفي رواية شهدوا لي ورب الكعبة أني شهد ثلاثا وفيه يقول  
حسان بن ثابت رضي الله عنه

من سره الموت صرفا لا مزاج له      قليات مادونه سيفه دار عثما  
ضجوا بأشعل عنوان السجود به      يقطع الليل تسبيحا وقرآنا  
أبى من وشيكا في ديارهم      الله أكبر يا ثارات عثما  
وعلى كل حال قتل عثمان رضي الله عنه ظلما لا محال وهو واحد العشرة  
المشهودة لهم بالحنة واحد السابقين الأولين إلى الإسلام واحد الخلفاء الراشدين  
وأحد المهاجرين المقربين وأحد أختان سيد الأولين والآخرين ومناقبه كثيرة  
ومآثرة غزيرة وإباده شهيرة فوضوان الله تعالى عليه وعلى جميع أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم روي لامير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وثلاثة وأربعون حديثا منها في المعجزة  
سنة عشر اتفاقا على ثلاثة وانفرد البخاري بنهاية وسلم بخمسة

﴿وبعد فالفضل حقيقا فاسمع      نظاي هذا للبطين الانزع﴾  
﴿مجدل الابطال ماضي العزم      مفرج الاوجال وافي الحزم﴾  
﴿ووافي الندى بمبدي الهدى سردي العدا

محلي الصدى يا ويل من فيه اعتدى﴾

﴿وبعد﴾ بيننا على الفهم لحذف المضاف اليه وفيه ثبوت معناه أي وبعد عثمان  
عثمان رضي الله عنه على القول الرجيج والمذهب الصحيح ﴿فالفضل﴾ الشايع والقرب  
الراسخ والحد الباذخ من سائر الامة واتفاق الائمة ﴿حقيقا﴾ أي في حقيقة الامر  
غير شك ولا نكر ﴿فاسمع﴾ قل أمر بني على السكون وحرك بالكسر ثغافية مني  
﴿نظاي﴾ أي منظومي ﴿هذا﴾ الذي ادرجت فيه عقيدة السلف الصالح وضمت  
ما يقتضيه كل محقق قالع ثابت ذلك الفضل ومستقر ﴿الامام المهام أمير المؤمنين  
علي بن أبي طالب﴾ البطين الانزع ﴿قال ابن الاثير في تهافته وفي وصفه علي

رضي الله عنه البطين الانزع أي العظيم البطن وفي حديث علي أيضا رضي الله عنه: أيدت مبطانا وحولي بطون غرثي؛ المبطان الكثير الاكل والعظيم البطن ذكر ذلك على سبيل الاستفهام الانكاري والمراد بكونه بطينا ان باطنه عظيم لتضلمه من العلوم والمعارف والمراد بالانزع المنحسر شعر رأسه مما فوق الجبين والنزعتان عن جانبي الرأس مما لا شعر عليه قال في النهاية كان الامام علي رضي الله عنه أنزع الشعر له بطن وقيل معناه الانزع من الشرك المملوء البطن من العلم والايمان ﴿مجدل الابطال﴾ قال في القاموس جدله فانجدل وتجدل صرعه على الجدالة كسحابة الارض مطلقا أو ذات رمل دقيق وتقدم حديث «أنا خاتم النبيين في أم الكتاب وان آدم لمنجدل في طينته» أي ملقى على الجدالة وهي الارض وفي حديث أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه حين وقف على طلحة رضي الله عنه يوم الجمل وهو قتيل فقال اعز عليا أبا محمد أن أراك مجدلا تحت نجوم السماء أي صرميا ملقى على الارض قتيلًا والابطال جمع بطل بفتح الموحدة والطاء المهملة وكشداد بين البطالة أو البطولة الرجل الشجاع سمي بذلك لأنه يبطل جراحته فلا يكثر بها أو يبطل عنده دما الاقران كما في القاموس ولا شك ان عليا رضي الله عنه قتل من الابطال عدة مثل الوليد بن عتبة يوم بدر وعمر بن عبدود يوم الخندق ومرحوب من ابطال خيبر وغيرهم وقوله ﴿ماضي العزم﴾ إشارة الى شدة قوته ووفور شدته والماضي من مضى في الامر مضاء ومضوا نفذ ومضى السيف أي قطع والمضو كالمضو المتقدم والعزم الجد والصبر ومنه قوله تعالى (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) وقوله ﴿مفرج﴾ أي كاشف ﴿الاورجال﴾ يقال فرج الله الغم يفرجه كشفه كفرجه والاورجال جمع وجل بفتح الواو والجيم الخوف ورجل وجل كفرج ياجل ويجل ويوجل وييجل بكسر أوله وجلا وموجلا كتمعد ويجمع أيضا على وجلين والمرأة وجلة إشارة الى ما كانت عليه من كشف الغموم وتفريج الهموم والاقدام في المواقف الصعبة والبروز الى الاقران المستصعبة وفي الصحيحين وغيرهما من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر «لأعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه

يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله « فبات الناس يدومون أي يخوضون  
وينحدثون ليتهم أيهم يسألوا فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كأنهم يرحلون يسألوا فقال أين علي بن أبي طالب فقيل بشكي عينيه  
قال فامسكوا إليه فأتى به فيصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعاه  
فبأحق كأن لم يكن به وجع فأعطاه الراية الحديث وقوله « وافي الحزم » إشارة  
إلى وفور عقله وغيرة فطنته وفضله والحزم ضبط الرجل أمره والحذر من فوائده  
مأخوذ من قولهم حزمت الشيء إذا شدته وفي الحديث « مارأيت من فائضات  
عقل ودين أذهب لب الرجل الحازم من أحدنا كن » يعني النساء أي أذهب لقلب  
الرجل المحترز في الأمور المستطير فيها وفي حديث آخر أنه صلى الله عليه وسلم سئل  
ما الحزم فقال « تستشير أهل الرأي ثم تطيعهم » وفي القاموس الحزم ضبط الأمر  
والأخذ فيه بالثقة كالخزامة والحزومة يقال حزم ككرم فهو حازم وحزيم والجسم  
حزمة وحزماء وفي قوله « وافي » أي كثير « الهدى » أي السخاء والكرم يقال  
فلان يهدي على أصحابه أي يسحق كلبي الهاية وفي القاموس تندى سخى وأفضل  
كأندى فهو ندى الكف والتداء الثراء والشحم والمطر والبلل وشيء يتغلب به  
كالبحرور وفي محل آخر أندى أكثر عطايه انتهى إشارة إلى غزارة كرمه وجزالة  
عطايه وحزمه « مبسدي » أي مظهر « الهدى » أعني العلوم الغامضة والفهم  
الرائضة والهدى بصم الماء وفتح الدال المهولة الرشاد والدلالة « مردي الهدى »  
اسم فاعل من أرداه إذا أهلكه وكسره وأوقع أعداءه في الردى والتلف والهلاك  
« مجلي » أي مزيل ومفروق وكاشف « الصدى » أي العطف والظلم والمراد به  
كاشف الكرب ومجلي الوب « ياويل » هذه يراد بها الدعاء بالحزن والمهلاك  
والمشقة ومعنى النداء فيها أي يا حزن ويا هلاك ويا عذاب احضر فهذا وقتك  
وأوانك « من » أي إنسان مكلف من ذكر وأنثى « فيه » أي في أمير المؤمنين  
علي بن أبي طالب « اعتدى » بانقاصه وانحطاطه عن منزلته الشائخة ودرجته  
لباذخة وهضم من حقوقه الطاهرة وفضائله الطاهرة أو غلا فيه غلوا خارجا عن  
لوره ونسب إليه ما ليس له من نحو الوهية كنفلة أهل الرضى أونبوة أو أفضلية

علي من هو نفسه اعترف بأنه أفضل منه وقد أخرج البزار عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «ان فيك مثالا من عيسى بن مريم عليه السلام أبغضته اليهود حتى يهتوا أمه وأحبته النصارى حتى أنزلوه المنزل الذي ليس به» ألا وأنه يهلك في اثنان محب يقرظني بما ليس فيّ ومبغض يبعده شأني على ان يهتني ورواه أبو يعلى والحاكم أيضا وأخرج الامام أحمد والحاكم بسند صحيح عن عمار بن ياسر رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي «أشقى الناس رجلا نأحيمر نمود الذي عقر الناقة والذي يضربك يا علي على هذه - يعني قرنيه - حتى يبل منه هذه» يعني لحيته - وقد ورد ذلك أيضا من حديث علي وصيب وجابر بن سمرة وغيرهم رضي الله عنهم وروى الطبراني وأبو يعلى بسند رجاله ثقات الا واحدا منهم وقد وثق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له يوما من أشقى الاولين قال الذي عقر الناقة يا رسول الله قال صدقت قال فمن أشقى الآخرين قال لا أعلم لي يا رسول الله قال الذي يضربك على هذه وأشار صلى الله عليه وسلم الى يافوخه فكان علي رضي الله عنه يقول لاهل العراق يعني عند ضجره منهم وددت انه قد انبعث أشقاكم فخضب هذه يعني لحيته من هذه ووضع يده على مقدم رأسه وصح أيضا ان عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال لعلي لا تقدم العراق فاني أخشى ان يصيبك بهاذباب السيف فقال علي وأيم الله لقد أخبرني به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو الاسود الدؤلي فما رأيت كالיום محارب يخبر بذا عن نفسه

اذا علمت هذا فاعلم ان أمير المؤمنين علي الانزع البطين ابن أبي طالب واسمه عبد مناف وقيل اسمه كنيته ابن عبد المطلب واسمه شيبه الحمد قاله ابن اسحق وقيل عامر قاله ابن قتيبة قال ابن عبد البر ولا يصح وكنيته أبو الحارث والحارث أكبر أولاده ويكنى أيضا أبا البطحاء وأما قيل له عبد المطلب لان عمه المطلب أردفه حين أتى به من المدينة صغيرا فكان يقال له من هذا فيقول عبيدي وهو ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي الخ النسب الشريف فعلي رضي الله تعالى عنه ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وأمه فاطمة بنت أسد بن هاشم وهي أول هاشمية ولدت هاشميا في الاسلام وقد أسلمت وهاجرت وأمير

المؤمنين علي رضي الله عنه أحد العشرة المشهود لهم بالحق وأحد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 المأواه وصهره علي سيدة النساء فاطمة الزهراء عليها السلام وأحد السابقين إلى الإسلام  
 وأحد العلماء الرمايين والشهداء المشهورين والرهاد المدكوريين والخطباء  
 المعروفين وأحد الحكماء الراشدين وأحد من جمع القرآن المس أول خليفة من  
 بني هاشم وأول السلس السعدي أسلم علي رضي الله عنه قدما قال ابن عباس  
 وأسس ماله ويريد من أرقه وسلك الفارسي وحاسة من السجادة رضي الله عنهم  
 أنه أول من أسلم حتى نزل بعضهم الإجماع عليه وقد ورد في ذلك عدة أحاديث وتقدم ذكر  
 الصديق ما يجمع الأقوال على التحقيق وبذلك ما قاله أمير المؤمنين رضي الله عنه لما  
 بلغه انتحار معاوية قال لعلمائه كتب إليه ثم ألقى عليه رضي الله عنه قوله

محمد السبي أحبي وصهرى	وحجرة سيد الشهداء عني
رحمهم الذي يمسى ويصبحي	يطير مع الملائكة أس أوى
وبنت محمد سكى وعرمى	موط لها يدي ولحي (١)
وسبطا أحمد أساي بها	فأيكم له سهم كسبي
سنةكم إلى الإسلام طرا	سلاما ما ملعت أوان لحي

قال الامام الخاط السبي ان هذا الشعر مما يحب علي كل متوا في علي  
 رضي الله عنه حفظه لعلم مفاخره في الإسلام اسحق

واعلم ان ما قبل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه كثيرة  
 وما أثره عريرة وصاته شهرة حتى قال سدا الامام أحمد رضي الله عنه ما جاء  
 لاحد من الصائيل ما جاء لعل رسول الله عليه وكذا قال أسماء بن العاصي  
 والسائي وأبو علي اليسابوري لم يرد في حق أحد من الصحابة الا ما يمدح الحسن  
 أكثر مما حادى علي رضي الله عنه قال بعض العلماء وسب ذلك والله أعلم ان الله  
 تعالى أطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على ما يكون منه ما يلي به علي وما وقع من  
 الاختلاف لما آل إليه أمر الخلافة فامضى ذلك بصح الامة مشاهير تلك الفصال

(١) قوله موط لها تحريف صوابه موط بالسبي أي مخلوط وممزج دمه بها ولحمها



لنحصل النجاة لمن تمسك به من بلغته ثم لما وقع ذلك الاختلاف والخروج عليه نشر من  
 سمع من الصحابة تلك الفضائل وبشها نصحا للامة أيضا ثم لما اشتد الخطب واشتغلت طائفة  
 من بني أمية بتنقيصه وسبه حتى على المنابر وواقفهم على ذلك الخوارج اشتغلت جهابذة  
 العلماء والحفاظ من أهل السنة ببث فضائله حتى كثرت نصحا للامة ونصرة للحق  
 وقد أخرج السائي في الطيوريات عن عبد الله بن الامام أحمد رضي الله عنهما قال  
 سألت أبي عن علي ومعاوية فقال اعلم أن عليا كان كثير الاعداء فقتل له أعداءؤه شيئا فلم  
 يجدوا نجاة إلى رجل قد حاربه وقاتله ناصروه كيادا منهم له رضي الله عنه وقال شيخ  
 الاسلام ابن تيمية روح الله روحه الكل مقرر بأن معاوية ليس كفوا لعلي رضي الله  
 عنهما في الخلافة ولا يجوز أن يكون معاوية خليفة مع إمكان استخلاف علي لسابته  
 وعلمه ودينه وشجاعته وسائر فضائله فإنها كانت عندهم ظاهرة معروفة كفضل اخوانه  
 أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ولم يكن بقي من أهل السورى غيره وغير سعد لكن  
 سعدا كان قد ترك هذا الامر وكان الامر قد انحصر في علي وفي عثمان رضي الله  
 عنهما فلما توفي عثمان لم يبق لها معين الا علي رضي الله عنه وإنما وقع ما وقع من السر  
 بسبب قتل عثمان رضي الله عنه وقال شيخ الاسلام ومعاوية لم بدع الخلافة ولم  
 يبايع له بها حين قاتل عليا ولم يقاتله علي رضي الله عنه على أنه خليفة ولا أنه  
 يستحق الخلافة ولا كانوا يرون ان يبدؤا عليا بقتال بل لما رأى على ان لهؤلاء  
 شوكة وهم خارجون عن طاعته رأى ان يقاتلهم حتى يردوا الى الواجب وهم رأوا  
 ان عثمان رضي الله عنه قتل مظلوما باتفاق وقتله في عسكر علي رضي الله عنه وهم  
 غالبون لهم شوكة وعلي رضي الله عنه لم يمكنه دفعهم لما لم يمكنه الدفع عن عثمان  
 فرأوا من الآراء الفاسدة ان نبايع خليفة يقدر على ان ينصفنا ويبدل لنا الانصاف  
 وكان في جهال الفرقيين من يظن بالامامين علي وعثمان رضي الله عنهما غلونا كاذبة  
 منهم من يزعم ان عليا رضي الله عنه أمر بقتل عثمان رضي الله عنه وكان علي رضي  
 الله عنه يخلف وهو البار الصادق بلا يمين انه لم يقتله ولا رضي بقتله ولم يمالى على  
 قتله قال شيخ الاسلام وهذا معلوم بلا ريب من علي رضوان الله عليه فكان  
 اناس من محبي علي ومن مبغضيه يشيعون ذلك عنه فمحجوه يقصدون الطعن على

عثمان وأنه كان يستحق القتل وإن علياً أمر بقتله ومبة ضوه يقتصدون الشئ من علي رضي الله عنه وأنه أثنى على قتل الخليفة المظلوم الشهيد الذي صبر نفسه ولم يدفع سها ولم يسدك دم مملوكي اندفع عنه فكيف في طلب طاعته وأمثال هذه الأمور التي تنسب إلى المشركين العنانية والمكوبة وكل من الطائفتين مقرر بأن معاوية ليس بكفر ولا رضي الله عنه وفي الخلافة ووقعت له المبايعة برا المعلن قتل عثمان رضي الله عنه بالمدينة فإنه لما قتل عثمان جاء الناس بهرسون إليه فقالوا له نبايكت قد يدك فلا بد للناس من أمير فقال علي رضي الله عنه ليس ذلك اليكم إنما ذلك إلى أهل بدر فمن رضي به أهل بدر فهو خليفة فلم يبق أحد من أهل بدر إلا أتى علياً فقالوا ما نرى أحداً أحق بها منك مسديك نبايكت فيأبوه وهرب مروان وولده وجاء علي إلى امرأة عثمان فقال لها من قتل عثمان قالت لا أدري دخل عليه رجلان لا أعرفهما ومعهما محمد بن أبي بكر وأخبرت علياً والناس بما صنع فدعا محمداً فسأله عما ذكرت امرأة عثمان فقال محمد لم تكذب قد والله دخلت عليه وأنا أريد قتله قد كرلي أبي قتعت عنه وأنا نائب إلى الله سبحانه وتعالى والله ما فعلته ولا أمسكته فقالت امرأة عثمان صدق ولكنه أدخلها وذلك أن محمد بن أبي بكر رضي الله عنهما دخل كما ذكر فأخذ باحبة عثمان قال له عثمان رضي الله عنه والله لو رأيت أبوك لساوم مكلمك مني فتراخت يده ودخل عليه الرجلان فتوحياه حتى قتلاه وخرجوا هاربين من حيث دخلوا وخرجت امرأة فلم يسمع صراخها لما كان في الدار من الجلبة وصعدت إلى الناس فقالت إن أمير المؤمنين قد قتل فدخل الناس فرجدهم مذبحاً وبلغ الخبر علياً وطلحة والزيبر وسعدا ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد ذهبت عقولهم للخبر الذي أنام حتى دخلوا عليه فوجدوه مقتولاً فاسترجعوا وضرب علي الحسن ومصدر الحسين وشتم محمد بن طلحة وكان أوسايم يذبون عن عثمان وقال لابنيه كيف قتل وأنا على الداء وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله فهرع الناس إليه فيأبوه حياموزهم معن الناس أن طلحة والزيبر إنما بايما كلوهين غير طائعين ثم خرجوا إلى مكة وأمر المؤمنين عائشة بها فأخذها وخرجوا إلى البصرة يطلبون بدم عثمان فبلغ ذلك علياً

فخرج الى العراق فلقى طلحة والزبير ومن معها وهي وقعة الجمل وكانت في جمادى  
 الآخرة سنة ست وثلاثين وقتل بها طلحة والزبير وبلغت القتلى ثلاثة عشر ألفا  
 وأقام علي رضي الله عنه بالبصرة خمسة عشر ليلة ثم انصرف الى الكوفة ثم خرج  
 عليه معاوية ومن معه بالشام فبلغ عليا فسار فالتقوا بصفين في صفر سنة سبع وثلاثين  
 ودام القتال بها أياما فرجع أهل الشام المصاحف يدعون الى ما فيها مكيدة من  
 عمرو بن العاص وكتبوا بينهم كتابا ان يوافوا رأس الحول بأذرح فينظروا في أمر  
 الامسة فانفرد الناس ورجع علي الى الكوفة ومعاوية الى الشام وبلغت القتلى  
 ثلاثين ألفا قال القرطبي في التذكرة وكان مقام علي ومعاوية بصفين سبعة أشهر  
 وقيل تسعة أشهر وقيل ثلاثة أشهر وقيل بل قتل في ثلاثة أيام وهي الايام البيض  
 ثلاثة عشر وأربعة عشر وخمسة عشر ثلاثة وسبعون ألفا من الفريقين ذكره  
 الثقة العسدي أبو اسحق ومن تلك الليالي ليلة الهرير جعل يهر بعضهم الى بعض  
 والهرير الصوت يشبه التباح لأنهم تراموا بالنبل حتى فئت وتطاعنوا بالرماح حتى  
 اندقت وتضاربوا بالسيوف حتى انقضبت حتى نزل القوم عشي بعضهم الى بعض  
 وقد كسروا أجفان سيوفهم وتضاربوا بما بقي من السيوف وعمد الحديد فلا يسمع  
 الاغممة القوم والحديد في الهام ثم تراموا بالاحجار ثم جثوا على الركب فتعاثروا  
 بالتراب ثم تكادموا بالافواه وكفت الشمس وثار القتلى وارتفع الغبار وضلت  
 الاولية والرايات ونزلت مواقيت أربع صلوات لان القتال كان من بعد صلاة  
 الصبح الى ما بعد نصف الليل وكان ذلك في ربيع الاول من سنة سبع وثلاثين كما  
 في تاريخ الامام أحمد رضي الله عنه وغيره وكان عدة أهل الشام الذين مع معاوية  
 مائة ألف وخمسة وثلاثين ألفا وكان أهل العراق الذين مع علي رضوان الله عليه  
 عشرين أو ثلاثين ومائة ألف ذكر ذلك الزبير من بكار واستشهد في صفين أبو  
 اليقظان عمار بن ياسر رضي الله عنه وكان مع علي رضوان الله عليه وكان عمار  
 يومئذ ابن ثلاث وتسعين سنة وكان قد سماه رسول الله الطيب المطيب فقد روى  
 الترمذي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال جاء عمار بن ياسر  
 يستأذن علي النبي صلى الله عليه وسلم فقال «انذروا له مرحبا بالطيب المطيب» قال

الترمذي حديث حسن صحيح وفي صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال أخبرني من هو خير مني أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمار «تقتلك فئة باغية» وأخرجه مسلم أيضا من حديث أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمار «تقتلك الفئة الباغية» وفي الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعمار «أبشر تقتلك الفئة الباغية» واستسقى يوم صفين فأني بقعب فيه لبن فلما نظار إليه كبر ثم قال أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن آخر رزقي من الدنيا ضياح لبن في مثل هذا القعب ثم حمل فلم يبق حتى قتل أخرج الترمذي المسند منه وقال حسن صحيح والباقي ذكره رزين وفي صحيح البخاري من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل ينفذ الثراب عن عمار وهم يننون المسجد النبوي ويقول «ويح عمار بدعوم إلى الجنة ويدعونه إلى النار» قال رجعل عمار يقول أعوذ بالله من الفتن وفي رواية «ويح عمار تقتله الفئة الباغية يدعوم إلى الجنة ويدعونه إلى النار» ولم يذكر البخاري هذه الزيادة يعني تقتله الفئة الباغية وهذه الزيادة صحيحة ثابتة وهي في صحيح مسلم وغيره وكذلك في بعض نسخ البخاري كما قاله شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ومن رضي بقتل عمار رضي الله عنه كان حكمه حكمها أي حكم الفئة الباغية التي قتلته ويروى أن معاوية تأول أن الذي قتله هو الذي جاء به إلى ميون مقاتله فاقته إلا الذي أخرجه فألزمه علي رضي الله عنه بقوله فرسول الله صلى الله عليه وسلم اذن قتل حمزة حين أخرجه لقتال المشركين ولا يخفى أن حجة معاوية هذه أروى من بيت الشكوت ومن ثم قال شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه ولا ريب أن قول علي رضي الله عنه هذا هو الصواب انتهى ولا يرتاب ذرو الباب أن الحق والصواب مع أمير المؤمنين أبي السبطين وزوج سيدة نساء العالمين علي ابن أبي طالب رضوان الله عليهم أجمعين

وأما معاوية رضي الله عنه فهو مجتهد مخفي وليس له يومئذ في الخلافة حق ومن ثم قال له أبو مسلم الحولاني أنت تنازع عليا في الخلافة وأنت مثله قال لا وأني لأعلم

انه أفضل ولكن ألسنهم تعلمون ان عثمان قتل مظلوما وأنا ابن عمه ووليه أطلب  
 بدمه فأتوا عليا فقتلوا له يدفع لقاتلة عثمان فأجاب معاوية أهل الشام فأرسل  
 لي علي أبا مسلم يطلب بدم عثمان وأنه وليه وابن عمه فقال أمير المؤمنين علي  
 يدخل في الديعة كما فعل الناس ثم يحاكم المدعى عليهم عندي فأحكم بما أنزل الله  
 فأبى معاوية حتى جرى ما جرى ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وكان أهل الشام  
 يسمون قتل عمار فتح الفتوح وفي قتله يقول الحجاج بن غزية الانصاري  
 قال النبي له تقتلك شر ذممة سيطت لحومهم بالبغي فجار  
 فالיום يعلم أهل الشام أنهم أصحاب ذاك ومنهم شبت النار  
 وقال ابن عبدون في عمار رضي الله عنه

ومارعت لابي اليعقظان صحبته ولم تزوده الا الضيغ في العمر

قال في النهاية الضياح والضيغ بالفتح اللبن الخاثر يصب فيه الماء ثم يخلط وهو بفتح  
 الضاد المعجمة وسكون التحتية فحاء مهملة وفي القاموس اللبن الرقيق المزوج وكذا  
 الضياح بفتح انضاد المعجمة ولما رفع أهل الشام المصاحف يدعون الى ما فيها قال  
 علي رضي الله عنه نعم نحن أحق بالاجابة الى كتاب الله تعالى فقال القراء الذين  
 صاروا بعد ذلك خوارج خوانا يا أمير المؤمنين ما ننظر الى هؤلاء الا نمشي عليهم  
 بسيفونا حتى يحكم الله بيننا فقال سهل بن حنيف يا أيها الناس اتهموا رأيكم فأك  
 الامر الى أن كتبوا بينهم كتابا ان يوافوا رأس الحول بأذرح كما تقدم فخرجت  
 عن طاعة أمير المؤمنين الخوارج وهم القراء فقالوا كفر علي وكفر معاوية فاعتزلوا  
 عليا رضي الله عنه ونزلوا حرورهم بضة عشر ألفا فأرسل علي اليهم ابن عباس  
 رضي الله عنهم فناشدهم الله ارجعوا الى خليفتمكم فبم تقمتم عليه أفي قسمة أو  
 قضاء قالوا نخاف ان ندخل في الفتنة قال فلا تمجلوا ضلالة العام بخافة فتنة العام  
 القابل فرجع بعضهم الى الطاعة وقال آخرون نكون ناحية فان قبل القضية يعني  
 التحكيم قاتلناه على ما قاتلناه عليه أهل الشام بصفين وان نقضها قاتلناه معه فصاروا  
 حتى قطعوا النهر واقرقت منهم فرقة يقتلون الناس فقال أصحابهم ما على هذا  
 فارقنا عليا فلما بلغ أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه صنفهم وكان متجهزا لقتال أهل

الشام بعد التحكيم فإن الناس اجتمعوا بافرح في شعبان من سنة ثمان وثلاثين وحضر في هذه القضية سعد بن أبي وقاص وابن عمر وغيرهما من الصحابة ائمة من اعتبروا الله رضي الله عنهم فقدم عمرو بن الناس أبو موسى الأشعري مكيدة منه فكلم فانتقا على خلق الاثنين علي و معاوية و يصير الامر تدرى فمن رضى أهل بدر من المهاجرين والانصار فهو المصلحة فتقدم أبو موسى فقال قد خلت عليا فقام عمرو فقال إن أبا موسى قد خلع عليا واني نصبت معاوية فاخلف الناس وأخذ أبو موسى يسب عمرا ويقول أنك غدرت فرجع علي إلى الكوفة و معاوية إلى الشام وصار علي على خلاف من أصحابه حتى صار رضي الله عنه بعض على أعبه ويقول أعصى ويطاع معاوية وربعاً قال ويطاع ابن آكلة الأكباد إشارة إلى أكل هند بنت عتبة أم معاوية من كبد حرة رضي الله عنه يوم أحد فلما تبحر علي رضي الله عنه لقتال أهل الشام شمله أمر الخوارج وما اوفى كيوه من المفاسد فقتل لأصحابه أناس يرون إلى عدوكم أو توجعون إلى هؤلاء الذين خلفوكم في ديارهم فقالوا بل نرجع إليهم فقال رضي الله عنه اسطوا عليهم فوالله لا يقتل منكم عشرة ولا يفر منهم عشرة فكان كذلك فقال اظلبوا في القتلى رجلا صنفه كذا وكذا وذكر من فنته إن له ثديا كثندي المرأة فطلبوه فوجدوه على العت الذي ذكره أمير المؤمنين لهم فقال رجل الحمد لله الذي أمادهم وأراحنا منهم فقال علي رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده إن منهم لمن في أصلاص الرجال لم تحمله النساء بعد وهؤلاء الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين فيقتلها أولى الطائفتين إلى الحق ورواه مسلم في صحيحه فقتلهم علي رضي الله عنه وفرح على قتال الخوارج بخلاف وقعة الجمل وغيرها فإنه كان يظهر منه الحزن والكآبة والأسف ومن بقايا الخوارج القرامطة وهم الباطنية والاسماعيلية والملاحدة واخراهم

( غريبة تحية ) ذكر الحلال السيوطي في تلخيص المربان قال ذكر في كتاب نزعة المذاكرة من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال حضرت مع علي بن أبي طالب رضي الله

عنه قتل الحرورية بالنهراون فالتمس علي ذا الثدية فلم يجدوه فقال اطلبوه فوجدوه  
بعد ذلك فقال علي رضي الله عنه من يعرف هذا قال رجل من القوم نحن نعرفه  
هذا قوس وأمه ههنا فأرسل علي الى أمه فقال لها من أبو هذا قالت ما أدري  
الا اني كنت أرعى غنالا ههنا في الجاهلية بالمدينة ففشيبي شي كهيئة الظلة فخلت  
منه فولدت هذا انتهى تعني ان أباه من الجن وهذا غريب جدا والله أعلم

﴿ تنبيه ﴾

علم مما تقدم ان احق الناس بالخلافة بعد الثلاثة المتقدمة أعني أبا بكر وعمر  
وعثمان علي بن أبي طالب رضي الله عنهم باتفاق أهل الحل والعقد كطاحنة والزبير  
وأبي موسى الأشعري وابن عباس وخزيمة بن ثابت وأبي الهيثم بن التيهان ومحمد  
بن مسلمة وعمار بن ياسر وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين قال بعض  
محققي علمائنا قد اففق علىبيعة علي رضي الله عنه عمار ومن حضر المدينة من  
البدرين والانتصار كاجتماع أهل السقيفة على بيعة أبي بكر رضي الله عنه قال  
الحسن البصري رضي الله عنه والله ما كانت بيعة علي رضي الله عنه الا كيعة أبي  
بكر وعمر رضي الله عنهم وقال أبو عبد الله بن بطة من علمائنا كانت بيعة علي رضي الله  
عنه (بيعة) اجماع ورحمة لم يدع الى نفسه ولم يجبرهم على بيعته بسيفه ولم يغلبهم بمشيرته  
ولقد شرف الخلافة بنفسه وزانها بشرفه وكساها حلة البهاء بعدله ورفعها بعلو  
قدره ولقد أبأها فأجبروه وتقاعس عنها فأكرهوه وقال سيدنا الامام أحمد رضي  
الله عنه ان عليا رضوان الله عليه لم تزنه الخلافة ولكن علي زانها وروى الشامي  
قال دخل اعرابي على علي رضي الله عنه حين أفضت اليه الخلافة فقال والله يا أمير  
المؤمنين لقد زنت الخلافة وما زانتك ورفعتك ولهي كانت أحوج اليك  
منك اليها قال أبو عبد الله بن بطة رحمه الله تعالى قد أحسن الاعرابي وصدق في ما قال  
فان عليا ومن تقدمه من الخلفاء رضي الله عنهم زينوا الخلافة وجعلوا أمة محمد صلى الله  
عليه وسلم زاعموا الدين وأظهروه وأسسوا الاسلام وأشهروه وأشد الامام الحافظ  
أبو الفرج ابن الجوزي في تبصرته في حق علي رضي الله عنه

ما زانه الملك اذ حواه بل كل شي به يزان جرى فذات الملوك سبعا

نليس قدامه غيان قالت يده ذرى عال يعجز عن مثاها العيان  
وفي شرح المقامد عن بعض المتكلمين انهم على ربيعة علي رضي الله عنه  
الاجماع ووجهه انه قتله ما انحصر الامر فيه وفي عثمان زمن الشورى على انه  
أو لثمان وهذا اجماع على رضي الله عنه لولا عثمان فلما توفي عثمان رضي الله عنه  
بقيت لملى اجماعا ومن ثم قال بعض محققى علماء الكلام لا اكتمالات بقول من قال  
لا اجماع على امامة علي رضي الله عنه وقد تقدم في كلام شيخ الاسلام ما ينهم  
منه هذا المقام والله ولي الانعام

ولما قتل على رضي الله عنه الخوارج بالهروان واستأصل جمهورهم ولم ينج  
منهم الى القليل انتدب من بقاياهم عبد الرحمن بن ملجم المرادي والحجاج بن  
عبد الله الصريحي ويمسرف بالبرك ودادويه مولى بني العنبر بن عمرو بن نعيم  
فاجمعوا رأيهم على قتل علي ومعاوية وعمرو بن العاص وان يكون قتلهم  
في ليلة واحدة وهي ليلة سبعة عشر من رمضان أو احدى عشر وقيل ليلة  
احدى وعشرين من شهر رمضان وكان تعاقدهم على ذلك بمكة المشرفة  
فضمن ابن ملجم قتل على وقيل له وكيف لك بذلك قال أغثناه وضمن البرك  
قتل معاوية وضمن دادويه قتل عمرو بن العاص وزعموا ان هذه الثلاثة قد أفسدوا  
أمر هذه الأمة ولو قتلوا لماد الامر الى مستحقه كذا زعموا لعنهم الله تعالى  
فتوجه كل واحد منهم الى صاحبه فاما البرك الصريحي فقدم على معاوية بدمشق  
فغزبه فخرج أليته وهو في الصلاة ويقال انه قطع عرق النسل منه فما أحبل النساء  
بعد تلك الضربة واما دادويه بن حذافة النخعي فقدم مصر لقتل عمرو بن  
العاص فانفق انه تلك الليلة استخاف على صلاة الفجر خارجة بن حذافة بن  
خاتم بن عبد الله بن عوف بن عتبة بن عويج بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب  
القرشي الهذلي شه ففتح مصر وكان أمير مع المدائنين أمهم أمير المؤمنين عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه عمرو بن العاص في فتح مصر وكان على شرط مصر في  
أمره عمرو بن العاص لمعاوية بن أبي سفيان رضي الله عنهم قال في جامع الاصول  
كان خارجة بن حذافة هذا أحد فرسان قریش فيقال انه كان يعدل بألف



فارس قاله ابن عبد البر وكان كتب عمرو بن العاص الى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يستدع بثلاثة آلاف فارس فأمدته بخارجة بن حذافة والزبير بن العوام والمنذاد بن الاسود رضي الله عنهم. فراد الخارجي دأبوه قتل عمرو بن العاص فقتل خارجة بن حذافة فلما قتله الخارجي أخذ وأدخل على عمرو فقال الخارجي من هذا الذي أدخلتموني عليه قالوا عمرو بن العاص قال ومن قتلت قالوا خارجة فقال أردت عمرا وأراد الله خارجة: فذهبت مثلاً والى هذا أشار أبو محمد عبد المجيد بن عبيدون الاندلسي في قصيدته الرائية التي رثى بها بني الافطس ملوك بطليوس بقوله

وليتها اذ فدت عمرا بخارجة فدت عليا بمن شاءت من البشر

واما أشقى الآخر بن عبد الرحمن بن ملجم اللعين فقدم الكوفة ولقي بها من اخوانه الخوارج فسارهم بما أراد فاشترى سيفاً فيها زعموا بألف وسقاء السم حتى لفظه وكان في خلال ذلك يأتي علياً رضي الله عنه فيسأله فوقعت عينه على قطام بنت عاتمة من تيم الرباب وكانت خارجية ترى رأي الخوارج وكانت جميلة رائعة في الجمال فأعجبته فخطبها فقالت آليت ان لا أتزوج الا على مهر لا أر يدسواه فقال ما هو فقالت ثلاثة آلاف وعبد وجارية وقتل علي بن أبي طالب فقال والله ما أتيت الا لآلتك به ولا أقدمني هذا المصير غير ذلك ولكن لما رأيتك أردت تزويجك فقالت ليس الا الذي قلت لك فقال وما ينبغي منك اذا أنا قتلت علياً اعلم اني لم أفك فقالت ان قتله ونجوت فهو الذي أردت تبلغ شفاء نفسك ويهنك العيش معي وان قتلت فما عند الله خير من الدنيا فقال لهالك ما اشترطت ثم قال لعنه الله تعالى

ثلاثة آلاف وعبد وقينة وضرب علي بالحسام المسمم

فلا مهر أغلام علي وان غلا ولا فك الادون فك ابن ملجم

فقال له ورأيت من يشد ظهرك فبعثت الى ابن عم لها يدعى وردان بن مجالد فأجابها ولقي ابن ملجم شبيب بن شجرة الاشجعي فقال يا شبيب هل لك في شرف الدنيا والاخرة فقال ما هو فقال تساعدني على قتل علي بن أبي طالب فقال مكنتك أمك لقد جئت شيئاً إداً كيف تقدر على ذلك قاله أنا رجل لا حرص له

ويخرج الى المسجد منفردا فتمكن منه وقد كما له في المسجد فقتله فان سمعوا  
نحونا وان قلنا فقد سمعنا بالدكر في الدنيا وبالجنة في الآخرة فقال ويك  
عليك ذومابطة في الاسلام مع النبي صلى الله عليه وسلم وما تشرح نفسي لنته قل  
ويك انه حكم الرجال في دين الله وقتل اخواننا الصالحين فقتله ببعض من  
قتل فلا تشكن في ذلك فأجابه وأقبل حتى دخلا على قتالهم وهي منكفة في المسجد  
الأعظم في قبة ضربتها لنفسها فدمت لها وأخذت سيفيها وجلست قبالة السدة  
التي يخرج منها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه فخرج الى مائة  
الصبح فبدره شيب فصر به فأخطاه وضربه عبد الرحمن على رأسه وقال الحكم قد يأملي  
لالك وللاصحابك فقال علي رضي الله عنه فزت ورب الكعبة لا يفر منكم كتاب  
وشد الناس عليه من كل جانب فحمل سليم بن ملجم فأفروا له فقتله الميرة  
ابن الحارث بن نوفل بن عبد المطلب فرمى عليه قطيفة كانت عنده واجتهد  
وضرب به الأرض وقعد على صدره وأما شبيب فانزعز السيف من يده وحل من  
حضر موت وصرعه وقعد على صدره فجعل الناس يصيحون عليكم بصاحب السيف  
لخاف المصري على نفسه فرمى بالسيف وانسل شبيب من بين الناس فأخذ ابن  
ملجم فدخل به على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه فقال ان أعش فلا أمر لي  
وان أمت فالأمر لكم فالغو أو القصاص واجتمع الأطباء عنده وكانوا يصرون  
بالطب أثير بن عمرو السكري وكان من أطباء كسرى فأخذت شاة حارة فنبع  
عرقا منها فأخرجه فأدخله في جراحة علي رضي الله عنه ثم نفخ المرق فاستخرج  
فاذا عليه ياض دماغ واذا الضربة قد وصلت الى أم رأسه فقال يا أمير المؤمنين  
أعهد عهدك فانت ميت وسمع ابن ملجم لعنه الله الرنة من الدار فقال له من  
حضره أي عدو الله انه لا بأس على أمير المؤمنين رضي الله عنه فقال ابن ملجم  
فعلى من تبكي أم كلثوم أعلى تبكي اما والله لقد اشتريت سيني بألف وماء  
أعرضه فباعيه أحد الا أصلحت ذلك العيب ولقد سقيته السم حتى لفظه ولما  
صربه ضربه لوقمت على من بالشرق لا أت عليهم ثم مات أمير المؤمنين  
علي بن أبي طالب رضي الله عنه ليلة الاحد لتسع عشرة محرم من رمضان سنة

أربعين وغسله الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر رضي الله عنهم وصلى عليه  
الحسن ودفن بدار الإمارة بالكوفة ثم أحضر ابن ملجم وجاء الناس بالنفط  
والبواري وقطعت يده ورجلاه وكحلت عيناه بمسامير الحديد بحجارة ثم قطع لسانه  
ثم أحرق في قوصرة وقيل أنه قطعت أطرافه لعنه الله ولم يتأوه بل (كان) يتلو القرآن  
فلما أرادوا قطع لسانه امتنع من إخراجهم فتعبوا في ذلك فقل له قطعت يدك ورجلاك  
فما تمنعت فما هذا التامع عند قطع لسانك قال لئلا يفوتني من تلاوة القرآن شيئا  
وأناحي فشقوا شذقه وأخرجوا لسانه بكلاب فقطعوه وكان عمر أمير المؤمنين  
لثلاثين سنة كأي بي بكر وعمر كعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم والله  
تعالى أعلم

ولما بلغ عائشة رضي الله عنها موت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي  
الله عنه قالت لتصنع العرب ماشاءت بعده فليس لها من ينهاها وكان عبد  
الرحمن بن ملجم قد قرأ القرآن على معاذ بن جبل رضي الله عنه وكان من العباد  
المعدودين قبل خروجه حتى يقال إن عمر بن الخطاب كتب إلى بعض عماله أن  
يوسع دار عبد الرحمن بن ملجم ليعلم الناس الفقه والقرآن ثم كان من شيعة أمير  
المؤمنين علي رضي الله عنه وشهد معه صفين ثم فعل بعد هذا ما فعل فنسأل الله  
حسن الخاتمة في عافية وعند الخوارج إن ابن ملجم أفضل الأمة وكذلك النصيرية  
يعظمونه قال أبو محمد بن حزم يقولون أنه أفضل أهل الأرض لأنه خلاص روح  
اللاهوت من ظلمة الجسد وكدره وعند الروافض أنه أشقى الخلق في الآخرة  
قلت ولا يخفى أنه استحل قتل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب بل عد قتله من  
أعظم القرب وهذا كفر بلا ريب حتى إن عمران بن حطان الخارجي قبحه الله تعالى  
قال يمدح ابن ملجم لعنه الله

يا ضربة من تقي ما أراد بها      الألبيلغ من ذي العرش رضوانا  
إني لا ذكره يوما فاحسبه      أو في البرية عند الله ميزانا  
وعارضه بعض أهل الحق بقوله

قل لابن ملجم والاقدار غالبه      هدمت وملك للإسلام أركاننا

قلت أفضل من يمشي على قدم  
 واعلم الناس بالإيمان ثم بما  
 صبر النبي ومولاه وذاصره  
 وكان منه على رغم الحسود له  
 وكان في الحرب سيماماضيا ذكرا  
 ذكرت قتله والدمع منحدر  
 أبي لاحسبه ما كان من بشر  
 أشقى مراد اذا عدت قبائلها  
 كما قرى الامة الاولى التي جلبت  
 قد كان يحبرهم ان سوف يخضبها  
 فلا عفا الله عنه ما تحمله  
 لقوله في شقي قال يحبرها  
 بأضربة من تقى ما أراد بها  
 بل ضربة من غوي أورثته لطي  
 كأنه لم يرد قصدا بضربه  
 وأول الناس اسلاما وإيمانا  
 سن الرسول لنا شرعا وتبانا  
 أضحت مناقبه نورا وبرهانا  
 مكان هارون من موسى بن عمران  
 ليد اذا لقي الاقارب اقواما  
 فقلت سبحان رب العرش سبحانا  
 يخشى المعاد ولكن كان شيطانا  
 وأخس الناس عند الله ميانا  
 على نمود بأرض الحمر خسرا  
 قبل الميعة ازمانا وازمانا  
 ولاسقى قبر عمران بن حطاما  
 وبال ما ناله ظلما وعسوانا  
 الالبغ من ذي العرش رضوانا  
 فدوف يلقى بها الرحمن غضبانا  
 الالبغى عذاب الخلد نيرانا

وما أحسن ما قل عمارة النبي في الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم

أردت عليا وعتاب بمخلها  
 ومن أراد التأمي في مصيسته  
 فلو رى في رسول الله معبر  
 واعلم ان مناقب علي رضي الله تعالى عليه كثيرة ومآثره شهيرة ولقد  
 فيه ابن عباس رضي الله عنهم كان ليلي ضرس قاطع في العلم وكان له الأدم  
 الاسلام والصهر برسول الله صلى الله عليه وسلم والتمقه في السنة والجد في الحر  
 والجرد في المال وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يتمود بالله من معضلة  
 لما أبو حسن يعني عليا رضي الله عنه وأخرج الامام الحافظ أبو الفرج عبد الله  
 ابن الخوزي في تبصرته بسنده عن أبي صالح قال قال معاوية بن أبي سفيان  
 لضرار بن ضمرة صف لي عليا قال أوتعتني يا أمير المؤمنين قال بل تصف

قال أوتعفيني قال لا أعفيك قال أما إذا بد فانه والله كان بعيد المدى شديد  
القوى يقول فصلا وبحكم عدلا يتفجر العلم من جوانبه وتنطق الحكمة من نواحيه  
يستوحش من الدنيا وزهرتها ويستأس بالليل وظلمته كان والله غزير الدمة  
طويل الفكرة يقلب كفه ويخاطب نفسه يعجبه من اللباس ما خشن ومن الطعام  
ما جشِب كان والله كأحدنا يجيئنا إذا سألناه وابتدئنا إذا أنبأناه ويأتينا إذا  
دعونا ونحن والله مع تقربه لنا وقربه منا لانكأه هبة ولا نبتدئه لعظمته كان  
إذا تبسم فعم مثل اللؤلؤ المنظوم يعظم أهل الدين ويحب المساكين لا يطعم  
القوي في باطله ولا ييأس الضعيف من عدله فأشهد بالله لرأيته في بعض مواقفه  
وقد أرخى الليل سجوفه وغارت نجومه وقد مثل في محرابه قابضاً على لحيته ينمازل  
نمل السليم ويكي بكاء الحزين فلما نبي اسمه وهو يقول يا دنيا يا دنيا أبي تعرضت  
أم لي تشرفت هبهات غري غيري قد بتك ثلاثاً لارجمة لي فيك ولا  
مشوية فعمرك قصير وعيشك حدير وخطرك كبير ويروي أنه قال حلالك حساب  
وحرامك عذاب ثم انشد رضي الله عنه

دنيا تخادعني كأنني لست أعرف حالها مدت الي يمينها فرد دنها وشمالها  
حظر الآه حرامها وأنا اجنبت حلالها وعلمها خداعة فركت جملتها

آه من قلة الزاد وبعد السفر ووحشة الطريق قال فذرفت دموع معاوية فما  
بملكها وهو ينشفها بكه وقد اخنق القوم بالبكاء ثم قال معاوية رحم الله أباً الحسن  
كان والله كذلك فكيف حزنك عليه يا ضرار قال حزن من ذبح ولدها في حجرها  
فلا ترقى عبرتها ولا تسكن حسرتها وأنشد الحافظ ابن الجوزي في النبصرة من  
نظم الامام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ووصف نفسه

إذا المشكلات تصدين لي كشفت حقائقها بالنظر

وان برقت في محل الصواب عياء لا يجليها البصر

مقنة بغيوب الأمور وضعت عليها صحيح الفكر

لساني كشقشة الاريجي أو كلسان الحسام الذكور

وفي الطيور يات قال قال رجل لعي رضي الله عنه نسمةك تقول في الخطبة

الهم أصلها بما أصلحت به الخلفاء الراشدين المهديين فمن هم فاعزورقت عيناه قال  
هم أحباني أبو بكر وعمر اماما المهدي وشيخا الاسلام وجلا قريش والمقتدى بهما  
بمذ رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتدى بهما عصم ومن اتبع آثارهما هدي  
الى الصراط المستقيم ومن تمسك بهما فهو في حزب الله

والامام علي أمير المؤمنين رضي الله عنه أول من وضع علم الحق قال أبو القاسم  
الرجاجي في أماليه عن أبي الأسود الدؤلي قال دخلت على أمير المؤمنين فرأيت مفكرا  
قلت فيم تفكر قال اني سمعت ببلدكم هذا الخنا فأردت ان أضع كتابا في أصول المرية  
فقلت ان فعلت هذا أحييتا وبقيت فينا هذه اللة ثم أتيت بعد ثلاث فأتني الي صحيفة  
فيها : بسم الله الرحمن الرحيم الكلام كله اسم وفعل وحرف فالاسم ما أنبأ عن المسمى  
والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى والحرف ما أنبأ عن معنى ليس باسم ولا فعل : ثم قال واعلم  
يا أبا الاسود ان الاتيائه ثلاثة طاهر ومضموم وشيء ليس بظاهر ولا مضموم : ثم قال تتبعه  
وانح نحوه وزد فيه : وهذا مشهور وما تحيط الدفاتر بالبحر الحضم . والشيء الأعم  
والسواد الأعظم فكل ما ذكرناه بالنسبة لما تركناه كقطرة ماء من بحر لجي أو  
كرملة واحدة من رمال فجي . وروي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسمائة  
وسبعة وثلاثون حديثا منها في الصحيحين أربعة وأربعون حديثا اتفقا منها على  
عشرين وانفرد البخاري بنسبة ومسلم بخمسة عشر والله ولي التوفيق ثم قال في نظبه  
﴿ حبه كحبهم حتما وجب ومن تعدى أو قلا فقد كذب ﴾

﴿ حبه ﴾ أي حب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ﴿ كحبهم ﴾  
أي الخلفاء الراشدين خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر الصديق الامام  
المبجل على التحقيق المسمى بمبدأ الله والمقلب بمتيق فمن أحبه فهو مؤمن ومن  
بغضه فهو زنديق وكذلك عمر بن الخطاب الملقب بالفاروق وكذلك عثمان بن  
عنان الذي بكل مكرمة مرموق فان كنت مؤمنا فأحبهم جميعا وحتم ذلك على  
نفسك وعلى كل أناء جنسك ﴿ حتما ﴾ أي خالصا محكم الامر ﴿ وجب ﴾ على  
جميع الامة باتفاق الأئمة لا يزوغ عن حبهم الا هالك ولا يروغ عن وجوب ذلك  
الا آفك ومن ثم قال ﴿ ومن ﴾ أي أي مكلف من هذه الامة المحمدية ﴿ تعدى ﴾

في حبه أولم يقل بفضل الخلفاء الراشدين على ترتيب الخلافة ﴿أوقلا﴾ هم أو احدا منهم أي أبغضهم أو أحدا منهم يقال قلاه كرماء رفضه قلا وقلا اذا أبغضه وكرهه غاية الكراهة وتركه وهجره وقال الامام أبو المظفر عن الدين بن هبيرة القلي بغض بعد حب ﴿فقد﴾ الذا في جواب من وقد حرف تحقيق ﴿كذب﴾ في كل واحدة من الخصالتين من تعديه في الحب أو بغضه لهم أو لأحد منهم رضي الله عنهم أجمعين .

### ﴿ تنبيهات ﴾

(الاول) اعلم ان الواجب اعتقاده ان أفضل هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم الخلفاء الراشدون الاربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فهم الذين وليوا الخلافة التي هي النيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم في عموم مصالح المؤمنين من اقامة الدين وصيانة المسلمين بحيث يجب على كافة الخلق الانبعاث ويحرم عليهم المخالفة وقد بين صلى الله عليه وسلم مدة الخلافة بعده بأثلاثون سنة ثم تصير ملكاً عضواً فكانت مدة خلافتهم فأخرج الامام أحمد من حديث سفينة رضي الله عنه مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «الخلافة ثلاثون عاماً ثم يكون من بعد ذلك الملك» ورواه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره ولم يكن في الثلاثين بعده صلى الله عليه وسلم إلا الخلفاء الاربعة وأيام الحسن رضي الله عنهم وأخرج البزار بسند حسن من حديث أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ان أول دينكم نبوة ورحمة ثم يكون خلافة ورحمة ثم يكون ملكا وجبرية ثبت بالنص ان مدة الخلفاء الاربعة خلافة ورحمة وكذا مدة سيدنا الحسن رضي الله عنه وكانت سنة أشهر وأياما والله أعلم

(الثاني) ترتيبهم في الخلافة وهذا قول عامة أهل السنة من أهل الحديث والفقه والكلام من الاثرية والاشعرية والماتريدية وغيرهم قال الامام أحمد رضي الله عنه علي رضوان الله عليه رابعهم في الخلافة والتميز قال من فضل عليا على أبي بكر وعمر أوقدمه عليهما في الفضلة . الامامة دون النسب فهو رافضى مبتدع

فاسق ذكره القاضي أبو يعلى قال ابن حمدان في نهاية المبتدئين فإن فعله يعني عليا رضي الله عنه سلى عثمان رضي الله عنه فكذلك يعني أنه يكون راضيا بمبتدعا فاسقا ورواية أخرى لا يكون راضيا بمبتدعا تفصيل علي على عثمان رضي الله عنهما وتبرأ الامام أحمد رضي الله عنه ممن ظلمهم أو أحاداهم اهـ

(الثالث) اعلم ان الذي أطبق عليه علماء الملة وعلماء الامة ورواؤه الاثمة ان افضل هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم الصديق الاعظم أبو بكر ابن أبي قحافة ثم عمر الفاروق بن الخطاب رضي الله عنهما ثم اختلفوا فلا كثرون ومنهم الامام أحمد والامام الشافعي وهو المشهور عن الامام مالك رضي الله عنهم ان افضل بعد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما عثمان بن عفان ثم علي بن أبي طالب رضي الله عنهما وجزم الكوفيون ومنهم سفيان الثوري بتفصيل علي على عثمان وقيل بالوقف عن التفصيل بينهما وهو رواية عن مالك فقد حكى أبو عبد الله الماروري عن المدونة ان مالكا سئل أي الناس افضل بعد نبيهم فقال أبو بكر ثم عمر ثم قال أوتي ذلك شك فقيل له وعلي وعثمان فقال ما أدركت أحدا من اقتدي به يفضل أحدهما على الآخر انتهى وقوله أوتي ذلك شك يريد ما سحره ان تفصيل أبي بكر وعمر على بقية الامة قطعي نعم حكى القاضي عياض عن الامام مالك انه رجع عن التوقف الى تفصيل عثمان قال القرطبي وهو الاصح ان شاء الله تعالى وقد نقل التوقف ابن عبد البر عن جماعة من السلف منهم الامام مالك ويحيى القطان وابن معين قال الامام يحيى بن معين ومن قال أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعرف لعلي سابقته وفصله فهو صاحب سنة ولا شك ان من اقتصر على عثمان ولم يعرف لعلي فصله فهو مذموم ومن ثم يعلم ان حكاية الاجماع على ان عثمان افضل من علي رضي الله عنهما مدخول بل الخلاف معلوم نعم معتمد محقق أهل السنة ان الخلفاء الراشدين في ترتيب الافهلية على نسق ترتيب الخلافة وهذا مخصوص الامام أحمد وغيره من أئمة الاسلام لكن التفصيل في طرف أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قطعي على المعتمد وقيل طي كما عند الباقلاني وغيره

(الرابع) سئل الامام أبو زرعة الولي العراقي عن اعتقاد في الخلفاء الاربعة



الافضية على الترتيب المعلوم ولكن يحب أحدهم أكثر هل يأتهم أولا فأجاب بأن المحبة قد تكون لامر ديني وقد تكون لامر دنيوي فالمحبة الدينية لازمة للأفضلية فمن كان أفضل كانت محبته الدينية أكثر فحق اعتقدنا في واحد منهم أنه أفضل ثم أحببنا غيره من جهة الدين أكثر كان تناقضا نعم إن أحببنا غير الأفضل أكثر من محبة الأفضل لامر دنيوي كقرابة واحسان ونحوه فلا تناقض في ذلك ولا امتناع فمن اعترف بأن أفضل هذه الامة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ولكنه أحب عليا أكثر من أبي بكر مثلا قالت كانت المحبة المذكورة محبة دينية فلا معنى لذلك اذ المحبة الدينية لازمة للأفضلية كما قررناه وهذا لم يهتف بأفضلية أبي بكر الا بلسانه واما بقلبه فهو مفضل لعلي لكونه أحبه محبة دينية زائدة على محبة أبي بكر وهذا لا يجوز وإن كانت المحبة المذكورة محبة دنيوية لكونه من ذرية علي أو لغير ذلك من المعاني فلا امتناع فيه انتهى وعلى كل حال المحبة الدينية لازمة للأفضلية على حسب زيادتها ونقصها والله التوفيق

﴿ وبعد فالأفضل باقي العشرة ﴾ فأهل بدر ثم أهل الشجرة ﴿

﴿ وبعد ﴾ أي بعد الخلفاء الراشدين ﴿ فالأفضل ﴾ من سائر الصحابة المكرمين ﴿ باقي العشرة ﴾ المشهود لهم بالجنة على لسان سيد العالمين وخاتم المرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وهم الستة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض وضوان الله تعالى عليهم أجمعين

أحدهم أبو محمد طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي النسي وأمه الصعبة بنت عبد الله بن عباد المخزومي أخت العلاء الحضرمي أسلمت وأسلم طلحة قديما على يد أبي بكر الصديق وشهد المشاهد كلها غير بدر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان أنفذه مع سعيد بن زيد يعرفان خبر العير التي كانت لقريش مع أبي سفيان بن حرب فعادا يوم اللقاء بدر وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ووقاه بيده فثلت أصبعه وجرح يومئذ أربعة وعشرين جراحة وقيل كانت فيه خمسي وسبعون بين طعنة وضربة ورمية كفاي

جامع الاصول وسماه النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد طلحة الخبير وسماه يوم غزوه ذات المشيرة طلحة الفياض ويوم حنين طلحة الجود وكان آدم كثير الشعر ليس بالحمد انقطع ولا بالسبط حسن الوجه دقيق العينين لا يغير شمره . قال رضي الله عنه يوم وقعة الجمل يوم الخميس له شريقتين من يجادى الآخرة ست وست وثلاثين ويقال ان مروان بن الحكم قتله وقيل أصابه سهم في حلقه ودفن بالبصرة وله أربع وستون سنة وقيل اثنتان وستون يلتقي مع النبي صلى الله عليه وسلم في مرة بن كعب وروى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا منها في الصحيحين سبعة المتفق عليه منها حديثان وانفرد البخاري بحديثين ومسلم بثلاثة وروى عنه السائب بن يزيد وعبد الرحمن بن عثمان ابن عبيد الله التيمي وأبو عثمان النهدي وقيس ابن أبي حازم وموسى بن طلحة وغيرهم

( الثاني ) أبو عبد الله الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي الأسدي وأمه صفية بنت عبد المطلب رضي الله عنها عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت وأسلم هو قديما على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنهم وهو ابن ست عشرة سنة فعليه عه بالخديجة ليرك الاسلام فلم يفعل وهاجر الى أرض الحبشة المجرتين وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المشاهد كلها وهو أول من سل سيف في سبيل الله وثبت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكان أبيض طويلا ويقال لم يكن بالطويل ولا بالقصير يميل الى الخفة في اللحم ويقال كان أسمر خفيف العارضين قتله عمير بن جرموز بسفوان من أرض البصرة في وقعة الجمل سنة ست وثلاثين وله أربع وستون سنة ودفن بوادي السباع ثم حول الى البصرة وقبره بها مشهور يجتمع سبه مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي روي له عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية وثلاثون حديثا منها في الصحيحين تسعة المتفق عليه منها حديثان وباقيها للبخاري وروى عنه امامه عبد الله وعروة وغيرهما وهو أحد الشجعان المشهورة وحواري رسول الله صلى الله عليه وسلم

( الثالث ) أبو اسحق سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال

أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي  
 الزهري وأمه حمة بنت سفيان وقيل بنت أبي سفيان بن عبد شمس بن عبد مناف  
 أسلم قديما على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وهو ابن سبع عشرة سنة وقال  
 كنت ثالثا في الاسلام وأنا أول من رمى بسهم في سبيل الله شهد المشاهد كلها مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قصيرا غليظا ذا هامة شثن الاصابع آدم ابطس  
 أشعر الجسد وفداه النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد بأبوه أي قال له «أرم أذاك  
 أبي وأمي» مات رضي الله عنه في قصره بالعقيق قريبا من المدينة فحمل على رقاب  
 الرجال الى المدينة وصلى عليه مروان بن الحكم وهو يومئذ والي المدينة من قبل  
 معاوية ودفن بالبقيع وذلك سنة خمس وخمسين وقيل سبع وخمسين وله بضع وسبعون  
 سنة وقيل اثنان وثلاثون وهو آخر العشرة موتا وكان قد اعتزل الفتنة وكف بصره  
 في آخر عمره رضي الله عنه روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائتان وسبعون  
 حديثا منها في الصحيحين ثمانية وثلاثون حديثا انفقا منها على خمسة عشر وانفرد  
 البخاري بخمسة ومسلم بثمانية عشر روى عنه عبد الله بن عمر وجابر بن سمرة  
 وعامر ومحمد ومصعب بنو إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابن المسيب وأبو  
 عثمان النهدي وقيس ابن أبي حاتم وغيرهم

(الرابع) أبو الاعور سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى وباقي  
 نسبه معروف من نسب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب القرشي العدوي وأمه فاطمة  
 بنت بعة بنت الموحدة وسكون العين المهلة والجيم ابن أمية بن خزاعة أسلم  
 قديما قبل ان يدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الارقم شهد المشاهد  
 كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم غير بدر فإنه كان مع طلحة بن عبيد الله يطلبان  
 خبر عير قريش كما تقدم آفقا وضرب لها النبي صلى الله عليه وسلم بسهميهما في  
 الغنمية والإجر كان آدم طويلا أشعر مات بالعقيق قريبا من المدينة فحمل اليها  
 ودفن بها سنة إحدى وخمسين وقيل اثنين وخمسين وله بضع وسبعون سنة وقيل  
 مات بالكوفة ودفن بها يجتمع مع نسب النبي صلى الله عليه وسلم في لؤي روي  
 له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية وأربعون حديثا منها في الصحيحين

ثلاثة المتفق عليه منها اثنان واثنان للبخاري

(الخامس) أبو محمد عبد الرحمن بن عوف ابن عبد عوف بن عبد الحارث بن  
وهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي الزهري كان اسما  
في الجاهلية بعد عمرو قسامة النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن وأمه الشفاء بنت  
عوف بن عبد الحارث بن زهرة أسلمت وهاجرت وفي الزهر البسام اما صفية بنت  
عبد مناف بن زهرة ويقال الشفاء بكسر الشين المعجمة وبالفاء بنت عوف وأملم  
هو قديما على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنهما وهاجرا الى الحبشة المجرى  
وشهد المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت معه يوم أحد وعلى  
النبي صلى الله عليه وسلم خلفه في غزوة تبوك وأتم ما فاته كان طويلا رقيق البشرة  
أيض مشربا بحمرة ضخم الكفين أفتى وقيل كان ساقط الثنيتين أعرج أصيب  
يوم أحد وجرح عشرين جراحة أو أكثر فأصابه بعضها في رجله فخرج ولده بعد  
الفيل بعشر سنين ومات سنة اثنتين وثلاثين ودفن في البقيع وله ثلثان وسبعون سنة  
وقيل خمس وسبعون سنة ويلقى نسب النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة  
روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة وستون حديثا منها في الصحيحين سبعة  
أحاديث المتفق عليه منها حديثان وبقايا للبخاري روى عنه ابن عباس وأبوه إبراهيم  
وبهامة من عبد وغيرهم رضي الله عنهم

(السادس) أمين الامة أبو عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال  
بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة القرشي الفهري  
أسلم مع عثمان بن مظعون وهاجرا الى الحبشة الثانية وشهد المشاهد كلها  
مع النبي صلى الله عليه وسلم وثبت معه يوم أحد ونزع الحاقنتين التين دخلتا  
في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد من حاق المنفر بفيه فوقت ثنيته  
فكان أحسن الناس هيا كان رضي الله عنه طويلا معروقا الوجه خفيف الاحياء مات  
في طاعون عمواس بالاردن سنة ثمان عشرة ودفن هناك وقبره مشهور يزار  
ويترك به روي له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة عشر حديثا ولم يخرج  
له البخاري في صحيحه شيئا ولا أخرجه له مسلم الا في حديث العنبر من رواية أبي

الزبير عن جابر بن عبد الله رضي عنهم وهو قوله يعني قول أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه نحن رسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معنى تام قسموه حديثاً فهو لا العشرة المذكورون في حديث عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطاح في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة» رواه الترمذي وأخرج أبو داود والترمذي عن رباح بن الحارث قال كنت قاعداً عند فلان في الكوفة في المسجد وعنده أهل الكوفة فجاء سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل فرحب به وحياه وأقمده على السرير فجاء رجل من أهل الكوفة يقال له قيس ابن علقمة فاستقبله فسب وسب فقال سعيد من سب هذا الرجل فقال يسب علياً فقال لا أرى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يسبون عندك ثم لا نكر ولا تغير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وأني لفتي أن أقول عليه ما لم يقل فبأسألني عنه غداً إذا لقيت «أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطاح في الجنة والزبير في الجنة وسعد في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة» وسكت عن العاشرة لواو من هو العاشر قال سعيد بن زيد يعني نفسه ثم قال يعني سعيد بن زيد رضي الله عنه: والله لمشهد رجل منهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير فيه وجهه خير من عمل أحدكم ولو عمر عمرو بن زاذرن ثم قال لا جرم لما انقطعت أعمارهم أراد الله تعالى أن لا ينقطع الاجر عنهم إلى يوم القيامة والشقي من أنفضهم والسعيد من أحبهم ولفظ الترمذي: أشهد على التسعة أنهم في الجنة ولو شهدت على العاشر لم آثم قال: عبد الله بن ظالم المازني قلت أي لسعيد ابن زيد رضي الله عنه من التسعة فذكرهم قلت ومن العاشر فتلكاً هنية ثم قال أنا والترمذي في رواية أخرى عن سعيد بن زيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «عشرة في الجنة» فعدا التسعة وسكت عن العاشر فقال القوم تشدك الله يا أبا الأعور من العاشر قل: تشدتموني بالله أبو الأعور في الجنة: أبو الأعور هو سعيد بن زيد والاحاديث في هذا المعنى كثيرة ويكفي ما أخرجه الترمذي عن عتبة بن علقمة

الشكري قال سمعت علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول يعني بعد وقعة الجمل  
سمعت اذني من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول طلحة والزبير جارايس  
في الجنة . وبعد المشرة أي الذين يلونهم في الافضلية

(مأهل) غزوة بدر في المعطى وهي البطشة الكبرى ويقال لها بدر القتال ويوم  
الفرقان كما رواه ابن جرير وابن المنذر وصححه الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما  
قال لأن الله تعالى فرق فيه بين الحق والباطل وهي التي أعز الله بها الاسلام وقم  
بها عبدة الاصنام وبدر قرية مشهورة ولم تزل من يومئذ بأهل الاسلام معمورة  
على نحو أربع مراحل من المدينة النبوية قبل نسبت الى بدر بن عجلان النضري  
كنانة وقيل الى بدر بن الحارث وقيل الى بدر بن كعدة وقيل بل بدر اسم للبر  
التي بها سميت بذلك لاستدارتها أولصافها فكان البدر يري فيها وقيل بل هو سلم  
على البلد المذكورة كغيرها من أسماء البلاد قال البهوي وهو قول الأكثر وكانت  
وقعة بدرها راحة لسمع عشر خلت من شهر رمضان من السنة الثانية من الهجرة وكان عدد  
للمسلمين ثلاثمائة وبضعة عشر رجلا روى البخاري عن البراء بن عازب رضي الله  
عنهما قال كما أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نتحدث ان عدة أصحاب  
بدر على عدة أصحاب طالوت الذين عبروا معه النهر ولم يجاوزه معه الا من بضعه  
عشر وثلاثمائة وفي حديث أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه عند ابن جرير  
وابن أبي حاتم والطبراني والبيهقي قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
ننتد فنعلم ماذا نحن ثلاثمائة وثلاثة عشر فأخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مدتنا بسر بذلك وحمد الله تعالى وقال عدة أصحاب طالوت وروى الامام أحمد  
وابن أبي شيبة ومسلم وأبو داود والترمذي وأبو عوانة وابن حبان من حديث  
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى أصحابه وهم ثلاثمائة وبعة عشر ولفظ مسلم تسعة عشر  
رحلا ونظر الى المشركين فاذا هم الف وزيادة الحديث وروى البزار بسند حسن  
عن أبي موسى الاشعري رضي الله عنه قال كانت عدة أهل بدر عدة أصحاب  
طالوت يوم جالوت ثلاثمائة وسبعة عشر وفي التتبع ثلاثة عشر بدل سبعة عشروفي

الصحيح عن موسى بن عقبة عن الزهري قال جميع من شهد بدرا من قريش من ضرب له سهم فحد وثمانون مع أن البخاري واسحق بن راهويه أخرجا عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال كان المهاجرون يوم بدر نيفا على السمين والانصار نيفا وأربعين ومائتين قال الحافظ ابن حجر والجمع بين هذين الحديثين ان حديث البراء في من شهد بدرا حسا وقول الزهري في من شهد بها بالعدد حكما من ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم له بسهم وأجره او المراد بالعدد الاول الاحرار والثاني بانضمام مواليهم واتباعهم واذا تحرر هذا فجميع من شهد القتال ثلاثمائة وخمسة أو ستة فقد عد ثمانية أنفس من أهل بدر ولم يشهدوها وانما ضرب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم بسهامهم اكونهم تخلفوا لضرورات لهم وهم عثمان بن عفان وطلحة وسعيد والحارث بن حاطب والحارث بن الصمة وخوات بن جبير وعاصم بن عدي وأبولبابة رضي الله عنهم واستشهد من المسلمين في وقعة بدر أربعة عشر نفسا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار رضي الله عنهم أجمعين وقتل من الكفار سبعون واسر سبعون وقد روى الطبراني بسند رجاله ثقات عن ابن مسعود رضي الله عنه قال إن الثمانية عشر الذين قتلوا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر جعل الله تعالى ارواحهم في الجنة في طير خضر تسرح في الجنة فينبأهم كذلك اذ اطلع عليهم ربهم اطاعة فقال يا عبادي ماذا تشتهون فقالوا يا ربنا هل فوق هذا من شيء قال فية قول عبادي ماذا تشتهون فيقولون في الرابعة ترد ارواحنا في أجسادنا فنقتل كما قتلنا وروى البخاري عن رفاعة بن رافع الزرقي رضي الله عنه وكان من أهل بدر قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال "تعدون أهل بدر فيكم قال من أفضل المسلمين أو كلمة نحوها قال كذلك من شهد بدرا من الملائكة وروى نحوه الامام أحمد من حديث رافع بن خديج قال الحافظ ابن الجوزي في جامع المسانيد كذا وقع في مسند الامام أحمد والظاهر أنه غلط من بعض الرواة وانما هو حديث رافع بن رفاعة الزرقي لا ابن خديج ويحتمل أن يكون سمعه ابن خديج من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج الامام أحمد بسند صحيح على شرط مسلم عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل النار رجل شهد بدرا والحديبية

وروى أبو داود وابن ماجه والطبراني بسند جيد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «اطلع الله على أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم تعملون فقد غفرت لكم» وروى الامام احمد عن أم الامين حفصة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «اني لأرجو ان لا يدخل النار ان شاء الله أحد شهد بدرًا والحديبية» قالت قلت أليس الله تعالى يقول (وان منكم الا واردة) قالت فسمته يقول (ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا) وأخرج مسلم والترمذي من حديث جابر رضي الله عنه ان عبدا لحاطب جاء بشكر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا فقال يا رسول الله ليدخلن حاطب النار فقال «كذبت لا يدخلها فانه قد شهد بدرًا والحديبية» وفي الصحيح عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قصة كتاب حاطب وان عمر بن الخطاب قال يا رسول الله دعني أضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أليس من أهل بدر ولعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم تعملون فقد غفرت لكم» أو قال - قد وجبت لكم الجنة وفي المعنى أحاديث غير ما ذكرنا

### ﴿تأنيبه﴾

قد استشكل جمع قوله «اعملوا ما كنتم تعملون» فان ظاهره انه للإباحة وهو خلاف عقد الشرع واجيب بانه إخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ويؤيده انه لو كان لا يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي ولقال فأسأله لكم ونعقب بانه لو كان للتأنيب لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه صلى الله عليه وسلم خاطب بذلك عمر رضي الله عنه منكر اعليه ما قال في أمر حاطب وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على ان المراد ما سيأتي وأورده بلفظ الماضي مبالغة في تحقيقه فان أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه قال لحاطب قاتلك الله ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ بالانتاب وتكتب الى قريش تحذروهم دعني يا رسول الله أضرب عنقه فان الرجل قد فاق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «وما يدريك يا عمر ان الله عز وجل اطلع على أصحاب بدر يوم بدر فقال اعملوا ما كنتم تعملون فقد غفرت لكم» فاعزوزت عينا سر وقل الله ورسوله اعلم حين سمعه



يقول في أهل بدر ما قال وأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء - إلى قوله - والله بما تعملون بصير) وقيل إن صيغة الأمر في قوله اعملوا للشرىف والتكريم فالمراد عدم الماخضة بما يصدر عنهم وأهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت محو ذنوبهم - الله لغة وتأهلوا لأن يغفر لهم الذنوب اللاحقة أي كلما علموه بعد هذه الوقعة من أي عمل كان فهو مغفور وقيل المراد أن ذنوبهم تقع إذا وقعت مغفورة وقيل هي شهادة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر ظاهر لما ثبت في قصة قدامة بن مظعون حين شرب الخمر في خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه منأولا فخذه عمر ثم هاجره بسبب ذلك فرأى عمر في المنام من يأمره بمصالحته وكان قدامة بدريا والذي يفهم من سياق القصة الاحتمال الثاني وافق العلماء على ان الإشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا فيما يتعلق بأحكام الدنيا من اقامة الحدود ونحوها والله أعلم على أنه زعم أناس ان قوله تعالى (ومنهم من عاهد الله لنن آتانا من فضله) الآية وفيها (فأعقبهم نفاقا) الآية نزلت في ثعلبة ابن حاطب أو ابن أبي حاطب بن عمرو بن عبيد بن أمية بن زيد بن عوف الانصاري الاوسي وقد ذكره من البدرين وقد عده الحافظ ابن الجوزي في منتخب المنتخب من أهل بدر ثم عده في الكتاب المذكور من جملة المناقبين ثم قال قال ابن عباس رضي الله عنهما كان المناقبون من الرجال ثلاثمائة ومن النساء مائة وسبعين قال ابن الجوزي وقد كان فيهم من شهد بدرا فتغيرت حاله كثعلبة ومعتب بن قشير نعموذ بالله من الخذلان انتهى وقال ابن الكلبي ان ثعلبة البدرى قتل باحد وقال الحافظ ابن حجر في الإصابة في ترجمة ثعلبة بن حاطب أو ابن أبي حاطب الانصاري ذكره ابن اسحق في من نبى مسجد الضرار قال الحافظ ابن حجر وفي كون صاحب القصة إن صح الخبر ولا نظنه يصح هو البدرى المذكور قد تغير وقد تأكدت المغارة بينهما بقول ابن الكلبي ان البدرى استشهد باحد ويقوي ذلك أيضا ان ابن مردويه روى في تفسيره من طريق عطية عن ابن عباس رضي الله عنهما في الآية المذكورة

بني ارمم من عاهد الله، قال نزل ذلك في رجل يقال له ثعلبة بن أبي حمزة من الانصار أني عملا فمسيهم قتالين: آتانا الله من فضله: الآية فذكر القصة مطولة فقال إنه ثعلبة بن أبي حاطب والسدي انفقوا على أم ثعلبة بن حاطب وقد ثبت أم صلى الله عليه وسلم قل لا يدخل النار أحد شهد بدرا والحديبية وحكى عن ربه تبارك وتعالى أنه قال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فمن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله تعالى فغافلي قلبه وينزل فيه منازل فالظاهر أنه غيره والله تعالى أعلم

(ثم) بعد أهل بدر قال فضيلة (أهل) بيعة الرضوان تحت (الشجرة).

المهودة وتسمى شجرة البيعة وشجرة الرضوان وهي شجرة خضراء سمره بفتح المهملة وضم الميم من شجر الطلح وهو نوع من الغضاء أو من سدر كما رواه مسلم عن جابر ولما كانت خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بلغه أن ناساً يذهبون إلى الشجرة فيصلون تحتها ويتبركون بها فأمر رضي الله عنه بها فقتلعت وأخي مكانها خشية الاقتتان بها لما وقع تحتها من الخبر فلزقت لما آمن من تعظيم أهل الجبل لما حتى ربما أفضى بهم جهلهم إلى أن بها قوة تقع وضركا هو مشاهد من شأن الناس في هذه الأزمان ومنذ أزمان من تعظيم ما هو دونها من الشجر والباق ومن ثم قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كانت رحمة من الله يعني إخفاها بعد ذلك أو كانت موضع رحمة من الله وعمل رضوانه لا نزاهة الرضى على المؤمنين عندها

وقيل أهل أحد المقدمه والأول أولى للنصوص المحكمه

وقوله (وقيل أهل) غزوة جيل (أحد المقدمه) أي في الزمن والافضلية إشارة إلى أن الاصح الأفضل أهل بدر فاهل أحد فاهل البيعة وقوله (والأول) وهو تقديم أهل البيعة في الافضلية على أهل غزوة أحد (أول) وأحق وأحرى بذلك وذلك (إ) ورود (النصوص المحكمه) من الكتاب والسنة من أحاديث نبي الرحمة صلى الله عليه وسلم وكانت غزوة أحد في نصف شوال سنة ثلاث أول نهار السبت وفي الفتح لاحدى عشر خات منه وقيل تسع وقيل ثمان وقيل سبع وأحد بعم الحذرة والماء والدليل

المؤمنين هو جبل أحد ليس بندي شناخ بنيه وبين المدينة أقل من فرسخ وهو في شمالها الى الشرق روى الشيخان عن أنس رضي الله عنه وابن أبي شبة والطبراني بسند جيد عن سويد بن عامر الانصاري والبخاري عن أبي حميد الساعدي والبخاري عن سهل بن سعد والطبراني عن أبي هريرة وغيرهم رضي الله عنهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأحد لما بدا له «أحدا جبل يحبنا ونحبه» وتكرره صلى الله عليه وسلم هذا القول مرات وفي الطبراني عن سهل بن سعد مرفوعاً «أحد ركن من أركان الجنة» قال ياقوت أحد اسم من جبل لهذا الجبل وقال السهيلي سمي احدا لتوحده وانقطاعه عن جبال آخر هناك أو لما وقع من اهله من نصرة التوحيد ولا أحسن من اسم مشتق من الاحدية وأهله هم الانصار نصروا التوحيد والمبعوث بدين التوحيد عنده استقر حيا وميتا اذا علمت هذا فظاهر كلام متكلمي الأشاعرة ان أهل غزوة أحد يلون أهل بدر في الافضالية وكان عدة أهل غزوة أحد بعد الخزال ابن أبي سبيعة وكان المشركون ثلاثة آلاف وعد من استشهد يومئذ من المسلمين سبعون رجلا منهم أربعة من المهاجرين وهم سيد الشهداء حمزة ومصعب وعبد بن جعش وشماس بن عثمان وسائرهم من الانصار وزاد بعضهم من المهاجرين سعد مولى حاطب بن أبي بلتعة وثقف بن عمرو الاسلمي حليف بني عبد شمس وهذا يوافق ما رواه ابن حبان والحاكم عن أبي ابن كعب رضي الله عنه قال أصيب يوم أحد من الانصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة والذي يظهر لي والله أعلم أنه ان أراد شهداء أحد فنعم والافيهتاج الى توقيف نفطن له فقد وردت الاحاديث في فضل شهداء أحد كقوله صلى الله عليه وسلم في حق عبد الله والد جابر رضي الله عنهما «ما زالت الملائكة تظله باجنحتها حتى رفعتموه» رواه البخاري وأخرج ابن المنذر عن أنس رضي الله عنه قال لما قتل حمزة واصحابه يوم أحد قالوا يا ليت لنا مخبرا يخبر اخواننا بالذي صرنا اليه من كرامة الله تعالى لنا فأوحى اليهم سبحانه وتعالى ان ارسولكم الى اخوانكم فانزل الله عز وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا - الى قوله - لا يضيع أجر المؤمنين) وأخرج الامام أحمد ومسلم وأبو داود عن ابن عباس رضي الله

عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «انا أصيب اخوانكم بأحد جعل الله تعالى أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أمهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم وحسن مقبلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله تعالى لنا وفي لعلهم قالوا من يبلغ اخواننا انا احياء في الجنة نرزق لثلا يزهدوا في الجهاد ولا يشكوا عن الحرب فقال الله عز وجل اما أبلغهم عنكم فانزل الله تعالى هؤلاء الآيات (ولا تحبهن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا) الى آخر الآيات وروى نحوه عبد الرزاق في المصنف وابن أبي شيبة والامام أحمد في المسند ومسلم في الصحيح من حديث ابن مسعود وكان صلى الله عليه وسلم يزور شهداء أحد فاذا بلغ فرضة الشجر يقول «السلام عليكم بما صبرتم فثم عقبي الدار» ثم كان أبو بكر رضي الله عنه بعد النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلكا عمر وعثمان رضي الله عنهما ولما أجرى معاوية رضي الله عنه العهن فرت على الشهداء فأخرجوهم طرايا تنثني أطرافهم وجدوا والد جابر ويده على جرحه فأمطت يده عن جرحه فانبعث الدم فردت الى مكانها فسكن الدم قل جابر رجل ثرأبت أبي في حضرته كلمة فائم والهمزة التي كفن فيها كما هي وكان ذلك بعد أحد بست وأربعين سنة وأصابته المسحاة رجل رجل منهم وهو حمزة فانبعث الدم فقال ابن مسعود الخديري رضي الله عنه لا ينكر بعد هذا منكم وكانوا هم يحفرون فيبعث عليهم من القبور ريح المسك وروى الحارث في مسنده عن سعد بن أبي وقاص والحاكم عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ذكر أصحاب أحد يقول «أما والله لو ددت آتي غودرت مع أصحابي فخص الجبل» (١) يعني شهداء أحد والاحاديث في ذلك كثيرة جدا

وأما أهل الشجرة يعني أهل البيعة وهم أصحاب المدينة فقد وردت النصوص المحسكة في فضلهم كما سنذكر طرفا من ذلك والمدينة بمحاء مضومة فذال ومثلين

(١) في مجمع بحار الأنوار عن نهاية ابن الاثير : انه ذكر قتلى أحد فقال «يا ليتني غودرت مع أصحابي فخص الجبل» هو بالضم اصل الجبل وسفحه تسمى ان يكون استشهد يوم أحد

والدال مفتوحة فمؤحدة مكسورة فنحبة، ثم توحه بالتخفيف وتمثيدا قال النحاس سألت  
كل من أنبت من أنق به من أهل العلم عن الحديبية فلم يختلفوا إلى قرأتها مخذلة ونص في  
الباع على التخفيف وحكي امتثالا عن ابن سيد في المحكم قول في تهذيب الناطع ولم أره  
لغيره وزعم بعضهم أن امتثالا لم يسمع في فصيح وقول الامم النووي هما وجهان مشهوران  
قال البكري قريبة من مكة أكثرها في الحرم وفي صحيح البخاري عن البراء رضي الله  
عنه والحديبية بئر قال حافظ ابن حجر يشير إلى أن المكان المسمى بالحديبية سمي ببئر  
كانت هناك هذا اسمها ثم عرف المكان كله بذلك ويذنها وبين مكة نحو مائة  
واحدة ومن المدينة سبع مراحل وكانت في ذي القعدة من السنة السادسة وكان  
عدة المسلمين الذين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم أربعة عشر مائة  
وأكثر من ذلك ولعل الزائد على الألف وأربع مائة من الخدام والاتباع وأما  
نفس المغائلة فأربعة عشر مائة وأما قول ابن اسحق كانوا سبعمائة فغلط لم يوافق  
عليه، وكان سبب البينة أن قريش لما صدت النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين عن المسجد  
الحرام فبعث عثمان بن عفان رضي الله عنه وقال له اذهب إلى قريش وأخبرهم أننا لم نأت  
لقتال وإنما جئنا عاروا وأدعهم إلى الإسلام ثم لما أن عثمان رضي الله عنه قد قتلته قريش  
فدعا الناس إلى البينة وقال لا تبرح حتى نأجز القوم» روى ابن جرير وابن أبي حاتم من  
حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه والبيهقي عن عروة وابن اسحاق عن الزهري  
ومحمد بن عمر عن شيوخه قال سلمة رضي الله عنه بينما نحن ذاتون لنادى منا دى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها الناس البينة البينة نزل روح القدس فأخرجوا  
على اسم الله قال سلمة فسرنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو تحت شجرة  
سمر فبايعناه وفي صحيح مسلم عنه قال بايعته أول الناس ثم بايعته وسط الناس  
ثم بايعته آخر الناس والصحيح أن الذي بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم أول  
الناس في تلك البينة أبو سنان الأسدي فقلنا بسط يدك بايعك فقل صلى الله عليه  
وسلم علام تباهي قال على ما في نفسك قل وما في نفسي قال النبي اضرب بسيفي  
بين يديك حتى يظهر لك الله أو اقل فبايعه وبايعه الناس على بيعة أبي سنان  
وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم باحدى يديه على الأخرى عن عثمان بن

عفان رضي الله عنه وقال اللهم ان عثمان في حاجتك وحاجة رسولاك فكات يد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لثمان خيرا من أيديهم لأنفسهم ثم تبين كذب الخبر يقتل  
عثمان رضي الله عنه فقدم على النبي صلى الله عليه وسلم هو ومن معه وكانوا  
عشرة وذلك بعد البيعة ثم كانت الحديبية بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين  
قريش وقد روى البخاري ومسلم وغيرهما من حديث جابر بن عبد الله رضي الله  
عنهما قال كنا في الحديبية ألفا واربعمائة فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انتم خير اهل الارض وروى الامام أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي عن جابر  
بن عبد الله أيضا رضي الله عنهما ومسلم عن ام بشر رضي الله عنها أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال «لا يدخل البنا أحد بايع تحت الشجرة» وأخرج الامام أحمد  
أيضا بسند رجاله ثقات عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه انه صلى الله عليه  
وسلم قال لاهل الحديبية «لا يدرك قوم بعدكم صاعكم ولإمدكم» وسأل أبو الزبير  
جائزاكم كانوا يوم الحديبية قالوا كنا أربع عشرة مائة فبايعناه وعمرأخذ يده  
تحت الشجرة وهي سررة فبايعناه غير جد بن قيس الانصاري اختفى تحت بطن  
بعير وقال بايعناه على ان لا نرضى وعند ابن اسحاق قال جابر رضي الله عنه فكأنني  
انظر اليه يعني الى الجد بن قيس لاصقا باسط ناقته قد ضبا اليها وهو يفتح الضاد  
والموحدة مهموزا أي لختبأ بها يستتر بها من الناس فبايعناه على ان لا نرضى ولم  
نبايعه على الموت وهذا الجد بن قيس الذي لم يبايع كلن يرمى بالفاق وعده  
الحافظ ابن الحوزي في منتخب المنتخب من المواقين وقد نزل في حته في غزوة  
نبوك ما يشعر بذلك وهو ابن عمه البراء بن معرور وكان مسيدا بي حلة بكسر  
اللام في الجاهلية فسود النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فمروا بين الجموح وقيل سود  
عليهم شر بن البراء بن معرور ومال اليه ابن عبد البر وأخرج الترمذي عن جابر  
رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم «ليدخلن الجنة من بايع تحت الشجرة  
الا صاحب الجمل الاحمر» ومن ثم قال ابن عبد البر ليس في غزواته صلى الله عليه  
وسلم ما يدل بدرا أو يقرب منها الا غزوة الحديبية وقيل صاحب الجمل الاحمر  
غير الجد بن قيس يدل له ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «والذي نفسي

بيده لقد غفر للركب أجمعين الأرويكبا واحدا على جل أحمر التفت عليه رجال القوم ليس منهم» وقال صلى الله عليه وسلم «كلكم مغفور له إلا صاحب الجمل الأحمر» قال أبو سعيد رضي الله عنه فطلب في المعسكر فإذا هو عند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل والرجل من بني ضرة من أهل سيف البحر يظن أنه من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقبل لسعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذا وكذا فقال له سعيد ويحك اذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك وقال جابر فقلنا له تعال يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لأن أجد ضالتي أحب إلي من أن يستغفر لي وإذا هو قد أضل بغيره له فأنطلق يطلب بغيره بعد أن استبرأ العسكر وطلبه فيهم فيبدا هوفي جبال سراوغ اذ زلقت به نعله فتردى فمات فاعلم به حتى اكته السباع وقصة هذا قبل البيعة اذ هذا ليس من عسكر المسلمين بخلاف الجند بن قيس والله اعلم

### ﴿تأنيهات﴾

(الاول) ظاهر كلام علما ان أفضل الصحابة بعد المشرة أهل بدر من المهاجرين ثم الانصار على قدر الهجرة أولا فأولا ثم سائر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهم رتب وهذا الذي قدمه ابن حبان في نهاية المبتدئين ثم ذكر ان امة محمد خير الامم وأفضلهم القرن الذي صحبوه وشاهدوه وآمنوا به وصدقوه ونصروه وأفضل القرن الذي صحبوه أربع عشرة مائة الذين بايعوا بيعة الرضون وأفضلهم أهل بدر الذين نصروه وأفضلهم أربعون في الدار كنفوه يعني السابقين الاوائل وأفضلهم عشرة عزروه ووقروه وشهد لهم بالجنة ومات وهو عنهم راض وأفضل هؤلاء العشرة الخلفاء الاربعة وأفضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وهذا موافق لما حررنا من تقديم أهل البيعة على أهل غزوة أحد فالنتحقق ان أهل بيعة الرضوان ياون أهل بدر في الافضية لما قدمنا من النصوص ولان الله تعالى قال في أهل بيعة الرضوان لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وقال في أهل غزوة أحد ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استنزهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم وفي

الآية الاخرى (ثم صرفهم عنكم لينايتكم ولقد تنافوا عنكم) فوضعهم في الموضعين بالمعنى ووصف أهل اليمامة بالرضى وهو أبل وأسن وأصل من المعنى وهو ذا طاهر والله تعالى أعلم

(الثاني) المراد بالهامة من الاولين ائمة من أئمة قبل الفتح وقد لما والمراد بالفتح أمر الحديبية قال تعالى لا يستري منكم من أفق من قبل الفتح وقال (أولئك أعظم درجة من الذين آمنوا من بعد وقلوا) قال شيخ الاسلام ابن تيمية في الفتاوى المهرية المراد بالفتح فتح الحديبية لما مع النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه تحت الشجرة وكان الذين تابعوه أكثر من ألف وأربع مائة وهم الذين فتحوا خيبر وقال صلى الله عليه وسلم «لا يدخل المارأحد ما بع تحت الشجرة» وسورة الفتح أنزلها الله تعالى قل معك وكات الامة تحت الشجرة سبقت من المحرة كما تقدم وبذلك الدافع الذي كان بينه صلى الله عليه وسلم وبين المشركين في الحديبية حصل الفتح والخير الكثير الذي لا يبدله الا الله تعالى مع كونه كان قد كرهه خلق من المسلمين ولم يعلموا ما فيه من حسن العاقبة ثم فتح الله تعالى على نبيه وعواده المسلمين مكة في شهر رمضان من العام الثامن وكان قد أنزل في سورة الفتح (ندخل المسجد الحرام ان شاء الله آمين محتلين رؤسكم ومقصرين - الى قوله فدخل من دون ذلك فتحا قريبا)

(الثالث) المراد الافضية من حيث الحملة ولا يلزم تفضل كل فرد مثلا من المهاجرين على كل فرد من الانصار وانما يقول الصحبة أدل من غيرها ولا أحد من غير الصحابة يساوي أحدا من الصحابة وكذلك الهجرة وكذلك كل ما امتازت به حملة على غيرها من غير خصم لا ففضل من الفضائل والكمالات التي امتاز بها على غيره من غير تلك الخيرية التي فصله فيها غيره كما يأتي بآل ذلك وتحريره والله أعلم

﴿وعائشة﴾ في العلم مع خديجة في السبق فافهم مكتبة النتيجة ﴿وعائشة﴾ الصديقة بنت الصديق رضي الله عنهما أم عبد الله أم المؤمنين وحبية رسول رب العالمين عقد عليها وهي بنت ست سنين قبل الهجرة بسنتين وقيل ثلاث ونبي



بها بالمدينة أول مقدمه في السنة الاولى وهي بنت تسع ومات عنها وهي بنت ثمان عشرة  
وتوفيت بالمدينة ودفنت بالبقيع وأوصت أن يعلى عليها أبوهريرة رضي الله عنه سنة ثمان  
عشرة وخمسين فحسب رضي الله عنها وعن أبيها أفضل نساءه صلى الله عليه وسلم (في العلم)  
النافع والفقه الناصح فلما من الفضل في ذلك ما ليس لغيره من سائر أزواجه صلى الله عليه  
وسلم حتى كان الأكابر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم إذا  
أتمكل عليهم أمر من الدين استفتوها فيجدون علمه عند هارقة. وقع الخلاف بين علماء  
السلف في التفاضل بينها وبين أم المؤمنين خديجة فتقدم الباباني من متأخري علماء التابعين  
لابن حمدان في نهاية المبتدئين أن عائشة أفضل النساء وقال الامام وفق الدين أفضل  
النساء خديجة قول المحقق ابن القيم في كتابه جلال الافهام وقد اختلف في تفضيل خديجة  
على عائشة على ثلاثة أقوال تأييدها الموقف قال وصلت شيخنا شيخ الاسلام ابن تيمية  
قدس روحه عنهما فقال اختص كل واحدة منهما بخاصة وإلى هذا أشرت بقولي (مع  
خديجة) بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب أم المؤمنين وأول أزواج  
رسول رب العالمين تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وعشرين سنة  
وبقيت معه إلى أن أكرمها الله تعالى برسالة فآمنت به وصدقته ونصرته وكانت له وزير  
صدق ومأنت قبل الهجرة بثلاث سنين في الاصح وقيل بأربع وقيل بخمس ولم  
يتزوج صلى الله عليه وسلم عليها غيرها وكل أولاده منها الذكور والاناث لابراهيم  
عليها السلام فإنه من سرية مارية القبطية فخديجة المذكورة أفضل نساء النبي  
صلى الله عليه وسلم (في السابق) إلى الاسلام وموازنة خير الانام قال شيخ  
الاسلام في جوابه للمحقق ابن القيم خديجة كان تأثيرها في أول الاسلام وكانت  
تسلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبتته وتبذل دونه ما لها فذكرت غرة الاسلام  
واحتملت الاذى في الله وفي رسوله وكانت نصرته للرسول صلى الله عليه وسلم في  
أعظم الحاجة نازها من النصر والبذل ما ليس لغيرها قال وعائشة رضي الله  
عنها تأثيرها في آخر أوقات الاسلام فلما من النفع في الدين وتبليغه إلى الامة  
وانتفاع بنبيها بما أدت اليهم من العلم ما ليس لغيرها لعائشة رضي الله عنها في آخر  
الاسلام من حمل الدين وتبليغه إلى الامة وأدراكها من العلم ما لم تشركا فيه

خديجة ولا غيرها ما تميزت به عن غيرها وقال المحقق في كتابه مدافع الموائد  
 الخلاف في كون عائشة رضي الله عنها أفضل من فاطمة عليها السلام أو فاطمة  
 أفضل إذا حُرر محل التعصیل لا يستقيم أي الخلاف فان ثوبه بالتفضل كثره  
 الثوب عند الله فذلك أمر لا يطلع عليه إلا بالصلاه بحسب تعادل أعمال السلوب  
 لا بمجرد أعمال الجوارح وكل من عاملين أحدهما أكثر عملاً بجوارحه والآخرة  
 أرفع درجة منه في الجنة وإن أريد بالتفضيل التعصیل فالعلم فلا ريب أن عائشة  
 أعلم وأنفع للامة وأدت من العلم ما لم يؤد غيرها ولتحتاج إلى علمها خواص الامة  
 وعامة من أريد بالتفضيل شرف الأصل وجلالة النسب فلا ريب أن فاطمة  
 أفضل فإنها نعمة من النبي صلى الله عليه وسلم وذلك اختصاص لم يشركها فيه  
 غير أخواتها وإن أريد السيادة فعاطمة سيدة نساء الامة وإذا تبينت وجوه  
 التفضيل وموارد الفضل وأسبابه صار الكلام بطله وعدل وأكثر الناس إذا تكلم  
 في التفضيل لم يعمل حيات الفضل ولم يوازن بينها فيبحس الحق وإن أضاف إلى  
 ذلك نوع تعصب وهوى لمن يفضله تكلم بالجهل والطلم قال وقد سئل شيخ الاسلام  
 ابن تيمية عن مسائل عديدة من مسائل التفضيل فأجاب فيها بالتفضيل الثاني وإلى  
 هذا التفضيل اشترنا بقولنا ﴿فاهم﴾ فهم بتحقيق وإذعان وتدقيق وإيقان ﴿نكتة﴾  
 النتيجة أي ثمر فائدة الخلاف فإن النكتة أثر قليل كالقطة شبه الأثر الذي يكون في  
 المرأة والسيوف ومنه حديث الجمعة وإذا فيها نكتة سوداء أي أثر قليل كالقطة  
 شبه لوسح وأصله من النكت بالحصى ونكت التراب والارض بالتقصير والنتيجة المراد  
 بها هنا الحكم المتولد من القصصين بالتفضيل في التفضيل وأصله من نتجت الباقية إذا  
 ولدت هي متوحة وانتجت إذا حملت هي توج ولا يقال منتج ونتاجت الباقية  
 انتجها إذا ولدتها والحكم الناتج مما نحن فيه أن خديجة أفضل بحسب السبق  
 والواردة وانفاها على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسليته وحمل المشاق بسببه ونحو  
 ذلك وعائشة أفضل بحسب تحملها للعلوم وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم فإنها أحد  
 المكثرين ونشرها لسنته صلى الله عليه وسلم ونفعها للامة فإنها كانت عالمة بقيقة فصحاء  
 فاضلة كثيرة الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عارفة بأمر العرب وأشمارها وفصائلهم

ومناقبها كثيرة لا تحصى ومجبة النبي صلى الله عليه وسلم أياها وفضيلها على سائر زوجاته صلى الله عليه وسلم مما لا يخفى قال الامام المحقق ابن القيم في جلاء الافهام ومن خصائص خديجة رضي الله عنها ان الله سبحانه وتعالى بعث اليها السلام مع جبريل فبلغها رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ففي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت معها اناء فيه ادام أو طعام أو شراب فاذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ومني وبشره اييت في الجنة من قصب لا صخب فيه ولا نصب ورواه مسلم أيضا وهذه لمرأة الله خاصة لم تكن لسواها وأما عائشة رضي الله عنها فان جبريل سلم عليها على لسان النبي صلى الله عليه وسلم فأخرج البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي عن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «يوما ياعائش هذا جبريل يقرئك السلام» فقلت وعليه السلام ورحمة الله وبركاته قالت وهو يرى مالا أرى قال ابن القيم من خواص خديجة رضي الله عنها انها لم تسوء قط ولم تقاضيه ولم ينلها منه ايلاء ولا عتب قط ولا هجر وكفى بهذه منقبة ومن خواصها انها أول امرأة آمنت بالله من هذه الامة ومن خصائص عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بغيرها وانها كانت ينزل الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في لحافها ولما نزلت آية التخيير بدا رسول الله صلى الله عليه وسلم بها فخيرها وقال لها «فلا عليك ان لا تمجلي حتى تستأمري أبو بك» فقالت في هذا أستأمر أبي فاني أريد الله ورسوله والدار الآخرة فاستن بها بقية أزواجه صلى الله عليه وسلم وقلن كما قالت ومن أعظم خصائصها انها كانت أحب زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه كما ثبت عنه ذلك في الصحيح والمسانيد والسنن وقد قال صلى الله عليه وسلم «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» رواه البخاري ومسلم وغيرها ومن أعظم خصائصها ان الله تعالى يرأها بمارماها به أهل الافك وأنزل في برائها وحيا يتلى في محراب المسلمين وصلواتهم الى يوم القيامة وشهد لها بانها من الطيبات فله من حصان عظمت فضائلها وجلت مناقبها وورسخت قدمها في الدين وعظم شأنها عند سائر المسلمين واحتاج لعلها أئمة الصحابة وشهد لها أهل

التحقيق بالقدم والاحاطة فقد أخرج الترمذي عن أنس بن مالك الأشجري رضي الله عنه قال ما أشكل عليا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثت قبله وألعاثة لا وحدا بعداهما سماه الترمذي حديث حسن صحيح وأخرج الترمذي عن أنس رضي الله عنه وصححه بن رحلا قال من عانته رضي الله عنها عند عمار بن ياسر رضي الله عنه قال أعز مني وحام وحنا أنس بن حذيفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخرج الترمذي عن عبد الله بن رباح الأسدي قال سمعت عمار بن ياسر رضي الله عنه يقول هي روحني الدنيا والآخرة يعني عائشة رضي الله عنها وقول حديث حسن صحيح وما فيها كثيرة وفصلها عبرة رضي الله عنها وعن ما برأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

### فصل في

في ذكر الصحابة الكرام ما في لاجل بيان مراياهم على غيرهم والتعريف ما يحب لهم من المحبة والتحمل والبر والتمسك على سائر الأمة وتبجح ن آدام وأشام والكف عما حرم فيهم مما لم يحرم عليهم وما يحرم الله وأوليات سائمة وإذا كن لأحد منهم هبات مع مكفرة مستهلكة في علمهم حساسهم وحسين معاهداتهم ثم لا يبر لهم حساب ولما قال

﴿وليس في الأمة كالأصحابة في الصل والمعروف والأصابة﴾

﴿وأيضا في الآية﴾ المحمدية المصفاة إلى سائر الأمم بأصاها ، رضي الله عنه وسلم ، أفضل ما حابه من الذكر الحكيم والدين القوم والصراط المستقيم فيكون الصحابة أفضل حاق الله تعالى مد أنبياء الله صلى الله عليه وسلم ﴿كل صحابة﴾ الكرام الذين داروا بصدق خير الانام إليه أفضل اهلاة وأهم السلام وتقدم في صدر الكتاب تعريف الصحابة وطريق ثبوت الصحبة وبيان مدله الصحابة وبيان مدلتهم ودرجاتهم ومتممهم المول عند الأمة ان الصحابة رجوا ان الله ساجم كلهم لدول بالكتاب والدية وإسماح أهل الحق المعتبرين قال الله تعالى ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ قيل اتفق المسلمون ان ذلك في الصحابة لكن الخلاف في العامير مشهور وروى

كثير عومها في أمة محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) وهذا خطاب للوجودين حينئذ وقل تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) الآيات فليس في سائر الأمانة المحمدية مثل الصحابة الكرام (في الفضل) بشاهد ما في الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه وهذا وإن ورد على نسب وهو ما جرى بين عبد الرحمن بن عوف وبين خالد بن الوليد رضي الله عنهما «العبرة بعوم اللفظ ولا ينافي ذلك كون الخطاب لأصحابه فإن المراد لا يسب غير أصحابي ولا يسب بعضهم بعضا فالمراد الهي عن حصول السب لهم مطلقا وقوله لو أن أحدكم بالخطاب يمكن حمله على أن المراد من جاء من غيرهم ينزل نفسه منزلةهم وقد يأتي الخطاب لقوم تعريضا لغيرهم كثيرا اعتمادا على القرائن وهذا الموضع منه والنصيف أحد اللغات الأربعة في النصف فإنه يقال نصف بكسر النون وفتحها وضمها ونصيف بفتح النون وزيادة الياء والمعنى لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ ثوابه في ذلك نفقة أصحابي مدا ولا نصف مد لأن اتفاقهم كان في نصرته صلى الله عليه وسلم وحمايته وذلك ممدوم بعده فنضمن ذلك أفضليتهم على غيرهم مطلقا وإن فضيلة نفقتهم على نفقة غيرهم باعتبار ذواتهم وفي الصحيحين وغيرهما عن عمران بن حصين رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «خبر الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قال عمران فماذا أدري إذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة ثم إن بعدهم قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن - زاد في رواية - ويحلفون ولا يستحلفون» ورواه أبو داود ولفظه «خير أمي أقرن الذي بعثت فيهم ثم الذين يلونهم» والله أعلم إذكر اثالث أم لا الحديث ورواه النسائي بنحوه ورواه الشيخان من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ورواه مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بنحوه وفيه والله أعلم إذكر اثالث أم لا: وأخرجه مسلم أيضا من حديث عائشة رضي الله عنها وأخرج الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود رضي

الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يلع الحاضر الغائب الى الله في أصحابي لا تحذروهم غرضا عدي فمن أحبهم فحبي أحبهم ومن أبغضهم فبغضي أبغضهم ومن آذهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فبوشك ان يأخذه ومن يأخذه الله فبوشك ان لا يملك» وأخرج الترمذي أيضا من حديث ابن عمر رضى الله عنه «قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ذا رأيتم للذين يسون أصحابي فنولوا لمة الله على شرككم» وأخرج مسلم عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لعروة بن الربير يا ابن أخي أمروا ان يستمعروا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبهم وأخرج الترمذي من حديث بريدة رضى الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما من أحد من أصحابي يموت بأرض الابل ثم لهم نورا وقائدا يوم القيامة» وذكر سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «سألت ربي عن اختلاف أصحابي من ندي فأوحى الي به محمد ان أصحابك عندي بمنزلة النجوم في السماء مضاء أقوى من «ضد لكل نور ومن أخذ شيء مما هم عليه من اختلافهم فهو عندي على هدى» قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم» ذكره في جامع الاصول

(و) ليس في الامة كالصحابة الكرام في (المعروف) وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله واتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما نذب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمنهجات وهو من الصفات الغالبة أي أمر معروف بين الناس اذا رأوه لا ينكرونه والمعروف الصفة وحسن الصفة مع الاهل وعبرهم من الناس ضد المكرب في ذلك جيمه وفي حديث «أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة» أي من بذل معروفه للناس في الدنيا آتاه الله جزاء معروفه في الآخرة وقبل اراد من بذل جاهه لأصحاب البرائم التي لا تبلغ الحدود فيشفع فيهم شفعه الله في أهل التوحيد في الآخرة وقد روي عن ابن عباس رضى الله عنهما في معنى ذلك قول يأتي أصحاب المعروف في الدنيا يوم القيامة فيغفر لهم بمعروفهم وتاتي حسناتهم جماعة فيعطونها ما زادت سيئاته على حسناته

فيغفر له ويدخل الجنة فيجتمع لهم الاحسان الى الناس في الدنيا والآخرة ولا  
يرتاب أحد من ذوي الالباب ان الصحابة الكرام هم الذين حازوا قصبات  
السبق واستولوا على مالي الامور من الفضل والمعروف والصدق فالسيد من اتبع  
صراطهم المستقيم واقفى منهجهم القويم والتميس من عدل عن طريقهم ولم يتحقق  
بصدقهم فأني خطبة رشده لم يستولوا عليها وأى خصلة خير لم يسبقوا اليها تأله  
لقد وردوا يذبح الهبة عذبا صافيا زلالا واطدوا قواعد الدين والمعروف فلم  
يدعوا لاحد بعدهم مثالا فتحو القلوب بالقرآن والذكر والايمان والقرى  
بالسيف والسنان وبذل النفوس النفيسة في مرضاة الرحيم الرحمن فلا معروف  
الا ما عنهم عرف ولا برهان الا ما بعلمهم كشف ولا سبيل نجاة الا ما سلوكه  
ولا خير وسعادة الا ما حققوه وحكوه فرضوان الله تعالى عليهم ما تحلت المجالس  
بنشر ذكركم وماتمت الطروس بعرف مدحهم وشكرهم

﴿ و ﴾ ليس في الامة أيضا كالصحابه رضي الله عنهم في ﴿ الاصابة ﴾  
للحكم المشروع والهدى المتبوع فهم أحق الامة باصابة الحق والصواب  
واجدر الخلق بموافقة السنة والكتاب ويشهد لهذا ما رواه الامام أحمد وغيره عن  
ابن مسعود رضي الله عنه قال من كان مثاسيا فليتأس بأصحاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فانهم أبر هذه الامة قلوبا وأعمهها علما وأقربها هديا وأحسنها  
حالا قوم اختارهم الله لصحبه نبيه واقامة دينه فاعرفوا لهم فاسلمهم واتبعوا آثارهم  
فانهم كانوا على الهدى المستقيم فأحق الامة باصابة الصواب أبرها قلوبا وأعمهها  
علوما وأقربها هديا من غير شك ولا رتياب وروى أبو داود انطياشي عن ابن مسعود  
رضي الله عنه قال ان الله نظر في قلوب العباد فظهر قلب محمد خبر قلوب العباد فيه ثم  
برسلته ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد صلى الله عليه وسلم فوجد قلوب أصحابه  
خير قلوب العباد فاخترهم لصحبه نبيه ونصرة دينه فإرآه المسلمون حسا فهو  
عند الله حسن ومارآه المسلمون قبيحا فهو عند الله قبيح فخير قلوب العباد أحق  
الخلق باصابة الصواب فكل خير واصابة وحكمة وعلم ومعارف ومكارم انما عرفت  
لدينا ووصلت اليها من الرعي الاول والسرب الذي عليه المعول فهم الذين نقلوا

العلوم والمعارف عن يقين الهدى ومنيع الاحتدا وفي حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له «وانه من يش منكم فيسيري اختلافاً كثيراً فليكن بيني وستة الخلفاء الراشدين عضواً عليها بالواجد وإياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة» رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه قال الترمذي حديث حسن صحيح وقال الحافظ أبو نعيم حديث جيد صحيح فدل الحديث على ان ستة الخلفاء الراشدين متبعة كاتباع سنته صلى الله عليه وسلم بخلاف غيرهم من ولادة الأمور وأخرج الامام أحمد والترمذي عن حذيفة رضي الله عنه قال كما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا فقال «اني لا أدري ما قدر بتاني فيكم فافتدوا بالذين من بعدي» وأشار إلى أبي بكر وعمر وتيسر بعد عمار وما حدثكم ابن مسعود فتصدقوه» وفي رواية وتيسر بعد ابن أم عبد واعتدوا بهدي عمار فصلى الله عليه وسلم في آخر عمره على من يقتدى به من بعده والخلفاء الراشدون الذين أصر بالاقتراد بهم هم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فان في حديث سفيانة رضي الله عنه «الحلاقة بهدي ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً» وسححه الامام أحمد وغيره وقدم فكل ما اجتمع عليه الصحابة مما أجمعوا عليه أو جمعهم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب عليه فاجتمعوا فهو الحق لا شك فيه ولو خالف فيه بعد ذلك من خالف ومن ثم نحتاج قول الصحابي حيث لا نص نوي ان لم يخالف فيه مثله على معتد المذهب وأخرج أبو بلى الموصلي عن أس رضي الله عنه «مثل أصحابي مثل الملح في الطعام لا يصلح الطعام الا بالمح»

وعلى كل حال لا يرتاب ذور الالباب الافضل ان الصحابة الكرام جازوا قصبات السبق بصحبة خير الانام واستولوا على الامر فلا ملطع لاحد في الامانة بلديهم في المحدث ولكن المبرز من اتبع صراطهم المستقيم واقفى سبيلهم لم يزل فيهم والمختلف من غل عن طريقهم ذات اليمين وذات الشمال فذاك الملتطع انما يبدد المالك والاضلال وقوله صلى الله عليه وسلم «مثل أصحابي كمثل الملح في الطعام» يعني كالمح في الطعام كالأصحابي يخالص الانام في



(إعلام الموقعين) كان الملح به صلاح الطعام فالصواب به صلاح الانام فلو أخطأ الصحابة فيما أفنوا به لاحتاج ذلك الى ملح يصلحه فاذا أفنى من بعدهم بالحق كان قد أصاح خطأهم فكان ملحا لهم انتهى أي والغال أنهم هم الملح المصلح فكيف يكون غيرهم مصلحا لهم فهذا خلاف وروى الطبراني وأبو نعيم وغيرهما عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنهما أنه قال يامعشر القراء خذوا طريق من كان قبلكم فوالله لئن استقمتم لقد سبقتم سبقا بعيدا ولئن تركتموه يمينا وشمالا لقد ضللتهم ضلالا بعيدا قال في أعلام الموقعين ومن الحال ان يكون انصواب في غير طريق من سبق الى كل خير على الاطلاق وقال فيه أيضا من تأمل المسائل الفقهية والحوادث الفرعية وتدرّب بمسالكها وتصرف في مداركها وسلك سبلها ذللا وارنوى من موردها ذللا ونهلا علم قطعا ان كثيرا منها قد يشبه فيها وجوه الرأي بحيث لا يوقف فيها بظاهر مراد أو قياس صحيح تنشرح له الصدور ويتلجج له الفؤاد بل تتعاضد فيها الظواهر والاقبسة على وجه يقف المجتهد في أكثر المواضع حتى لا يبقى للظن رجحان بين لاسيما اذا اختلف الفقهاء فان عقولهم من أكمل العقول وأوفرها فاذا تلددوا وتوقفوا ولم يتقدموا ولم يتأخروا لم يكن ذلك وفي المسئلة طريقة واضحة ولا حجة لاثمة فاذا وجد فيها قولاً لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين هم سادات الامة وقدوة الائمة وأعلم الناس بكتاب ربهم وسنة نبيهم وقد شاهدوا التنزيل وعرفوا التأويل ونسبة من بعدهم في العلم اليهم نسبتهم اليهم في الفضل والدين كان الظن والحالة هذه بأن الصواب في جهتهم والحق في جانبهم من أقوى الظنون وهو أقوى من الظن المستفاد من كثير من الاقبيسة هذا مما لا ينترى فيه عاقل منصف وكان الرأي الذي يوافق رأيهم هو الرأي السديد الذي لا رأي سواه واذا كان المطلوب في الحادثة انما هو ظن راجح ولو استند الى استصحاب أو قياس علة أو دلالة أو شبه أو عموم أو خصوص أو محفوظ مطلق أو وارد على سبب فلا شك ان الظن الذي يحصل لنا بقول الصحابي الذي لم يخالف أرجح من كثير من الظنون المستندة الى هذه الامور أو أكثرها فظهر بهذا ان الصحابة رضي الله عنهم أولى الامة بالاصابة

فما ثبت عنهم فأنهم رضي الله عنهم كانوا أئمة طوبى وأئمة علما وأفضل مكنة وأقرب إلى أن يقنوا بصواب من غيرهم لما خصهم الله به من توفيق الأخذ ونصاحة الأسان وسعة العلم وسهولة الأخذ وحسن الإدراك وسرعة نقله المرض أو عدمه وحسن التصدد وتقوى الرب فلمرية طريقتهم وسابقتهم والمعاني الصحيحة مكررة في قلوبهم وعتوبهم ولا حاجة بهم إلى الطلبي الأسان وأحوال الرواة وعلل الحديث والجرح والتعديل ولا إلى الطلبي في قواعد الأصول وأوضاع الأصوليين فقد أعوا عن ذلك كله فليس في حقهم إلا أمران أحدهما قال الله تعالى كذا وقال رسوله كذا والثاني مصاه كذا وكذا وهم أسعد الناس بهاتين المقتدتين وأحلى الأمة بهما فتوأم متوافرة بمنحة شامخة وبالله التوفيق ولهذا بقول في العظم

﴿ فأنهم قد شاهدوا المخار ﴾ وعابوا الأسرار والأثوار ﴿  
 ﴿ وجاهدوا في نية حتى بانا ﴾ دين الهدى وقد سما الأديان ﴿  
 ﴿ وقد أتى في محكم التنزيل ﴾ من فضلم ما يشي لأنه يبل ﴿  
 ﴿ وفي الأحاديث وفي الآثار ﴾ وفي كلام القوم والأشعار ﴿  
 ﴿ ما قدوبا من أن يحيط نظمي ﴾ عن بعضه فاقنع وخذ عن علم ﴿

﴿ فأنهم ﴾ أي الصحابة الكرام عليهم الرضوان من الملك السلام ﴿ قد شاهدوا ﴾ وصحوا ﴿ المختار ﴾ مآل الإطلاق في المختار من سائر الأنام عليه أفضل الصلاة وأتم السلام ﴿ وعابوا ﴾ في صحبتهم أي المختار ﴿ الامرار ﴾ القرآنية وغدوها من المحصرة النبوية وعلوا التنزيل وأسبابه والتأويل وآدابه ﴿ و عابوا ﴾ الامرار ﴿ القرآنية والأشعة المصطفوية فهم أسعد الأمة بأصابة الصواب وأحدر الأئمة بعلمه السة والكتاب لفوزهم بصحة النبي صلى الله عليه وسلم ومشاهدة نزول لوحى ومعرفة الأسرار فلا يجاروا في علمهم ولا يباروا في فهم فكل علم وفهم وخبر عنهم وصل وكل سعادة وسيادة وفقه من علمهم وسببهم حصل فرصوات الله عليهم ما رين ذكرهم الدفاتر وشرف نشرهم

المبارك ﴿وجاهدوا في﴾ سبيل ﴿الله﴾ لاعسلا كلمة الله وبذلوا نفوسهم النفيسة في مرضاة الله ﴿حتى ياتنا﴾ بألف الاطلاق أي ظهر ووضح واستعان في دين الهدى ﴿أسية دين الاسلام الذي به الهدى والدلالة الموصلة والموز والملاح وأشرق نور الاهتداء وشماع الوصول فلاح﴾ وقد سما ﴿أي علا دين الاسلام والله الحمد﴾ (الاديان) أي سائر الاديان التي كانت قبله وتقدم تعريف الدين لغة واصطلاحاً فسائر الاديان غير دين الاسلام الذي جاء به سيد ولد عدنان منسوخة وكل عبادة لم يأت بها فهي باطلة ممسوخة كما قال تعالى (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) وقال (ان الدين عند الله الاسلام)

﴿وقد أنى في محكم التنزيل﴾ من الكتاب العظيم والذكر الحكيم ﴿من فضاهم﴾ أي الصحابة الكرام عليهم الرضوان والسلام ﴿ما﴾ أي الذي يعني من الآيات المحكمات والكلمات الباهرات ﴿يشفي﴾ من شفى يشفي أي يبري ﴿للقاهل﴾ بالغين المعجمة كأمير المعاش أو شدته أو حرارة الجوف كما في التاموس والمراد ما يعاني حرارة الجهل بمقاماتهم الباذخة وينفي الوهم والفيل عن أطواد خلومهم الراسخة كقوله تعالى (محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم) الآيات وقوله تعالى (أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين) وكقوله (والسابقون الاولون) الآيات وكقوله تعالى إقل هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني) وقوله (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم والدليل عليه قوله تعالى (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) وقوله (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) وقوله تعالى (يا أيها الناس آمنوا بالله وكونوا مع الصادقين) قال غير واحد من السلف هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا ريب أنهم أئمة الصادقين وكل صادق بعدهم فيهم يأتي في صدقه بل حقيقة صدقه اتباعه لهم وكونوا معهم وقوله (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) أي أمة خياراً تدولاً فإن هذا حقيقة الوسط فهم خير الامم وأعدلها في أقوالهم وأعمالهم وأراد انهم ونياتهم وبهذا استحقوا ان يكونوا شهداء

لرسل على أممهم يوم القيامة والله تعالى يقبل شهادتهم عليهم فهم شهداؤه وإدراكه  
نوه بهم ورفع دكرهم وأنتى عليهم وقال تعالى (وحاهدواي الله حق جهاده هو  
احتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين  
من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس) الآية  
الى غير ذلك من الآيات القرآنية والكلمات الرحامية

(و) قد أنى أيضاً (في الأحاديث) السوية (وفي الآثار) السامية (و) قد  
أتى (في كلام القوم) من المحدثين والمفتها والصوفية وأهل المعارف والحقائق  
والمهم الوفية والعلوم الشرعية والافهام الدكية (و) في (الاشعار) المرضية من  
العرب والمولدين من مدحهم والثناء سلمهم (ما) أي شيء (قد رما) أي راد  
وعلاوئها (من ان يحيط بطي) في هذه الارحوزة ويحرق (عن بعضه) فضلاً  
عن عاله وكله (فاقع) بما ذكرناه لك من الآيات البانه والاحاديث الثابتة  
عن سيد بني آدم وصفوة جميع العالم سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وخذ)  
ذلك واعتمد عليه وصبره اليك واعتصم به واستند اليه فانه (عن علم) ويقين  
وايصاح وتبين ومعرفة ونمكين وقوله واقع من اقنوع وهو الرضا بالسير من  
العتاء وقد قع يقع قوعاً وقامة بالكسر اذا رمى وقع فالتح يقع قوعاً  
اذا سأل ومه حديثه انقاعة كنه لا يبي لان الامايق منها لا يقطع فكلاما  
تعدر عليه شيء من أمور الدنيا قع ما دونه ورصي وحديث «عن من قع ودل  
من طمع» لان النافع لا يبدله الطالب ولا يرال عريرا ولى كل حال فلا مقام يسد  
مقام اسوة أسطم من مقام قوم ارتضاهم الله عز وجل لصحبة نبيه صلى الله عليه  
وسلم ونصرة دينه القويم وصراطه المستقيم قال تعالى (محمد رسول الله والذين معه  
أشداء على الكفار رحماء بينهم) الآيات وقدر (والسابقون الاولون من المهاجرين  
والانصار والذين اتبعهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه من تأمل في ما ذكرنا  
حق التأمل وأعطى المقام حقّه نعماً من قسيح ما اتعدلت الرادضة واصبح ما  
ذهبت اليه من الإلحاد في آيات الله وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
الافك والمناقضة فالخذر المسدر من أدنى شائبة ترري تلك المناصب الشائخة

والعلوم الراسخة ولهذا نقول

﴿واحد من الخوض الذي قد يزري بفضلهم مما جرى لو تدري﴾  
 ﴿فانه عن اجتهاد قد صدر فاسام اذل الله من لهم هجر﴾  
 ﴿واحد﴾ حذر اذعان وتسليم مع سلامة صدر وامثال امر النبي الكريم  
 ﴿من الخوض﴾ المفضي الى التوسع والتعقيب والتبجح والتأنيب ﴿الذي قد يزري﴾  
 وينقص ويحط ﴿بفضلهم﴾ العلوم من الكتاب والسنة عند ذوي العلوم مما  
 ذكرنا في ما تقدم شذرة صالحة منه ﴿مما﴾ أي من الاختلاف والخصام والتشاجر  
 الذي ﴿جرى﴾ بينهم ﴿لو﴾ كـت ﴿تدري﴾ غب ذلك الخوض المفضي  
 الى توليد الاحن وحزازات القلوب والحقد على أصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وذلك من أعظم الذنوب فانهم خير اقرون وهم السابقون الاولون  
 وذلك أنه جرى بين علي ومعاوية وقبلها وبعدها من المنازعات والمقاتلات  
 ما لو صدرت من سواهم أو كانت من غيرهم لم تقصر عن النفق ٧ فضلا عن غيره  
 والجواب عن ذلك ما أشير اليه بقوله ﴿فانه﴾ أي النخصم والنزاع والتقاتل  
 والدفاع الذي جرى بينهم كان ﴿عن اجتهاد قد صدر﴾ من كل واحد من  
 رأسا لفرقة ٧ ومقصد سائق لكل فرقة من الطائفتين وان كان المصيب في ذلك  
 للصواب ٧ واحدا وهو علي رضوان الله عليه ومن والاه والمخطي هو من نازعه وعاداه  
 غير ان للمخطي في الاجتهاد أجرا وثوابا خلافا لاهل الجفا والعتاد فكل ما صح  
 مما جرى بين الصحابة الكرام وجب حمله على وجه ينفي عنهم الذنوب والآثام  
 فقوله علي مع العباس رضي الله عنهما لا نفضي الى شين وتفاعدا علي رضوان الله  
 عليه عن مبايعة الصديق الاعظم في بدء الامر كان لاحد أمرين اما لعدم مشورته  
 كما عتب عليه بذلك واما وقفا مع خاطر سيدة نساء العالم فاطمة البتول عليها  
 السلام مما ظنت أنه لها وليس الامر كما هنالك ثم ان عليا بايع الصديق رضي الله  
 عنهما على رؤس الاشهاد فاتحدت الكلمة لله الحمد وحصل المراد وتوقف علي  
 رضي الله عنه عن الاقتصاص من قتلة عثمان اما لعدم العلم بالقاتل واما خشية زاهد  
 (١ ش عقيدة السفاريني - ٤٧)

الفساد والطغيان وكانت عائشة وطلحة والزبير ومعاوية رضي الله عنهم و  
 انبيهم مايس مجتهد ومقلد في جواز عمارية أمير المؤمنين سيدنا أبي الحسين  
 الأنزع الطاهر رضوان الله عليه وقد اتفق أهل الحق ان المصيب في تلك الحروب  
 والتنازع أمير المؤمنين علي رضوان الله عليه من غير شك ولا تدانع والحق الذي  
 ليس به نزول أنهم كلهم رضوان الله عليهم عدول لانهم مثاولون في تلك  
 المحاصيات مجتهدون في هاتيك المقالات فإنه وإن كان الحق على المتمد عند أهل  
 الحق واحد فالخطي مع بذل الوسع وعدم التقصير مأجور لا مأزور ونسب تلك  
 الحروب اشتباه القصايا فليشدة اشتباهها اختلف اجتهدهم وصاروا ثلاثة أقسام  
 قسم ظهر لهم باحتداد ان الحق في هذا الطرف وان مخالفه باع فوجب عليهم  
 بصرة الحق وقنال الماعي عليه فيما اعتقدوه فعملوا ذلك ولم يكن لمن بعده  
 صفته التأخر عن مساعدة الامام العادل في قتال البعاة في اعتقاده وقسم عكسه سواء  
 سواء وقسم ثالث اشبهت عليهم القضية فلم يظهر لهم ترجيح أحد الطرفين  
 واعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم لأنه لا يحمل الاقدام  
 على قتال مسلم حتى يظهر ما يوجب ذلك وبالحمله فحكمهم معذورون ومأجورون  
 لا مأزورون ولهذا اتفق أهل الحق ممن يعتد به في الاجماع على قبول شهادتهم  
 ورواياتهم وثبوت عدائهم ولهذا قل عمارنا كفيرهم من أهل البسة ومنهم ابن  
 حمدان في نهاية المتدئين بحب كل الصحابة والكف عما جرى بينهم كسنة  
 وقراءة واقراء وسماعا وتسميما ويجب ذكر محاسنهم والترضضي عنهم والمحبة لهم  
 وترك التحامل عليهم واعتقاد العذر لهم وأنهم انما فعلوا ما فعلوا باجتهاد سائح لا  
 يوجب كفرا ولا فسقا بل ربما يثابون عليه لأنه اجتهد سائح ثم قل وقيل  
 المصيب علي ومن قاتله فخطاؤه معفو عنه وانما نهى عن الخوض في العلم  
 لان الامام أحمد كان يسكر على من خاض ويسلم أحاديث الفضائل وقد تبرأ  
 رضي الله عنه من ضلالمه أو كمرهم وقال السكوت عما جرى بينهم وقال بعض المحققين  
 البحث عن أحوال الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين وعما جرى بينهم من الموافقة  
 والمخالفة ليس من العقائد الدينية ولا من القواعد الكلامية وليس هو مما ينتفع

به في الدين بل ربما أنكر باليقين وإنما ذكر العلماء منها تنفا في كتبهم صوة  
 للمفسرين عن التأويل عن اعتقاد ظواهر حكايات الرافضة ورواياتها ليتجنبها  
 من لا يعمل إلى حقيقة علمها ولأن الحوض في ذلك إنما يصلح للتعليم والرد على  
 المنعصبين أو لتدريس كتب تشتمل على تلك الآثار فأول ذلك وبينه للعوام  
 لفرط جهلهم بالتأويل مع أن غالب أوكل ما يحكيه الرافضة موضوع وأكثره باطل  
 معصوع فلا جرم السلامة في التسابيح وكف اللسان عن هذا المدخل الضيق العظيم  
 ولهذا قال ﴿فاسلم﴾ من الحوض في تلك البحور واحذر من الشارفي ذلك الغطش  
 الذي يجور فإن من قارف الفتنة افتتن ومن تعرض بدينه للشبهات والشهوات اختبئ  
 ثم إن الناظم دعا على طائفة الجفا والفجور وأهل الرفض والضلال ممن حاد  
 عن الأمر بالمأمور فقال ﴿اذل الله﴾ سبحانه وتعالى وقد فعل ﴿من﴾ كل مبتدع  
 من الرافضة ومن واقفهم ﴿لم﴾ أي للصحابة الكرام أول مبعضهم ﴿هجر﴾ وعادى  
 ولم يوال ويحب وقد روى الديلمي عن أنس رضي الله تعالى عنه «إذا أراد الله  
 تعالى رجل من أمي خيرا أتى حب أصحابي في قلبه» وأخرج الترمذي من  
 حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه مرفوعا «الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا  
 بعدي فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فيبغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن  
 آذاني فقد آذى الله تعالى ومن آذى الله يوشك أن يأخذه» والذي أجمع عليه أهل  
 السنة والجماعة أنه يجب على كل أحد تزكية جميع الصحابة بآيات العدالة لهم  
 والكف عن الطعن فيهم وإثناء عليهم فقد شئ الله سبحانه عليهم في عدة آيات من  
 كتابه العزيز على أنه لو لم يرد عن الله ولا عن رسوله فيهم شيء لوجب الحال  
 التي كانوا عليها من الهجرة والعجاء ونصرة الدين وبذل المهج والاموال وقتل  
 الأبناء والأولاد والمناصرة في الدين وقوة الإيمان واليقين والقطع (١) بتعديلهم  
 والاعتقاد لنزاهتهم وأنهم أفضل جميع الأمة بعد نبيهم هذا مذهب كافة الأمة  
 ومن عليه المأمول من الأئمة وأما من شذ من أهل الزيغ والابتداع ممن ضل وأضل

(١) انظر أين مفعول (لا وجبت) وما عطف عليه كلمة (القطع) ولعله سقط قبلها  
 (حبهم) أي لا وجبت الجلال التي كانوا عليها من كذا وكذا حبهم والقطع بتعديلهم

فلا التفات إليهم ولا معمول عليهم ولهذا قال الامام أبو زرعة العراقي من أجل شيعة  
 مسلم اذا رأيت الرجل يمتنع أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فانك أنه زنديق وذلك ان القرآن حق والرسول حق وما جاء به حق وما أدى اليه  
 ذلك كله الا الصحابة فمن حرمهم أما أراد إبطال الكتاب والسنة فيكون العرخ به  
 أليق والحكم عليه بالزندقة والضلal أقوم . أحق . وقال ابن حزم الصحابة كلهم من  
 أهل الجنة قطعا قال تعالى (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقال أولئك  
 أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقالوا وكلا وعد الله الحسنى) وقال تعالى  
 (إن الذين سبقتم ما الحسنى أولئك عنها مبعدون) فثبت أن جميعهم من أهل  
 الجنة والحاصل أنه لا يهجر الصحابة ويعادهم الا عدو لله مودود من راحة الله  
 خبيث زنديق والله ولي التحقيق قال العلامة ابن حمداني في نهاية المتدين من سب  
 أحدا من الصحابة مستملا كفر وان لم يستحل فسق عنه بكفره قالنا وانفسهم  
 أو طعن في دينهم أو كفرهم كفر والله تعالى أعلم ولا أنهى الكلام على الصحابة  
 الكرام حسبما يقتضيه المقام وان كان ما ذكر في جنب ما سكت عنه كقوله من  
 يجرطهم وذاته من نور عام ذكر التابعين لهم باحسان ثم تابعيهم كما قاله خير الامام فقال

﴿وبعدهم فالتابعون أخرى بالفضل ثم تابعوهم طرا﴾

﴿وبعدهم﴾ أي بعد الصحابة المخصوصين بالفضل والعدلة العامة والاصابة  
 ﴿فالتابعون﴾ لهم باحسان ﴿أخرى﴾ أي أحق وأجدر ﴿بالفضل﴾ والاتقان  
 والتقديم على غيرهم من سائر أهل الايمان وتعريف التابعي هو كل من صحب  
 الصحابي ومطلنه مخصوص بالتابعي باحسان ويقال للواحد تابع وتابعي ولا بد في  
 التابعي من زيادة على ما تعتبر به الصحبة في الصحابي كما تقدم لان الصحبة  
 خصوصية كما بيناه ولهم طبقات بالنسبة الى من اجتمع بعشرة أو ثلاثة من  
 الصحابة وبالعالم والزهد وغير ذلك وقد اختلف في أفضل التابعين قال سيدنا  
 الامام أحمد وغيره من أهل العلم أفضل التابعين سعيد بن المسيب وقال قوم أفضل  
 التابعين أويس بن عامر ويقال عمرو وكنيته أبو عمرو وهو القرني وامسندوا له  
 بحديث «خبر التابعين أويس» رواه الحاكم عن علي بن أبي طالب عن النبي صلى



الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم «أن خير التابعين رجل يقال له أويس وله والدته وكان به ياض» (١) فدروه فليستغفر لكم قال النووي هو أويس بن عامر كذا رواه مسلم وهو المشهور وقال ابن ما كولا ويقال أويس بن عمرو وهو القرني بفتح القاف والواو هو بطن من مراد وهو قرن بن رديان وغلطوا من نسبة إلى قرن المنازل الجبل المعروف بمقات أهل نجد في الأحرام وفيه طلب الداء والاستغفار من أهل الصلاح وإن كان الطالب أفضل منهم فإن قيل كيف استجاز الامام أحمد ومن نحوه تفضيل سعيد بن المسيب على سائر التابعين مع وجود النص الصريح بالنقل الصحيح في تفضيل أويس القرني فالجواب إن مراد سيدنا الامام أحمد واضرا به أفضلية سعيد في العلوم الشرعية كال تفسير والحديث والفقه ونفع الأمة بذلك وبما بلغه عن الصحابة الكرام عن النبي عليه أفضل الصلاة والسلام فإنه الامام الحافظ الثقة المأمون حتى قيل فيه أعلم أمة محمد بدين محمد بعد محمد سعيد بن المسيب رحمه الله ورضي الله عنه والدليل على أفضلية التابعين قول النبي صلى الله عليه وسلم «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قال عمران فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة — ثم إن بعدهم قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يوفون ويظهر فيهم السمن» زاد في رواية ويخلفون ولا يستحلفون رواه البخاري ومسلم والترمذي من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه ورواه أبو داود ولفظه «خير أمتي القرن الذي بعث فيهم ثم الذين يلونهم والله أعلم أذكر الثالث أم لا ورواه مسلم من حديث أبي هريرة وفيه والله أعلم أذكر الثالث أم لا وقد قال صلى الله عليه وسلم لانس النار مسلما رأيي أو رأي من رأيي رواه الترمذي من حديث جابر قال طلحة فقد رأيت جابر بن عبد الله رضي الله عنهما وقال موسى قد رأيت طلحة وقال يحيى وقال لي موسى وقد رأيتني ونحن نرجو الله تعالى قال الامام المحقق بن القيم في أول كتابه اعلام الموقعين ألقى الصحابة الكرام إلى التابعين

(١) سقط من الحديث شيء وأصله «وله والدته هو بها بر لو أقسم الله على الله لأبره وكان به ياض فبري» الخ اه مصححه

مانلقوه من مشكلة النبوة خالصا صافيا وكان سندهم عن نبيهم صلى الله عليه و  
عن حبريل عن رب العالمين سندنا صحيحا عاليا وقالوا هذا عهد نبينا النباوة  
عهدناهم اليكم وهذه وصية ربنا وفرضه علينا وهي وصيته وفرضه عليكم تحرم  
التابعون لهم باحسان على مهاجمهم القويم واقفوا آثار صراطهم المستقيم ولهذا  
قال في ثم في الفضل بعد التابعين في تابعيهم أي اتباع التابعين لما تقدم من  
صحيح الاخبار وصريح الآثار في طرا في أي جيمعا وهو منصوب على المصدر أو  
الحال لانهم سلكوا مسلكهم الرشيد (وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط  
الحديد) وكانوا بالنسبة الى من قبلهم كما قال أصدق القائلين (ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَقَبِيلٌ  
مِنَ الْآخِرِينَ) ثم جاء الائمة من الترتيب الرابع المفضل في إحدى الروايتين كما ثبت في  
الصحيح من حديث أبي سعيد وابن مسعود وأبي هريرة وعائشة وعمران بن حصين رضي  
الله عنهم أجمعين من قوله صلى الله عليه وسلم خير الناس قرني الحديث والقرن  
أهل زمان واحد متقارب اشتركوا في أمر من الأمور المقصودة والاصح انه  
لا يضبط بمدة قدره صلى الله عليه وسلم أصحابه وكانت مدتهم من المبعث الى آخر  
من مات من أصحابه وهو أبو الطفيل مائة وعشرين سنة وقرن التابعين من نحو  
مائة الى سبعين سنة وقرن اتباع التابعين من ثم الى حدود العشرين ومائتين وفي  
هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا فاشيا وأطلقت المعركة ألسنتها وأظهرت الجهمية  
نخطتها وروفت الفلاسفة رؤسها وامتحنحت أئمة الدين وعلماء المسلمين ليقولوا بخلق القرآن  
وكان المقصود الاعلالم منهم امامنا الامام أحمد فقام بأمر السنة أنهم قيام وعاضده  
عليها ائمة اعلام وحفاظ للدين فخام شكر الله عليهم وثبتنا على نهجهم آيين وظهور  
مصدق قوله صلى الله عليه وسلم كما في رواية ثم ينشؤ الكذب قال في النهاية خير الناس  
قرني بني الصحابة ثم التابعين والقرن أهل كل زمان وهو مقدار الوسط في أعمار كل  
زمان مأخوذ من الاقران فكاه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم  
وأراهم وقبل القرن أربعون سنة وقبل مائة وقيل هو مطلق من الزمان وهو مصدر  
قرن يقترن قرنا قال الحافظ جلال الدين السيوطي في الدر المنثور القرن أهل كل  
زمان وهو المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحبارهم

### ﴿ فصل ﴾

في ذكر كرامات الاولياء وابنائهم

وهذا من العقائد السنية التي يجب اعتقادها ولا يجوز نفيها راجعاً إليها وهذا قال

﴿ وكل خارق أتى عن صالح من تابع لشرعنا وناصح ﴾

﴿ فأنهم من الكرامات التي بها نقول فاقف للدلالة ﴾

﴿ ومن تشاها من ذوي الضلال فقد أتى في ذلك بالحال ﴾

﴿ فأنها شهيرة ولم تزل في كل عصر ياشقأهل الزلل ﴾

﴿ وكل خارق ﴾ معادة من الخوارق وهي ستة أنواع (الاول) المعجزة وتقدم الكلام

عليها (الثاني) الارهاص وكل خارق تقدم النبوة فهو مقدمة لها فالمعجزة أمر خارق للعادة

مقرون بدعوى النبوة والارهاص المقدمة لها قبلها كقصة أصحاب الفيل (الثالث)

الكرامة وهي أمر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة ولا هو مقدمة يظهر على يد عبد ظا

هر الصلاح ملتزم لتابعة بني كاف شرعاً مصحوب بصحيح الاعتقاد والعمل الصالح علم

بها ذلك العبد الصالح أم لم يعلم (الرابع) الاستدراج والمكر (الخامس) المعونة كما يظهر

بسبب بعض عوام المسلمين وضعفاء أهل الدين تخليصاً لهم من المحن والمكاره

(السادس) الاهانة والاحتقار كما فعل مسيلة الكذاب من مسحه بيده على رأس

غلام فانقرع ومن ثقله في بر عذبة ليزداد ماؤها حلاوة فصار ملحاً أجاجاً ومن

الخوارق الفاسدة السحر والشعوذة ونحوها

والحاصل ان الكرامة لا بد أن تكون أمراً خارقاً للعادة ﴿ أتى ﴾ ذلك الخارق ﴿ عن ﴾

أمرى ﴿ صالح ﴾ وهو الولي العارف بالله وصفاته حسب ما يمكن المواظب على الطاعات

المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات من ذكروا ثلثي ولا بد أن

يكون صدر ذلك الخارق في زماننا وبعده وقبله منذ بعثت نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

﴿ من ﴾ انسان ﴿ تابع لشرعنا ﴾ معشر المسلمين لان سائر الشرائع سواء قد نسخت

وان يكون الخارق من قبل من ظهر على يديه غير مقارن لدعوى النبوة فما لا يكون مقروناً

الابمان والعمل الصالح يكون استدراجاً وما يكون مقروناً بدعوى النبوة يكون معجزة

كما تقدم آقا ولا اعتبار كون من صدرت عنه الحوارق عارفاً بعليةا فلهذا الصلاح  
متاباً لشريعة محمد صلى الله عليه وسلم أشار بقوله (وقاصح) لله ولرسوله ولكن كتابه  
ولشريعة النبي صلى الله عليه وسلم أتى بها عن الله وقاصح لأئمة المسلمين وخصائصهم  
عامتهم فإن الدين الصحيحة فما يصدر من الحوارق المؤكدة لكذب الكذابين  
وثرهات المفتريين من قبيل المكر والاستدراج والمحن والاعوجاج وأما إذا صدرت  
عن ذكر من الصالح الناصح الشافع لشريعة القويم وديننا المستقيم (فإنها) تكرر  
(من الكرامات التي بها) أي بجوازها ووقوعها (تقول) معشر أهل السنة من  
السلف والخلف قال ابن حنبل في نهاية المبتدئين وكرامة الأولياء حق وكرامة الإمام  
أحمد رضي الله عنه على من أنكراها وخالفه قل وتوجد في زمن النبوة واشترط  
الساعة وغيرها ولا تدل على صدق من ظهرت على يده فيما يخبر به عن الله تعالى  
ولا على ولايته لحواز سلبها وإن تكون استدراجاً له يعني أن مجرد الحارق لا يدل  
على ذلك ولذلك قال ولا يسأكها ولا يقطع هو بكرامته بها ولا يدعيها وتظهر بلا  
طلبه تشريعاً له طهراً ولا يعلم من ظهرت منه هو أو غيره أنه ولي الله تعالى غالباً  
بذلك وقيل بلى ولا يلزم من صحة الكرامات ووجودها صدق من يدعيها بدون  
بينة أو قرائن حاله تعبد الحزم بذلك وإن مشى على الماء وفي الهواء أو سخرت  
له الحن والسباع حتى تنظر خاتمته ومواقفته للشرع في الأمر والنهي وإن وجد  
الحارق من نحو حاهل فهو محرقة ومكر من البليس واغواء واضلال ولا شيء  
على من طس الخبر ممن يراه منه وإن كان في الباطن شيطاناً وحسن الظن بأهل  
الدين والصلاح حسن (فاقف) في اعتقادك الصالح ومنهك الماجع أي البهم  
(للدلة) الشرعية والمشاهدات الحسية والقواطع العقلية فإن كرامات الأولياء  
ثابتة بالبيان والبرهان أما أولاً فإن وجودها جائز عقلاً واقع عياناً وشرعاً فإن  
حمل مرهم ملا ذكر وجود الرق عندها بلا سبب من فاكهة الصيف في الشتاء  
وفاكهة الشتاء في الصيف من الحوارق وليستنا بتميزتين لهما شرط المعجزة وهو  
دعوى النبوة والتعدي فتميز كون ذلك كرامة لها وأيضاً قصة آصف بن برخيا  
فإن احصاره عرش بلقيس في لحظة من مسيرة شهر خارق للمادة حتماً وأيضاً قصة

أصحاب الكهف فإن بقاءهم ثلاثمائة سنين بلا آفة من أعظم الخوارق وثانيًا ما تواتر معناه وإن كانت تفاصيله آحادًا من كرامات الصحابة والتابعين ومن بعدهم وإلى وقتنا هذا مما ذاع وشاع وملا الآفاق والاسماع وضاعت عن احصائه الدفاتر وشهدت بوجوده الاكابر والاصاغر ولا ينكره الا معاند ومكابر فلا جرم فهو الحق الصراح الرادع لاهل الانكار والكفاح وهو مع كونه كرامة لمن ظهرت على يديه غالبًا فهو دليل على صحة نبوة متبوع من ظهرت على يديه وحقيقة دينه واستقامة نهجه ومن ثم قلنا ﴿ ومن ﴾ أي أي انسان كائنا من كان ﴿ فهاها ﴾ أي كرامات الاولياء فلم يقل بجوازها فضلًا عن وقوعها ﴿ من ذوي ﴾ أي أصحاب ﴿ الصلال ﴾ والزيف عن نهج أهل السنة والاعتزال وكذا من نحنا نحوم من أهل السنة كالاستاذ أبي اسحق الاسفرايني وعبد الله الحلبي من الاشاعرة ﴿ فقد أتى في ذلك ﴾ النبي وعدم التجويز لها ﴿ بالتحال ﴾ المابذ للبرهان والعيان وثبوتها في السنن المتواترة ومحكم القرآن فمع هذه الادلة المتواترة والوقائع المنكثرة فالانكار لها مكابرة غير منظور اليه ولا معول عليه وزعمهم ان الخوارق لو جاز ظهورها من الاولياء لا تنبس النبي بغيره اذ الفرق ما بينهما انما هو بالمعجزة و بانها لو ظهرت لكثرت الاولياء وخرجت عن كونها خارقة للعادة والفرض كونها خارقا فاذا خرجت عن كونها خارقا لكثرتها نافيت المقصود وخالفته ولانها لو ظهرت لافرض التصديق لانسد باب اثبات النبوة بالمعجزة لجواز أن يكون ما يظهر من النبي افرض آخر غير التصديق و بان مشاركة الاولياء للانبياء في ظهور الخوارق بخلاف بعظيم قدر الانبياء ووقعهم في النفوس باطل المأخذ غير صالح للتمسك به والتعويل عليه والانتفات له والمصير اليه حتى ولو لم تكن الادلة بكرامات الاولياء طافحة والعيان والبيان والبراهين بها واضحة فكيف والادلة القرآنية والسنن النبوية والآثار البنافية والمشاهدات العيانة أكثر من ان تحصى وأجل وأعظم من أن تستقصى ولهذا قال معالي المارتنكويه في فقيها من التحال ﴿ لانها ﴾ أي كرامات الاولياء كثيرة ﴿ شهيرة ﴾ للعيان ثابتة بالبرهان ﴿ ولم تزل ﴾ تظهر على يد الاولياء الصالحين واهل التحقيق العارفين ﴿ في كل عصر ﴾ من الاعصار الماضية وإلى الآن والعصر مثلثة

وبصمتين الدهر ويجمع على اعصار وعصور وأعصر وعصر ويطلق العصار على اليوم واللييلة والمشي الى احرار الشمس وذلك كما تقدم من حكاية قصة مريم وعرش بلقيس وقصة اصحاب الكهف والمشي على الماء كما نقل عن كثير من الاولياء من الصحابة وغيرهم كما في قصة الملا من الحضرمي من الصحابة رضي الله عنهم اجمعين فانه لما ذهب الى البحرين - امكوا مفارة وعطشوا عطشا شديدا حتى خافوا الهلاك فمرل فصلى ركعتين ثم قل يا احلم يا عليم يا علي يا عظيم اسفاجات سحابة فامطرت حتى ملأوا الآنية وسقوا الركاب ثم انطلقوا الى خليج من البحر ماخضين قبل ذلك اليوم فلم يجدوا سميا فصلى ركعتين ثم قال يا احلم يا عليم يا علي يا عظيم اجبنا ثم اخذ بعمان فرسه ثم قل جوزوا باسم الله قل أبهريرة فثبنا على الماء فوالله ما ابتل لنا قسم ولا خف ولا حار وكم الجيش اربعة آلاف - والطيران في الهواء كما في قصة حمزة بن ابي طالب ذي الجراحين رضي الله عنه وكقصة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ورويته لجيش سارية وهو على المبر بالندبة - هو ولد فنادى وهو على المبر لا مبر الجيش سارية فقال : يا سارية الجبل : عذيرا له من العذر ومكرم له من وراء الجبل وسماع - ارية مع بعد المسافة وكشرب خالد بن الوليد رضي الله عنه السم من غير أن يحصل له تضرره وكجربان الليل بكاب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه وامثال ذلك من كرامات الصحابة رضي الله عنهم مما لا يحصى الا بكلمة وكذلك كرامات السابقين ومن بعدهم ما هو طافح مشهور لا يمكن رده واسكاه لانه في غاية البيان والظهور ولذا قال لمن انتحل المحال (يا شقا أهل الرلل) بما ارتكبوا وبأخارتهم لما انتحلوا من رد المحسوس وتكذيبهم للبيهان بوساوس العوس ومكابرتهم لامسكار البيان بمجرد الوهم والموس وقد قال علماؤنا ان كرامة الولي وظهور الحارق على يده من كونه من آحاد الامة معجزة للرسول الذي ظهرت هذه الكرامة لواحد من أمته لانه يظهر تلك الكرامة انه ولي ولي يكون ولها الا وان يكون محققا في ديانته وديانته في الاراد والمات والامان والافتقار بالخوارج والاركان لمساخاته فبفيه المنبوع وسيله الذي عليه المعول والى ما جاء به الرجوع والطاعة لا امره والانذار من زواجره

في السر والاعلان حتى لو ادعى هذا الذي ظهرت على يده الكرامة الاستقلال بنفسه وعدم المتابعة لم يكن وليا ولم يظهر الخارق على يده ولو فرض ظهوره فهو حينئذ من قبيل الاستدراج والحاصل ان الامر الخارق للعادة فهو بالنسبة الى النبي معجزة سواء ظهر من قبله أو من قبل آحاد أمته وهو بالنسبة للولي كرامة لخلوه عن دعوى نبوة من ظهر ذلك من قبله فالنبي لا بد من علمه بكونه نبيا ومن قصده اظهار خوارق العادات وظهور المعجزات وأما الولي فلا يلزم ان يعلم بولايته ويستمر كرامته ويسرها ويجهده على اخفاء أمره كما تقدمت الإشارة الى ذلك كله

### ﴿تنبيهات﴾

(الاول) وافق أبو حنبلين البصري المعري ومن نحا منحاه أهل السنة في جواز كرامات الاولياء ووقوعها (الثاني) يحوز في الكرامات أن تقع بسائر وجوه خوارق العادات على اختلاف أنواعها ولو كقلب العصا حديد وكوجود ولد من غير أب لا يمثل ما اختص به النبي صلى الله عليه وسلم مثل القرآن العظيم الذي هو أعظم المعجزات وأخص الآيات وقال قوم الكرامات تختص بمثل اجابة دعا ونحوه قال الامام النووي وهذا غلط من قائله وادسكار للحسن بل الصواب جريانها حتى في قلب الاعيان (الثالث) الولاية موهبة من الله تعالى غير مكتسبة ولا يصل الولي مادام عاقلا بانما الى مرتبة سقوط التكليف عنه بالاوامر والنواهي ومن زعم ذلك فهو الخاد وزندقة ومن الزندقة مازعمه من زعمه من بعض الكرامية ومن نحا نحوم من أن الولي قد يبلغ درجة النبي بل أعلا وقد مر في الكلام في نزيف هذا المقام بما يحصل به المرام والله ولي الانعام (الرابع) قال بعض المحققين للولي أربعة شروط (أحدها) أن يكون عارفا بأصول الدين حتى يفرق بين الخلق والخلق وبين النبي والميتي (الثاني) أن يكون عالما بأحكام الشريعة نقلا وفهما ليكتفي بنظره عن التقليد في الاحكام الشرعية كما اكتفي عن ذلك في أصول التوحيد فلو أذهب الله تعالى علما أهل الارض لوجد عنده ما كان عندهم ولا أقام قواعد الاسلام من أولها الى آخرها (ثالث) وهذا غير معني ولا مشروط في مطلق الولي من غير تردد نعم يعتبر هذا في المجتهد المجدد دون مطلق الولي والله أعلم (الثالث) ان يتخلق بالاخلاق المحمودة

التي دل عليها الشرع والعقل من الورع عن المحرمات يل والمكروهات وإتقان  
 الأمور وإحلاص العمل وحسن المتابعة والافتداء (الراسع) أن يلزمه الخوف  
 أبدا واحتقار النفس سرمدًا وإن يظفر إلى الخلق بعين الرحمة والصيحة وأن يد  
 جهدة في مراقبة محاسن الشريعة ومطالعة عيوب العس وآفاتهما والخوف بملاحه  
 السابقة والحاجة ويجمع ذلك كله ويزيد عليه قوله تعالى (ألا أن أولياء الله لا خوف  
 عليهم ولا هم يحزنون) الذين آمنوا وكانوا يتقون، لهم البشرى في الحياة الدنيا والآخرة  
 لا تبدل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم والله تعالى أعلم

## ﴿فصل﴾

في المفصلة بين البشر والملائكة وهي مسئلة عطية قد كثر فيها الاختلاف  
 وثبتت فيها الأقوال وعظمت فيها المحن والجدال ولكثرة الخلاف فيها وتباين  
 أقوال الأئمة من المتكلمين وغيرهم في تفاصيلها قلنا في النظم

﴿وعندنا تفضيل أعيان البشر على ملاك ربنا كما اشتهر﴾

﴿قال ومن قال سوى هذا افتري وقد تعدى في المسال واجتري﴾

﴿وعندنا﴾ معشر أهل السنة خصوصاً أهل الأثر وسلف الأمة وكبار الأئمة فانهم يقولون  
 ويمتدنون (تفضيل أعيان البشر) بحركة الانسان ذكر أو أنثى ويطلق البشر  
 الواحد والجمع وقد بشى ويجمع ايشارا والمراد بأعيانهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 والاولياء فالانبياء أفضل من الاولياء وهما أفضل من الملائكة وقيل كل صا  
 وأفضل من الملائكة قال الامام أبو الوفا ابن عقيل الصحيح تفضيل الانبياء  
 الصالحين على الملائكة والملائكة أفضل من الفسقة وقال تارة الانبياء أفضل  
 من الملائكة وجبريل واسرافيل وميكائيل أفضل من الاولياء وقال سيد  
 الامام أحمد رضي الله عنه بنو آدم أفضل من الملائكة ولنا قلنا ﴿على ملا  
 ربنا﴾ تارك وتعالى ﴿كما اشتهر﴾ ذلك من نصوص امامنا الامام أحمد رضي  
 الله عنه والملاك هو الملك وجمعه ملائكة وحذفت همزة ملاك لكثرة الاستعم  
 وأصل وزنه مفعول ففعل ملاك وقد تحذف الهاء من الحرح فيقال ملائك وأه  
 ما لك بتقديم همزة من الالوكة وهي الرسالة ثم قدمت اللام على الهمزة في ا



كما في النهاية وغيرها { قال } امامنا الامام أحمد رضي الله عنه { ومن } أي إنسان { قال } بلسانه أو اعتقد بجنانه { سوى هذا } أي غير القول بتفضيل بني آدم على الملائكة { اقترى } أي أنى بكلام خطأ يشعر بالافتراء { وقد تعدى } أي تجاوز الحد المنقول والثابت عن الرسول والسلف الفحول { في المقال } الذي اعتمدته { واجترى } أي افتات على الشارع بالاعتقاد الذي اعتمدته ولم يظن النص بخطئه من فضل الملائكة وقيل كل مؤمن أفضل من الملائكة قال ابن حمدان في نهاية المتدينين وقل الامام العلامة أبو بكر عبد العزيز ابن جعفر المشهور بفلام الحلال رحمه الله تعالى من كان خيره أكثر من شره فهو خير من الملائكة ومن كان شره أكثر من خيره فالبهائم خير منه وقيل من غلب عقله على شهوته فهو خير من الملائكة ومن غلبت شهوته على عقله فالبهائم خير منه هذا يحصل قول جل أصحابنا وقال الامام المحدث ابن القيم في كتابه بدائع الفوائد سئل شيخنا شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه عن صالح بن آدم والملائكة أيهما أفضل فأجاب بأن صالح البشر أفضل باعتبار كمال النهاية والملائكة أفضل باعتبار البداية فإن الملائكة الآن في الرفيق الاعلا منزهون عما يلابسه بنو آدم مستغرقين في عبادة الرب ولا ريب أن هذه الاحوال الآن أكمل من أحوال البشر وأما يوم القيامة بعد دخول الجنة فتصير حال صالح البشر أكمل من حال الملائكة قال وبهذا التفصيل يتبين سر التفضيل وتنفي أدلة الفرقين وبصالح كل منهم على حقه قال ابن القيم فعلى المتكلم في هذا الباب يعني باب التفاضل بين الاشياء أن يعرف أسباب الفضل أولاً ثم درجاتها ونسبة بعضها الى بعض والموازنة بينها ثانياً ثم نسبتها الى من قامت به ثالثاً كثرة وقوة ثم اعتبار تفاوتها بتفاوت محلها رابعاً فرب صفة هي كمال لشخص وليست كمالاً لغيره بل كمال غيره بسواها فكمال خالد بن الوليد لشجاعته وحروبه وكمال ابن عباس بفقهاء وعلمه وكمال أبي ذر بزمهده وتجرده عن الدنيا قال فهذه أربع مقامات يضطر اليها المتكلم في درجات التفضيل وتفضيل الأنواع على الأنواع أسهل من تفضيل الأشخاص على الأشخاص وأبعد من الهوي والغرض انتهى ما يخصنا

تسبيحات

(الاول) قد علمت ان هنا ثلاث صور (الاولى) التفضيل بين الانبياء والملائكة وفي هذه ثلاثة أقوال (أحدها) الانبياء أفضل وعليه جمهور أهل الحق من أهل السنة وهو الصواب (الثاني) الملائكة أفضل وهو قول المنزلة واختاره من الاتساعرة أبو اسحق الاسفرائيني وأبو بكر الباقلاني والحاكم والجليبي وفخر الدين في المعالم وأبو شامة واختار محرز الدين (الاول) في الاربعين وفي المحصل (الثالث) الوقت عن القول بالتفضيل لاحد الدواعين على الآخر ومحل الخلاف على هذا القول في غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أم هو بأفضل الخلق بلا خلاف لا يفصل عليه ملك مقرب ولا غيره كما ذكره غير واحد ممن حكى الخلاف كالسيوطي في الحبائك والشيخ السبكي في منع الموانع والسراج البلقيني في منهج الاصلان ويدر الدين الرزكشي وتقتل غير المؤمنين الرازي الاجماع على ذلك وكأنه أراد اجماع أهل السنة

(الصورة الثانية) المناظرة بين خواص الملائكة وأولياء البشر وهم من عدا الانبياء وهذه الصورة زعم بعض نبي الخلاف بان خواص الملائكة أفضل من أول السعد امتازني في شرح عقائد السني الاجماع على ان خواص الملائكة أفضل من أولياء الشر بعد الرسل والانبياء وهذا مردود مدحول فقد قدمنا ان مقتضى القول بعد علمنا ومن واقعهم ان الاولياء أفضل من خواص الملائكة نعم ابن عقيل حالهم في ذلك فقال خواص الملائكة من حبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ملك الموت أفضل من الاولياء وقال في القول بخلاف هذا شناعة عطية على قوله كذا قال مع أنه هو نفسه صرح بان الانبياء والاولياء أفضل من الملائكة وصحح ذلك (الصورة الثالثة) التمهيد بين أولياء البشر وغير الخواص الملائكة وفي هذه قولان (أحدهما) تفصيل جميع الملائكة على أولياء البشر وحرم به ابن السبكي في جمع الجوامع وذكر القميني في منهجه أنه قول أكثر العلماء واثني تفضيل أولياء البشر على الملائكة وحرم به الصغار من الجمعية وهو المختار عندهم ومال البلقيني الى مضمونه وأنه قد يرجح من أولياء البشر من هو أفضل من غير الخواص من الملائكة وقال قوم من أهل السنة



والاشق أفضل فان البشر يحبون على الشهوة والحرم والغضب والهوى ونحوها وهذه من أكبر الموانع وهي مفقودة في الملك (ومنها) قوله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) والعالم عبارة عما سوى الله تعالى والآل يراد بالرحل فيه ويراد باقاربه الاذن ويراد به اتباعه فان قيل يشكل هذا في قوله تعالى في بني اسرائيل (واني فضلنكم على العالمين) فبلازم على ظاهر هذا تفضيل انبياء بني اسرائيل على محمد صلى الله عليه وسلم فالجواب أولا الآية تحتل اختصاصا وثانيا من شرط العالم المعدل عليه أن يكون موجودا (١) حال وجود انبياء بني اسرائيل اما الملائكة فهم موجودون حال وجود محمد صلى الله عليه وسلم (ومنها) ان الملائكة لهم عقل بلا شهوة والبهائم لها شهوة بلا عقل والآدمي له عقل وشهوة ثم ان الآدمي ان رجعت شهوته على عقله كان أخس من البهائم كما قال تعالى (أولئك كالأغنام بل هم أضل سبيلا) (٢) واذا رجح عقله على شهوته كان أفضل من الملائكة فمن يطع الله وأوامره وطيطته معجونة بالشهوة والهوى ويقمع شهوته وبخالف هواه تكون عبادته أفضل ألا ترى من ابتلى من الملائكة بالشهوة كيف وقع في المصيبة على ما قيل وذكر نحو هذا البيهقي وقال كما وقع لهاروت ماروت وساقها من ثلاثة طرق ثم أخرج البيهقي عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه انه قال ان أكرم خليفة الله على الله أبو القاسم صلى الله عليه وسلم قبل رجسك الله وأين الملائكة قال الملائكة خلق كخلاق الارض وخلق السموات وخلق الجبال وخلق الرياح وسائر الخلاق وان أكرم الخلق على الله أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وأخرج البيهقي أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان الله تعالى فضل محمدا على أهل السماء وعلى الانبياء قل وما فضله على أهل السماء قال ان الله قال لأهل السماء (ومن يقل منهم آني له ان دوره فذلك تجزيه جهنم) وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم (انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك

(١) لعل ما حذف فاهو «ولم يكن محمد (ص) موجودا» اهـ - مصححه

(٢) قوله تعالى (سبيلا) ليس من هذه الآية بل تتمها «أولئك هم الغاللون» وفي آية أخرى «انهم الا كالأغنام بل هم أضل سبيلا» اهـ - مصححه

الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) وأخرج أيضا عن ابن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما شيء أكرم على الله من بني آدم قيل يا رسول الله ولا الملائكة قال الملائكة محبوبون بمنزلة الشمس والقمر» قال البيهقي تفرد به عبيد الله بن غانم السلمي عن خالد الحذاء وعبيد الله قال البخاري عنده عجائب قال ورواه غيره عن خالد الحذاء موقوفا على ابن عمرو وهو الصحيح قال البيهقي ومن قال بالقول الآخر هو تفضيل الملائكة على سكان الأرض أتبه ان يقول اذا كان التوفيق للطاعة من الله تعالى وجب ان يكون الافضل من يكون توفيقه له وعصمته اياه أكثر ووجدنا الطاعة التي وجودها بتوفيقه وعصمته من الملائكة أكثر فوجب ان يكونوا بذلك أفضل وأخرج البيهقي أيضا حديث «لما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة رب خفتهم يا كرون ويا شربون ويا نكحون ويركبون فاجعل لهم الدنيا ولنا الآخرة فقال الله تبارك وتعالى لا أجعل من خلفته بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن فكان» قال وفي ثبوته نظر انتهى وقال العز بن عبد السلام في اتناء كلامه في انواع التفاضل بين الحوادث من الجواهر والاجسام لا يفضل الملائكة على الانبياء الالهجاء بنى التفضيل على خيالات توهمها وأوهام فاسدة تصدها ولم ينفوا الخيالات والتوهمات في امور يعلم انه خلافها انتهى وقال الامام بن عتيل من علمائنا في كتابه الارشاد مؤمنوا اولاد آدم من الاولياء والزهاد والانبياء من طريق الاولى اشرف من الملائكة على قول أصحابنا قل وعندي ان فيه تفصيلا وذلك ان في الملائكة من لا يجوز ان يفضل عليه الاولياء مثل جبريل وميكائيل ومالك الموت والمقرئين ولكني افضل عليهم الانبياء ومنهم من يفضل عليه اولياء بني آدم وهم من عدا المقرئين من الملائكة السيئة وغير ذلك قل والدلالة على ان خواص الملائكة المرسلين والمقرئين خير من الاولياء خلافا لأصحابنا ان هؤلاء ساوهم في العباداة وفضلوا بالنزول والرسالة وسماح الكلام من الله تعالى الذي شرف بسماحه موسى عليه السلام على غيره وهذه الرتبة عظيمة لمن عتلمها وفارق الانبياء لانهم فضلوا بالرسالة والنبوة ومعاناة الامم والتعليم وجعل الملائكة خدما لهم ولان في قولنا بان صالحا من بني

آدم خير من جبريل شائعة عظيمة علينا من حيث سويتايتيه وبين رتبة الانبياء مع جلالة جبريل وعظمته وشرفه عند الله فثبت جبريل سفير الرحمن وحامل وحيه الى الانبياء ثم قال واستدل من قبل بالمعوم بما روى أبو هريرة رضي الله عنه في حديثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان قال «اوسعوا لمن خلفكم فانك ولين تروى يا رسول الله قال للملائكة انهم اذا كانوا معكم لم يكونوا من بين أيديكم ولا من خلفكم واما يكونون عن ايمانكم وشانكم» قلوا امن فضلا عليهم أو من فضاهم عليه قل «انتم افضل منهم» وأيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم «مؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده» وأيضا اللفظ المشهور «ان الله تعالى يباهي ملائكته بأهل مرقاته ولا يباهي الا بالفضل وأيضا فان جبريل فتخر بأن يسى من أهل البيت وسأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخله تحت الكساء وكان تحته طائفة والحسن والحسين انتهى والباواب عن هذا اما حديث أبي هريرة الاول فهو مضع لانعل رواته فقله عن الاحتجاج به ومن حكم بوضعه الحافظ ابن حجر في المطالب العالية وأورد الحافظ ابن الجوزي في الموضوعات باختصار فلم يذكر قوله قالوا من فضلا عليهم الخ وحكم بوضعه وأما حديث «المؤمن أكرم على الله من الملائكة الذين عنده» فالمعروف من لفظ الحديث «المؤمن أكرم على الله من بعض ملائكته» كذا رواه أبو ماجه وهذا اللفظ لا يدل على تفضيل الاولياء على جميع الملائكة بل على بعضهم وحديث المباهاة لا يدل على الافصالية وأما حديث ان جبريل عليه السلام افتخر بأن يسى من أهل البيت وسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يدخله تحت الكساء فلا أصل له قال الحافظ السهوتي لم أقف له على أصل في شيء من كتب الحديث وكيف يجسر أحد على تفضيل غير الانبياء من البشر على جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل مع ما في صحيح البخاري عن ابن أبي مليكة قال أدركت ثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخافون الفاق على نفسه ما منهم أحد يقول انه على ايمان جبريل وميكائيل وقال سراج الدين البانيني الا كثر من الاشاعة على تفضيل الانبياء على الملائكة وذهب القاضي أبو بكر الباقلاني والخلعي الى ان الملائكة العلوية افضل ويشعني أن يكون محل الخلاف في غير النبي صلى الله عليه وسلم

أفضل خلق الله أجمعين قال وأما الصالحون من البشر غير الانبياء فأكثر العلماء على تفضيل الملائكة عليهم وعندنا ان من كان منهم تقيا تقيا موافيا لموت على ذلك فقد يفضل على الملك باعتبار المشقات في عباداته مع ما فيه من الدواعي الى الشهوة وغيرها لاسيما من كان خليفة سيد الاولين والآخرين عليه أفضل الصلاة والسلام وقال الشيخ بدر الدين الزركشي في شرح جمع الجوامع أما تفضيل الانبياء على الملائكة فهو عقيدة الاشعري وجمهور اصحابه وهو آخر أقوال أبي حنيفة فإذ ذكره شمس الانام لا جماع العصمة مع التركيب المعرض للنوائب التي يجب الصبر عليها والشهوات التي يجب الصبر عنها ومن أحسن الأدلة قوله تعالى بعد ذكره جماعة من الانبياء (وكلنا فضلنا على العالمين) والملائكة من العالمين فدل على أنهم أفضل منهم وقوله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) وأراد بني آدم لان الملائكة لا يجازون بل هم خدام أهل الجنة ولان الانبياء قامت حجة الله على خلقه بخلاف الملائكة حتى قال تعالى (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) ولان آدم سجده للملائكة والمسجود له أفضل من الساجد كما تقدم ثم في الانبياء من هو أفضل من آدم ولان الناس في الموقف انما يشفعون بالانبياء لا بالملائكة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام لاشك ان للبشر طاعات لم يثبت مثلها (للملائكة) كالجهاد والفزوة والخليفة الهوى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على البلاء والمحن والرياء وقد ثبت أنهم يرون ربهم ويبشرون بالحلال رضوانه عليهم ولم يثبت مثل هذا للملائكة وقال بعض المحققين انفقوا على ان العصاة من المؤمنين دون الانبياء والملائكة فاما المطيعون فاختلغوا في المفاضلة بينهم وبين الملائكة على قولين وقال ابن يونس من الشافعية في مختصره في الاصول بعد ذكر القولين وقال الاكثر من المؤمنين الطائع أفضل من الملائكة وقال ابن المنير مذهب أهل السنة ان الرسول أفضل من الملك باعتبار الرسالة لا باعتبار عموم الاوصاف البشرية ولو كانت البشرية بمجرد ما أفضل من الملائكة ومعاذ الله والله أعلم

(النتيجه الثالث) قد أشرنا فيما تقدم ان المعترلة ذهبت الى تفضيل الملائكة

على الشر حتى على الرسل ولأنبياء واختاره من الأشاعرة القاضي أبو بكر  
 البلاقلاني وأبو اسحق الأسفرايني وأخافظ أبو عبد الله المامك والبيهي والمغتر  
 الرازي في المعالم دون الأربعين وأبو شامة ومن تعانحهم واحتجوا بجميع  
 مها قوله تعالى (لن يستكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون) قالوا  
 فهذا يقتضي كون الملائكة أفضل من المسيح ألا ترى أنه يقال إن فلاناً لا  
 يستكف الورع من خدمته ولا السلطان ولا يقال إنه لا يستكف السلطان من  
 خدمته ولا لوربر فلما ذكر المسيح أولاً والملائكة ثانياً علمنا أن الملائكة أفضل  
 من المسيح والجواب عنه من وجوه (الأول) أن محمداً صلى الله عليه وسلم وكذا إبراهيم  
 الخليل أفضل من المسيح عليه السلام فلا يلزم من كون الملائكة أفضل من المسيح كونهم  
 أفضل من محمد ولا من إبراهيم عليهما الصلاة والسلام (الثاني) أن قوله ولا الملائكة  
 المقربون صيغة أجمع فتناول الكل فهذا يقتضي كون مجموع الملائكة أفضل من  
 المسيح فلم قلنا أنه يقتضي كون كل واحد من الملائكة أفضل من المسيح (الثالث)  
 أن الواو في قوله ولا الملائكة المقربون حرف عطف وهو إنما يفيد الجمع المعان  
 لا الترتيب والمآل الذي ذكرناه ليس بحجة لأن الحكم الكلّي لا يثبت بالمثال  
 الجزئي ثم أنه معارض بنحو قولك ما أعاني على هذا الأمر لا عمرو ولا زيد  
 فهذا لا يفيد كون المآخر في الذكر أفضل من المتقدم ومعه قوله تعالى (ولا الهدي  
 القلائد ولا آمين البيت) ولا اختلفت الأمة استنع التعليل عليها ثم في التحقيق في  
 المسئلة أنه إذا قيل هذا العالم لا يستكف من خدمة الوزير ولا السلطان فمن  
 فلم بقولنا إن السلطان أعلم درجة من الوزير فمروا أن الفرض من ذكر الثاني  
 هو المبالغة فهذه المبالغة إنما عرفناها بهذا الطريق لا بمجرد الترتيب في لذكر فلا  
 يمكن أن نعرف أن المراد من قوله ولا الملائكة المقربون بيان المبالغة إلا إذا  
 عرفنا قبل ذلك أن الملائكة المقربين أفضل من المسيح وحينئذ يتوقف صحة  
 الدلائل على صحة المطلوب وذلك دور (الرابع) هو أن الآية الكريمة دالة على  
 أن منصب الملك أعلى وأزيد من منصب المسيح لكن لا تدل على الزيادة من  
 جميع الوجوه فالملك أزيد من جهة القوة والقدرة والبطش فان جبريل عليه السلام



قلع مدائن قوم لوط والبشر لا يقدرّون على مثل ذلك فلم قلّم ان الملك أفضل من البشر في كثرة الثواب الحاصل بسبب مزيد الخشوع والعبودية وتمام التحقيق ان المفضل المختلف فيه في هذه المسئلة هو كثرة اثواب ثم ان كثرة الثواب لا تحصل الا بنهاية التواضع والخضوع وكون العبد موصوفا بنهاية التواضع لله تعالى لا يلائم صبرورته مستكفا من عبودية الله تعالى بل يناقضها وينافيها فامتنع ان يكون المراد من الآية هذا المعنى وأما انصاف الشخص بالقدرة الشديدة والقوة الكاملة فانه مناسب للتمرد وترك العبودية فالصاري لما شاهدوا من المسيح احياء الموتى وابراء الالكه والابرص أخرجه بسبب هذا انصر من القدرة عن عبودية الله تعالى فقال تعالى ان عيسى لا يستنكف بسبب هذا القدر عن عبوديتي ولا الملائكة المقربون الذين هم فوقه في القدرة والبطش والاستيلاء على عالم السموات والارضين وعلى هذا الوجه تنتظم دلالة الآية على ان الملك أفضل من البشر في الشدة والقوة والبطش لكنها لا تدل البتة على ان الملك أفضل من البشر في كثرة اثواب ويقال أيضا انما دعت الصاري إلى أهمية عيسى لانه وجد لامن أب فقبل لهم الملك حصل ووجد لامن أب ولا من أم فكيف يستنكف المسيح عن العبودية لكونه وجد من أم لا من أب والملك الذي وجد لامن أب ولا من أم لا يستنكف عنها فالملائكة أعجب في هذا من المسيح في هذا الباب مع أنهم لا يستنكفون عن عبودية الله تعالى

وهنا قوله تعالى ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته والاستدلال هذه الآية الكريمة من وجهين (الاول) انه تعالى احتج بعدم استكبار الملائكة عن عبادته على ان البشر يجب ان لا يستكبر عنها ولو كان البشر أفضل من الملائكة لما تم هذا الاستدلال فان السلطان اذا أراد ان يقرر على رعيته وجوب طاعتهم له فانه يقول للملك لا يستكبرون عن طاعتي فمن هؤلاء المساكين وبالجملة فظاهر ان هذا الاستدلال لا يتم الا بالقوى على الاضعف (الثاني) انه قل ومن عنده وهذه عندي الفضيلة واقربة والجواب عن هذا فهم مما قبله وهو ان الملائكة مع تمام قوتهم وشدة بطشهم لا يتمرّدون عن طاعة الله تعالى ولا يستكبرون فإبال البشر يتمرّدون عن طاعة الله مع غاية ضعفهم وهنأ

يوجب كون الملك أقوى من البشر لا كونه أفضل منه بمعنى كثرة الثواب ويحجب عن ادني أنه ممرض بقوله تعالى في صفة البشر ( في تمتد صدق عند ملك مقتدر ) وقوله عليه السلام حكاية عن الله تعالى «أما عند المنكسرة قلوبهم وهذا أفضل لأنه قال في الملائكة أنهم عددتهم وقل في وصف المنكسرة قلوبهم ان ربهم عددهم

ومها ان عبادت الملائكة أدوم وأشق فوجب ان تكون أفضل يشاء قوله تعالى ( يسبحون الليل والنهار لا يفترون ) وثلى هذا التقدير لو كانت أعمارهم مساوية لأعمار البشر لكن طاعتهم أدوم وأكثر فكيف ولا نسبة للمركم البشر الى عمر الملائكة وأما فضل الادوم لأنه أشق فكان أفضل وفي الحديث «خيركم من طول عمره وحسن عمله» والجواب عن هذه بأن لا حجة لم فر شيء من ذلك أما كون عبادتهم أشق ل عبادة للبشر أشق لما فيهم من درويش الخلف والتمناد وافتور وأما يدل جميع ذلك على قوة الملائكة وهذه مسلم ولا حجة لم أيضا في الحديث لأنه خطاب لبشر خاصة ولا يلزم من تفاضل أحد الأنواع شيء انتفضل به في غيره كما لا يخفى وأنت اذا تأملت ما نقلناه حق تأمل وجدته غير دال على مغلوبهم وقد قامت الأدلة من الطرف الآخر على تفضيل الانبياء وكذلك من ألقاهم بهم في التفاضل في الحجة ولا يذهب عليك أنه لا خلاف في فضيلة الملائكة وإنما الخلاف في أمثلتهم على خواص بني آدم هذا وقد قل بعض العلماء مسألة تفضيل البشر على الملك أو الملك على البشر ليست مما يضر اعتقاده ويضر الجمل به ولو اتى المبدد به سافحا من المسئلة بالكفاية لم يكن عليه ثم فإهي مما كلف الناس بمعرفة

وقد القاضي ناج الدين السبكي اناس ثلاثة رجل عرف ان الانبياء أفضل من الملائكة واعتنقه بالدليل وأخر حل هذه المسئلة ولم يشتغل بها بالكفاية وهذا لا ضرر عليها اول وثالث قضى أن الملك أفضل وهذا على خطر وحل ينال زمن تغنى بتفضيل الانبياء على خطر يكون الساذج أسلم منه أو أنه ناج لاحابة لما من الخطر هذا ورفع فطر نال والذي أفهمه عن الرواد السلامة في السكوت عن هذه المسئلة وان الدخول في

التفضيل بين هذين الصنفين الكريمين على الله تعالى من غير ورود دليل قاطع دخول في خطر عظيم وحكم في مكان لنا أهلا للحكم فيه وقد جاءت أحاديث نحسم اشارتها مادة المدخول في ذلك فان قوله صلى الله عليه وسلم «لا تفضلوني على يونس بن متى» ونحوه ونحن على قلم بالله صلى الله عليه وسلم أفصل من يونس عليه السلام ولم يختلف في ذلك أحد لديه اشارة الى أنكم لا تدخلون في أمر لا يعينكم ومال السوق والدخول بين الموتك وأعني بالسوق في هذا أمثالا وبالملك الانبياء والملائكة عليهم السلام وقد علمت مذاهب الناس مما أسلفنا والله أعلم

(التنبية الرابع) اختلف في تكليف الملائكة عليهم السلام وعدمه قال العلامة شمس الدين بن مفلح في كتابه الفروع ما نصه قال ابن حامد في كتابه الجن كالانس في التكليف والعبادات قال ومذاهب العلماء اخرج الملائكة من التكليف والوعود والوعيد انتهى وتقدم من الكلام على الجن وكذا قال في الفروع قبيل باب الامام في كلام أبي الهيثم ان كشف العورة خاليا هي مشكلة سترها عن الملائكة والجن قال وكلام صاحب المحرر وظاهر كلامهم يجب عن الجن لا مهم مكلفون أجانب وكذا عن الملائكة مع عدم تكليفهم لان الآدمي مكلف وقيل أمر الشارع في خبر مهز بن حكيم بحفظها عن كل أحد لا من زوجته وأمه وهذا مع العلم بحضورهم انتهى ملخصا ولعل مراده اخراجهم عن التكليف بما كلفنا به لا مطلقا والافهم مكلفون قطعاً قل ابن جماعة في شرح بدء الالاء الى المسكائون على ثلاثة أقسام قسم كف من أول الفطرة قطعاً وهم الملائكة وآدم وحواء عليهم السلام وقسم لم يكف من أول الفطرة وهم أولاد آدم وقسم فيهم نزاع وظاهر أنهم مكلفون من أول الفطرة وهم الجن انتهى قلت الكتاب والسنة ظاهرهما تكليف الملائكة إذ فيهم لا يعضون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرن ومن يزعم منهم عن أمر فانذقه من عذاب الميريسبحون الليل والنهار لا يفترون - يخافون ربهم من فوقهم) وقل (وهم من خشية مشفقون - اذ اوجبت الى الملائكة اني معكم فثبتوا الذين آمنوا) وهذا كله تكليف وناشي عن التكليف والاحاديث طائفة بمعنى ذلك والله أعلم

(الحامس) في ذكر بعض امتيازات بين المعلومات قال العز بن عبد السلام الجواهر

والاحكام كلها متساوية من جهة ذواتها وانما يفضل بعضها على بعض بحسبها واعرافها  
 واتسابها الى الارصاف الشريفة في التفاضل النفيسة وأوصلها ناليمذه انقرا في كتابه  
 أنوار الفروق الى عشرين قاعدة أولها تفصيل العلوم على غيره بذاته دون سبب يمرض  
 له بوجع التفضيل له على غيره وله مثل أحدها الواجب لذاته المستفي في وجوده  
 عن غيره كدات الله تعالى وصفاته الثابتي العلم حسن لذاته وهو أفضل من العلم لان العلم  
 بهم الجهل معه ونحوه من الجهل مع العلم وذلك لدات العلم لا لصفة قامت به كذا ان الجهل  
 نقیصة لذاته لا لصفة قامت به أوجبت تحسه بخلاف الجهل والعالم نقص الجاهل  
 لصفة قامت به وهي الجهل وفصل العالم بصفة قامت به وعي العلم الثالث الحياة  
 أفضل من الموت لذاتها لا لمعنى أوجب لها ذلك وسبب تفضيلها كونها تنأى بها  
 العلوم والتقدير والارادات وغير ذلك من التصرفات وصفات الكمال كاشیوة  
 والرسالة والولاية وغيرها وتقدر جمع ذلك مع الموت يعني ابتداء ذلك وان لم تقطع  
 هذه الاشياء بالموت ولا نفی ولا تصح بل ندوم وتثمر وتلك الحياة لذاتها  
 لا لمعنى أوجب لها ذلك الثانية التوصل بالصمات الحقيقة القائمة بالمفضل كتفضيل  
 العالم على الجاهل والتفاعل المختار على الموجب بالذات بسبب الارادة والاختیار  
 القائم به وتفضيل القادر على العاجز بسبب القدرة الوجود به القائمة به فهذا كله  
 تفضيل بالصفات القائمة بالمفضل لذاته وبه خالف القاعدة الاولى الثانية التفضيل  
 بطاعة الله تعالى كتفضيل المؤمن على الكافر وتفضيل أهل الكتاب على عبدة  
 الاوثان فأحل تعالى ذبايحهم وأباح تزويجنا من نسائهم دون عبدة الاوثان فإنه  
 جعل ما ذبحوه كالميتة وتصرفهم فيه مالمذكاة كنصرف الحيوان البهيم من السباع  
 والكواسر في الانعام لا أثر له وجعل نسائهم كاهات الخيل والحمار محررات  
 الوطء كل ذلك اهتمام لهم لجحدهم الرسالة والرسلى كتفضيل الولي على آحاد  
 المؤمنين المقصرين في الطاعة وقيل لاقتصارهم على أصل الدين الواجب وكثرة  
 طاعة الولي وبذلك سمي وليا أي تولى الله بطاعته وقيل لأن الله تعالى تولاها بملكه  
 ولذلك أيضا تفاضل الاولياء بينهم بكثرة الطاعة فمن كان أكثر تقربا الى الله  
 تعالى كانت رتبته في الولاية أعظم كتفضيل الشيد على غيره من حيث الجملة

لأنه أطاع الله تعالى ينزل نفسه وماله في نصرته دينه وأعظم بذلك طاعة وكنفضيل العلماء على الشهداء كما جاء في الحديث «ما جمع الأعمال في الجهاد إلا كنقطة في بحر وما الجهاد وجميع الأعمال في طلب العلم إلا كنقطة في بحر» وفي حديث آخر «لو وزن مداد العلماء ودم الشهداء لرجح (١)» بسبب طاعة العلماء لله تعالى بضبط شرائعه وتنظيم شعائره التي من جعلها الجهاد وهداية العباد إلى الملك الجواد وتوصل معالم الأديان إلى يوم الدين ولولا سعيهم في ذلك من فضل الله تعالى لا قطع الجهاد وغيره ولم يبق على وجه الأرض من يقول الله وكل ذلك من نعم الله عليهم قلت هذا انتصار للقول بأفضلية العلم على الجهاد وهو مذهب أبي حنيفة ومالك رضي الله عنهما فعندهما العلم تعلمه وتغلبه أفضل من الجهاد وهي رواية عن الإمام أحمد أيضا لأن العلم هو الدليل المرشد وقد قال الإمام أبو الوفاء بن عقيل ومما انعم الله علي أن حجب إلي العلم فهو أسمى الأعمال وأشر فما قال ابن مفلح في فروعه واختاره أي القول بأن العلم أفضل الأعمال غيره من علمائنا ولفظ الرواية العلم أفضل الأعمال لمن صحت فإنه قيل فأبي شي تصحيح الثبة قال ينوي ٧ يتوضع فيه وينفي عنه الجهل قلدها

الرابعة التفضيل بكثرة الثواب الواقع في العمل وله مثالات منها الإيمان أفضل من جميع الأعمال بكثرة ثوابه فإن ثوابه الخلود في الجنان والخلوص من النيران ومن غضب الديان ومنها صلاة الجمعة فإنها أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين صلاة ومنها الصلاة في أحد المساجد الثلاثة ومنها صلاة القصر أفضل للمسافر من الأتمام وإن كان الأتمام أكثر عملا

الخامسة التفضيل لشرف الموصوف منها صفات الله تعالى من علمه وكلامه وقدرته وإرادته وسائر الصفات المنسوبة إلى الله تعالى أفضل من غيرها لوجوه منها شرف الموصوف ومنها صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم كعلمه وكرمه وشجاعته وحلمه

(١) لعله سقط من الأصل شي\* ولفظ المروي «يوزن يوم القيامة مداد العلماء ودم الشهداء» ذكره في الأحياء وقال العراقي أخرجه ابن عبد البر بسند ضعيف وذكر له سارح الأحياء تخاريج أخرى ضعيفة وفيها زيادة «فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء» اه مصححه

وجميع ما هو صفة لفه الكريمة له الشرف والفضل على صفاتها من وجوه أحدها شرف الموصوف

السادسة التفضيل بشرف المدلول وله أمثلة منها تفضيل الاذكار الدالة على ذات الباري وصفاته العلى وأسمائه الحسنى ومنها تفضيل الآيات المتعلقة بالله ~~مكفل~~ هو الله أحد على الآيات المتعلقة في أي لطف كتبت بدا أبي لطف ومنها الآيات الدالة على الوجوب والتحريم أفضل من الآيات الدالة على الإباحة والكرهية والذب لاشتمالها على الحث على أعلا رتب المصالح والذجر عن أعظم المفاسد

السابعة التفضيل بشرف الدلالة لا بشرف المدلول كشرف الحروف الدالة على الاوصاف الدالة على كلام الله تعالى فان ذلك أوجب شرفها على جميع الحروف لهذه الدلالة وأمر الشرع بتعظيمها فلا تنسك الا على طهارة ويكفر من أهانها بالقاذورات وله وقع عظيم في الدين فلا يجوز اخراجها عن بلاد المسلمين الى بلاد الكافرين خشية ان نالها أيديهم قلت وهذا على حسب اعتقاده من أنها مخلوقة وليست هي من كلام رب العالمين والحق ان ما بين دفتي المصحف كلام رب العالمين وجبله المثين والله أعلم

الثامنة التفضيل شرف المتعلق كتفضيل العلم على الحياة فان الحياة لا تتعلق بشيء بل لها موصوف فقط والعلم له موصوف ومتعلق فله مزية شرف بذلك وكذلك القدرة والارادة والسمع بالاصوات والبصر بجميع الموجودات البصيرات التاسعة التفضيل بشرف المتعلق كتفضيل المتعلق بذات الله وصفاته على غيره من العلوم كتفضيل الفقه على الطب لثقله بأحكام الله تعالى وهذا القسم عين المدلول لكل مدلول متعلق وليس كل متعلق مدلول لان الدلالة والمدلول من باب الالفاظ والحقائق الدالة كالصنعة على الصانع فانها تدل عليه وأما العلم ونحوه فلا يقال له دال بل هو مدلول في نفسه وليس بدليل على غيره بل له متعلق خاصة وهو معلومه وكذلك الارادة المتعلقة بالخير أفضل من الارادة المتعلقة بالشرور والنية في الصلاة أفضل من النية في الطهارة لأنها متعلقة بالمقاصد والثاني بالوسائل والمقاصد أصل من الوسائل والمتعلق بالافضل أفضل

العاشرة التفضيل بكثرة التعلق كتفضيل علم الله تعالى على قدرته وإرادته وسمعه وبصره لتعلقه بجميع الواجبات والممكنات والمستحيلات واختصاص الارادة بالممكنات وجودا وعدما والقدرة بوجود الممكنات خاصة واختصاص السمع بالمسموعات على ما تقدم

الحادية عشر ٧ التفضيل بالمجاورة كتفضيل جلد المصحف على سائر الجلود الثانية عشر التفضيل بالحلول كتفضيل قبره صلى الله عليه وسلم على جميع بقاع الارض وحكمه القاضي عياض اجماعاً والمراد والاعطاء الشريفة فيه وفي بدائع الفوائد للمحقق ابن القيم قال ابن عقيل سألي سائل أيما أفضل حجرة النبي صلى الله عليه وسلم أو الكعبة فقلت ان أردت مجرد الحجرة فالكعبة أفضل وان أردت وهو صلى الله عليه وسلم فيها فلا والله ولا العرش وحملته ولا جنة عدن ولا الافلاك الدائرة لان بالحجرة جسداً لو وزن بالكونين لرجح انتهى

الثالثة عشر التفضيل بسبب الاضافة كقوله تعالى (أولئك حزب الله) أضافهم اليه تعالى لإشرفهم بالاضافة اليه واذضافة البيت اليه تعالى وكذا الناقة ونحوها الرابعة عشر التفضيل بالانساب والاسباب كتفضيل ذريته عليه السلام على جميع الذراري بسبب نسبهم المنصل برسول الله صلى الله عليه وسلم وكتفضيل نسائه على جميع النساء ولن نقاوت في ذلك

الخامسة عشر التفضيل بالثمرة والجدوى كتفضيل العالم على العابد لان العلم يثمر صلاح الخلق وهدايتهم الى الحق بالتعليم والارشاد وأما العبادة فقاصرة على محالها ومن هذا الوجه تفضيل الرسالة على النبوة

السادسة عشر التفضيل باكثرية الثمرة بأن تكون الحقيقة لكل واحد منهما ثمرة لكن ثمرة أحدهما (٧) أعظم وجدواها أكثر كثرة علم الفقه وعلم الهندسة فإن كلاهما مشرأحكاماً شرعية لان الهندسة يستعان بها في الحساب والمساحات والحساب يدخل في المواريث وغيرها والمساحات تدخل في الاجارات ونحوها من نواذر المسائل الفقهية الا انها بالنسبة الى مسائل الفقه قليلة ثمرة الفقه أعظم وعلم النحو أنفع من علم المنطق وعلم الاصول أنفع من علم النجوم وكل علم بحسب ثمرته والله أعلم

السابعة عشر التفضيل بالتأثير فكقادرة الله تعالى على العلم والكلام بالنسبة للتأثير فانها مؤثرة في تحصيل وجود الممكنات والعلم تابع فن حيث سعة المتعلق والمعموم فالعلم أفضل ومن حيث التأثير فالقدرة والله أعلم وكذلك الارادة بالنسبة الى الحياة فان الارادة مؤثرة للتخصيص في الممكنات بزمانها وصفاتها الجائزة عليها والحياة لا تؤثر ايجادا ولا تخصيصا وليس في صفات الله السببه التي تثبتها الصنانيه الا القدرة والارادة فقط.

الثامنة عشر التفضيل بجودة البنية والتركيب كتفضيل الملائكة الكرام عليهم السلام على الجن بسبب جودة أبنيتهم وحسن تركيبهم فانهم خلقوا من نور فجبريل يسير من العرش الى العرش مسيرة سبعة آلاف سنة لحظلة واحدة ويحمل مدائن قوم لوط الخمسة من تحت الارض على جناحه ولا يضطرب منها شيء بل يقتلها من تحتها ويصدها الى الجورثم يلقبها وهذا عظيم والملاك الواحد من الملائكة يقهر الجمع العظيم من الجن ولهذا سأل سليمان عليه السلام ربه ان يولي على الحان الملائكة فنقل له ذلك فعسم الزاجرون لهم عند العزائم وغيرها التي يتماطأها أهل هذا العلم فيقسمون على الملائكة بتلك الأقسام التي نعظمها الملائكة فتفعل في الحان ما يريد المقسم عليهم بتلك الاسماء العظيمة كذا روى القرافي (١) قال وكانوا قبل زمن سليمان عليه السلام بخالطون الناس في الاسواق ويعشون بهم عبثا شديدا فلما رتب سليمان عليه السلام هذا الترتيب وسأله من ربه انجازوا الى القلوات والحراب من الارض فقلت أذيتهم والملائكة عليهم السلام تراقبهم في ذلك فمن عبث منهم وعثا ردوه أو قتلوه كما يفعل ولاية بني آدم مع سفهائهم قال وما سبب اقتدار الملائكة على الحان افاضل أبنيتهم ووفور قوتهم نعم مفضلون على الجن من هذا الوجه مضافا لبقية الوجوه ومن هذه الحشية فضلت الملائكة على البشر قال القرافي فان الصحيح أن البشر أفضل على تفصيل فيه فاذا ورد نص في تفضيل الملك حمل ذلك انتفضيل واتناء على الابنية

(١) أشار المؤلف الى البرامة من هذا القول وله الحق فهو من الخرافات والقول في عالم النقيض بنهر برهان ومثله عامة ما قاله القرافي في هذا الباب لم يصححه



وجودة التركيب اذا كان النص يحتمل ذلك فتندفع أكثر الاسئلة والنقوض عن المستدل على افضلية الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه ولا نزاع أن الملائكة في أبنيتهم ٧ وأبنية بني آدم ضميعة بالنسبة الى أبنية الملائكة فتحل نصوص التفضيل على ذلك وكذلك تفضيل الجان في الابنية وجودة التركيب على بني آدم ومن ثم الجان يعيشون الآلاف من السنين ولا تعرض لهم الامراض والاسقام التي تعرض لبني آدم بسبب ان أجسادهم ليست مشتملة على الرطوبات وأجرام الاغذية فلا يحصل لهم التعفن والآفات الناشئة عن الرطوبات ومن حيث جودة العنصر وحرمن التركيب فضل الذهب على الفضة

التاسعة عشر التفضيل باختيار الله تعالى لمن يشاء على من يشاء ولما يشاء على ما يشاء فيفضل أحد المتساويين على الآخر من كل وجه كتفضيل شاة الزكاة على شاة التطوع وتفضيل فاتحة الكتاب داخل صلاة الفرض على الفاتحة خارج الصلاة وقال ابن عبد السلام الفضائل ضربان أحدهما فضل الجمادات كفضل الجواهر على الذهب وفضل الذهب على الفضة وفضل الفضة على الحديد وفضل الانوار على الظلمات وفضل الشفاف على غير الشفاف وفضل اللطيف على الكثيف والنير على المظلم والحسن على القبيح والضرب الثاني فضائل الحيوان وهي اقسام أحدها حسن الصور (الثاني) قوة الاجسام كالقوى المجاذبة والممسكة والدافعة والفاذية والقوى على الجهاد والقتال وحمل الاعباء والاثقال (والثالث) الصفات الداعية الى الخير والوازعة عن الشر كالغيرة والنخوة والحياء والشجاعة والسخاء والحكم (الرابع) العقول (الخامس) الحواس (السادس) العلوم المكتسبة وهي اقسام كعرفة وجود الاله وصفاته الذاتية والسلبية والفعلية ومعرفة ارسال الرسل وانزال الكتب وتنبية الانبياء ومعرفة ما شرع الله من الاحكام الحسنة وأسبابها وشر وطهار وموانعها ومعرفة الاحوال الناشئة مما ذكر من المعارف كالخوف والرجاء والمحبة والتوكل والتعظيم والاجلال والقيام بطاعة الله تعالى في كل ما أمر به ونهى عنه وماربه الله تعالى على هذه المعارف والاحوال والطاعات من لذات الآخرة وافراحها بالتعظيم الجمائي والروحاني كإذلة الامن من عذاب

الله والانس بقرية وجواره وسباع كلامه وسلامه مصحوبة بالرضا الدائم والنعيم  
 المقيم والنظر الى وجهه الكريم مع الخلاص من العذاب الاليم فلهذه فضائل بعضها أفضل  
 من بعض فمن اتصف بافضلها كان أفضل البرية ولا شك ان معرفة الله تعالى ومعرفة  
 صفاته ولذات رضاه والطر الى وجهه الكريم أفضل مما عداهن وأفضل الملائكة من  
 قام به أفضل هذه الصفات فان تساوى اثنان من الملائكة في ذلك لم يفضل أحدهما  
 على الآخر وكذا ان تساوى الملك والبشر في ذلك لم يفضل أحدهما على الآخر  
 فان فضل الملك على البشر بشيء من ذلك كان أفضل منه وان فضل البشر على  
 الملك بشيء من ذلك كان أفضل منه والفضل منحصر في أوصاف الكمال والكمال  
 إما بالمعارف والطاعات والاحوال وإما بالافراح والذات فاذا أحسن الله تعالى الى  
 أجساد الانبياء بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وأحسن  
 الى أرواحهم بالمعارف الكاملة والاحوال المتوالية وأذاقم لذة النظر اليه سرور  
 رضاه عنهم وكرامة تسليمه عليهم فإين للملك مثل هذا واعلم ان الاجساد مساكن  
 الارواح ولما كان المسكن أحوال أحدها ان يكون الساكن أشرف من المسكن  
 الثانية ان يكون المسكن أشرف من الساكن الثالثة ان يستويا في الشرف فلا  
 يفعل أحدهما على الآخر واذا كان الشرف للساكن فلا مبالاة بخصوصية المسكن  
 واذا كان الشرف للمسكن فلا يتشرف به الساكن والاجساد مساكن الارواح  
 ذكر اختلاف الناس في التفضيل الواقع بين البشر والملوك فقال ان فاضل بينهما  
 جهة تفاوت الاجساد التي هي مساكن الارواح فالاجساد الملائكة أشرف وأفضل  
 من أجساد البشر المركبة من الاخلاط وان فاضل بين أرواح البشر وأرواح الملائكة  
 مع قطع النظر عن الاجساد التي هي مساكن الارواح فالارواح الانبياء أفضل من  
 أرواح الملائكة لانهم فضلوا عليهم بالارسال ورسول الملائكة قليل لأن رسولا  
 الملائكة يأتي الى نبي واحد ورسول البشر يأتي الى الامم والى أمة واحدة فيهدى  
 الله تعالى على يديه فيكون له أجر تبليغه ومثل أجر من اهتدى على يديه وليس مثل هذا  
 للملائكة وبالجهاد في سبيل الله وبالصبر على مصائب الدنيا ومحنة الله تعالى بحم  
 الصابرين ولا عبرة بفضل أجساد الملائكة على أجساد الانبياء لان الاجساد

مساكن ولا شرف بالمساكن وإنما الشرف بالادّعاء القائمة بالمساكن فلا اعتبار  
 بالمساكنين دون المساكن فإن الانبياء قد سكنوا في بطون أمهاتهم مع القطع بأنهم  
 أفضل من أمهاتهم فروح المسيح أفضل من جسد مريم وكذلك روح إبراهيم  
 أفضل من جسد أمه وروح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من جسد أمه  
 فإذا انظرنا هذه في أسباب التفضيل فاعلم أن هذه الأسباب الموجبة للتفضيل قد تتعارض  
 فيكون الأفضل من حاز أكثرها وأفضلها وقد يختص المفضل ببعض الصفات  
 الفاضلة ولا يقدح ذلك في التفضيل عليه كقوله صلى الله عليه وسلم أفضلكم علي  
 وأفضلكم زيد وأقربكم أبي وأعلمكم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأزهدكم أبو  
 ذر رضي الله عنهم مع أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه أفضل من الجميع وكذلك  
 الانبياء فخص سليمان بالملك العظيم ونوح بالإنذار المبين من السنين ٧ وآدم أبا  
 البشر مع تفضيل محمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين فلو لا جواز تخصيص المفضل  
 بما ليس للفاضل لازم التناقض فلا جرم علمنا أن التعاضل ما بين الملائكة والانبياء  
 عليهم السلام إنما هو بالطاعات وكثرة الثوابات والأحوال السنيات وشرف النبوات  
 والرسالات والدرجات العليا فكل من كان فيها أتم فهو أفضل وفيما ذكر  
 من تعداد أسباب التفضيل الرد على المأمون بن هرون الرشيد الخليفة في زعمه أن  
 أسباب التفضيل أربعة وكلها في علي رضي الله عنه أكل منها في غيره فزعم أنه أفضل  
 الصحابة وهي العلم والشجاعة والكرم وشرف النسب وأخذ يرد على الصحابة  
 رضوان الله عليهم أجمعين ويرد على أهل السنة فبطل بما ذكر دعوى هذا الخصم  
 وكان المأمون هذا رافضيا معتزليا قدريا ومائل التفضيل كثيرة بين الانبياء  
 والصحابة والملائكة والله تعالى أعلم وقد بسطنا العبارة وذكرنا ما عليه فينبغي المطلوب  
 غير أن الأعراض عن كثير مما ذكر كان أليق بشرح هذه الأرجوزة وبالله التوفيق

## مبحث الباب السادس

### في ذكر الامامة ومتعلقاتها

ولا غنى لامة الاسلام في كل عصر كان عن امام  
 يذب عنها كل ذي جحود ويمتني بالفتو والحدود  
 وفعل معروف وترك نكر ونصر مظلوم وقمع كفر  
 وأخذ مال التبيء والخراج ونحوه والصرف في منهاج

قال علامونا كغيرهم نصب الامام الاعظم فرض كفاية لان الصعابة رضي  
 الله عنهم أجمعوا على ان نصبه واجب بعد اقراض زمن النبوة بل جعلوه أم  
 الواجبات حيث اشتغلوا به عن دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلافهم في  
 تعيينه لا يقدح في الاجماع المذكور وتلك الاهمية لما توفي رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قام أبو بكر رضي الله عنه خطيبا فقال أيها الناس من كان يعبد محمدا  
 فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت فلا بد لهذا الامر  
 من يقوم به فانظروا وهاهنا آراءكم قالوا صدقت تنظر فيه فلهذا قلنا ( ولا غنى )  
 ولا مندرحة ولا بد ( لامة ) دين ( الاسلام ) وهي بالضم الجماعة أرسل اليهم  
 رسول والجيل من كل حي ومن هو على الحق مخالف لائر الاديان والرجل الجامع  
 للغير وفي نسخة مللة بدل أمة وهي بكسر الهمزة الشريعة أو الدين ( في كل عصر )  
 من الاعصار وزمن من الازمان ( كل ) أي وجد وحصل واستمر ( عن امام )  
 متعلق بقوله لا غنى بل هو فرض لازم وواجب جازم ووجوبه عند أهل السنة وأكثر  
 المعتزلة بالسمع يعني التواتر والاجماع وزعم جمهور المعتزلة أن وجوبه بالمقتل ووجوبه  
 شرعا ليس الحاجة اليه فانه صلى الله عليه وسلم أمر باقامة الحدود وسد  
 الثغور وتجهيز الحيوت للجهاد وحماية البيضة والذب عن الحوزة ولذا قال ( يذب )  
 بفتح المثناة التحتية وضم الذال المعجمة وتشديد الموحدة أي يدفع ويمنع ( عنها )  
 أي عن الاسلام وبيضة الدين ( كل ) ملك جبار وملحد مقوار ومعتد بهذا

وظاير كنفار ( ذي ) اي صاحب ( جحود ) اي انكار يقال جحدته حقه وبحقه كمنه جحدا وجحود انكره مع علمه والمراد به هنا الجاحد للدين القويم والضال عن الصراط المستقيم واضرا به ( ويعني ) ذلك الامام المنصوب يقال عنه الامر بعينه ويعنوه عنائه وعناية وعنايته واعتنى به اهم ( بالفرو ) اسى غزو الكفار وقهر اهل البغي واضجار يقال غزاه غزوا اراده وطلبه وقصده كاستغزاه وغزا العدو سار الى قتالهم وانهاهم غزوا وغزواتا وغزاة فهو غاز فيقاتل من عاند الاسلام بعد الدعوة حتى يسلم او يدخل في الذمة ( و ) يعنى الامام المنصوب ايضا باقامة ( الحدود ) جمع حد وهو لغة المنع والفصل بين شيئين وحدود الله تعالى محارمه كقوله تعالى ( تلك حدود الله فلا تقربوها ) وحدود الله ايضا ما حده وقدره والحدود العقوبات المقدرة سميت بذلك لانها تمنع من الوقوع في مثل الذنب الذي رتب تلك العقوبة عليه او لكونها زواجر عن أي المحارم التي حرما الله تعالى فيقيم المسلمون لتحصان محارم الله تعالى عن الانتهاك وتحفظ حقوق العباد من الاتلاف والاستهلاك ( و ) يعنى أيضا بالامر : ( بفعل معروف ) وقد تكرر ذكره في الاحاديث النبوية والنصوص السأوية وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكلما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة أي أمر معروف بين الناس اذا رأوه لا ينكرونه ( وترك نكر ) معطوف على ما قبله أي ويعني أيضا بالنهي عن كل منكر وهو ضد معروف فكل ما قبحه الشرع وحرمه وكرهه فهو منكر ( و ) يعنى المنصوب : ( نصر مظلوم ) من ظالمه بتخليصه من نحو سجنه ورد ظلامته عليه من ظالمه وأخذ حقه ممن هو عليه ونحو ذلك ( وقع ) أهل ( كفر ) أي قهرهم وذلمهم يقال قعه كمنعه واقعه والمفعول المقهور لان ذلك من أجل المقاصد الشرعية والمصالح الإسلامية ( و ) يعنى أيضا : ( أخذ مال أتي ) اصل اتي مصدر فاء بني فيه اذا رجع ثم أطلق على المال الحاصل من جهاته المذكورة في كتب الفقه سمي قيتا لانه راجع منها الى أهل الاسلام كأنه في الاصل لهم ثم يرجع اليهم قال شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه في السياسة الشرعية سمي قيتا لان الله

تعالى أفاءه على المسلمين أي رده عليهم من الكفار فإن الأصل إن الله تعالى إنما خلق الأموال إعانة على عبادته لانه تعالى إنما خلق الخلق لعبادته فالسكافرون به أياح أنفسهم التي لم يبدؤوها وأموالهم التي لم يستعينوا بها على عبادته لعباده المؤمنين الذين يبدؤونه فأفاه إليهم ما يستحقونه كما يعاد على الرجل ما غصب من ميراثه وإن لم يكن قبضه قبل ذلك وهو ما أخذ من مال كافر بحق الكفر بلا قتال كالجزية (والخراج) وزكاة تغلبي وعشر مال تجارة حربي ونصفه من ذبي (ونحوه) أي نحو ما ذكر كالمال الذي تركه الكفار فرعا وهربرا وبذلوه فزعا ماني المهندنة وغيرها وخمس المحس من المنية ومال من مات من الكفار ولا وارث له ومال المرتد اذا مات على رده يقتل أو غيره أو لحق بدار حرب (و) يستني أيضا (المصرف) لذلك المال المذكور (في منهاج) أي طريق وجهة مصرفه المينة له شرعا فيصرف في مصالح أهل الاسلام ويبدأ من ذلك بالام فالام من المصالح العامة لأهل الدار التي بها حفظ المسلمين وطوائف جند الاسلام وعمارة الثغور وكفاية أهلها وما يحتاج اليه من يدفع عن المسلمين من السلاح والكرام وسد البشوق وكري الأنهار وعمل القناطر على الطرق والمساجد وارتزاق القضاء والأئمة والمؤدبين والفقهاء ومن يحتاج اليه المسلمون وكلما يعود نفعه على المسلمين فإن فضل منه شيء قسم بين المسلمين غنيهم وفقيرهم نعم لا يفرد العبد بالمعطاء بل يزاد سيده واحنا رشيع الاسلام ابن تيسية قدس الله روحه أنه لاحظ لرافصة فيه ذكره المحقق ابن القيم في كتابه راد الماعدي هدي خير العباد عن الامامين مالك وأحمد رضي الله عنهما وكل ما ذكر من اقامة الحدود وسد الثغور وحفظ بيضة الاسلام واجب وما لا يتم الواجب المطلق الا به فهو واجب قلنا ولا غنا لمة الاسلام عن اقامة امام فنصبه فرض كفاية اذ في نصبه جلب منافع لا تحصى ودفع مضار لا تستقصى وكل ما كان كذلك فهو واجب فان جلب المنافع ودفع المضار المترتبة على نصب الامام تكاد تلحق بالضرورات بل بالمشاهدات بشهادة ما تراه من الفتن والفساد وانقصاص أمور العباد بمجرد موت الامام وإن لم يكن على ما ينبغي من الإصلاح والرداد فاقامة الامام فرض كفاية عند أهل السنة ومن وافقهم بالاجماع

وعند من قال بالوجوب عقلا من المعتزلة كابي الحسن والمجاط والخياط والكمبي  
فبالضرورة وأما مخالفة الخوارج ونحوهم في الوجوب فلا اعتداد بها لان مخالفتهم  
كسائر المبتدعة غير قادح في الاجماع ولا يخل بما يفيد من القطع بالحكم المجمع  
عليه ودعوى ان في نصبه ضررا من حيث ان الزام من هو مثله بامثال أو أمره  
فيه اضرار به فيؤدي الى الفتنة ومن حيث أنه غير معصوم من نحو الكفر والفسوق  
فان لم يعزل أضر بالناس وان عزل أدى الى محاربة وفيها ضرر أي ضرر باطلة لا ينظر  
اليها لان الاضرار اللازم من ترك نصبه أعظم وأقبح بل لانسبة بينهما واذا اجتمع  
ضرران دفع أعظمها باخفها وجوبا وفرض انتظام الناس بدون امام محال عادة  
كما هو مشاهد

- ﴿ ونصبه بالنص والاجماع ﴾      وقهره فحل عن الخلداع ﴿  
﴿ وشرطه الاسلام والحرية ﴾      عدالة مسمع مع الدرية ﴿  
﴿ وان يكون من قريش عالما ﴾      مكلفا ذا خبرة وحاكما ﴾

﴿ و ﴾ يثبت ﴿ نصبه ﴾ أي الامام الاعظم ﴿ بالنص ﴾ من الامام على  
استخلاف واحد من أهلها بان يعهد الامام بالامامة الى انسان ينص عليه بعده ولا  
يحتاج في ذلك الى موافقة أهل الحل والعقد (١) كما عهد أبو بكر الصديق بالخلافة  
الى عمر الفاروق رضي الله عنها ﴿ و ﴾ يثبت نصبه أيضا بـ ﴿ الاجماع ﴾ من أهل  
الحل والعقد من المسلمين كإمامة الصديق الاعظم أبي بكر رضي الله عنه وخليفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا بايعه أهل الحل والعقد من العلماء ووجوه الناس  
الذين هم بصفة الشهود من العدالة وغيرها ثبتت امامته وكذا يجعل الامر شورى  
في عدد محصور ليتفق أهل البيعة على أحدهم فانفقوا ٧ على واحد منهم صار اماما  
كما فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه حيث جعل أمر الامامة بين ستة أنصار  
حتى وقع اتفاقهم على عثمان بن عفان رضي الله عنه وعنهم أجمعين ﴿ و ﴾ يثبت  
نصبه أيضا بـ ﴿ قهره ﴾ الناس بسيفه حتى يذعنوا له ويدعوه اماما فتثبت له الامامة

(١) ان أهل الحل والعقد رضيوا بغير قبوله هذا لإدليل عليه

قال الامام أحمد رضي الله عنه في رواية عبدوس بن مالك الطمار ومن غاب عليم بالسيف حتى صار خليفة وسي أمير المؤمنين فلا يحمل لاحد يو من الله نيت ولا يرام اماما برا كان أو قاحرا انتهى لان عبد الملك بن مروان خرج على ابن الزبير رضي الله عنهما فقتله واستولى على البلاد وأهلها حتى يسوء طوعا وكرها ودعوه اماما ولما في الخروج عليه من شق عصا المسلمين وازاقة دماهم وذهاب أموالهم ولهذا قال ﴿ محل ﴾ أمر ارشاد أي اسد وزل ومنه ﴿ لا يدون عنهم احولا ﴾ ﴿ عن الحداع ﴾ متعلق بحل من خدعه كمنه خدعا وليكسر خنله وأراد به المكره من حيث لا يعلم كاختدعه فانخدع والاسم الخدمة يعني ترك مخادعة أهل البدع وترويق ما يظهرون من جواز الخروج على الامام وعن طاعته وذعمهم علم وحرب نصه فانهم ضالون ومن واقعهم صار منهم ثم أخذ في ذكر شروط الامام المصوب وما يعتبر ان يكون فيه ومتصفا به على سبيل الوحوب ﴿ وشروطه ﴾ أي يشترط فيه ﴿ الاسلام ﴾ لان غير المسلم لا يكون له على المسلمين سبيل ﴿ والحربية ﴾ لان الرقيق بجميع أنواعه عليه الولاية فلا يكون واليا على غيره فضلا عن عامة المسلمين وخاصتهم وأما حديث «اسمعوا له وأطيعوا» ولو ولي عليكم عبد أسود كان رأسه زبيبة محمول على نحو أمير سرية . وشروطه أي يشترط فيه أيضا ﴿ عدالة ﴾ لاشتراط ذلك في ولاية القضاء وهي دون الامامة العظمى نعم ان قهر الناس غير عدل فهو امام كما تقدم نص الامام أحمد رضي الله عنه في مثل ذلك . ويعتبر فيه أيضا ﴿ سمع ﴾ أي ان يكون سميما بصيرا ناطقا لان غير المتصف بهذه الصفات لا يصلح لسياسة الخلق ﴿ مع الحرية ﴾ بمنح الدال المهمة وكبير الرأى وتشديد التحية بها تأييد من الدراية وهي العلم والخبرة يقال دريت الشيء ودريت به دريا ودريا بالكر ودريا كحلي علمته أو بضرب من الحيلة كما في القاموس وأريد به اعتبار كونه عالما بالاحكام المتعلقة بالسياسة والحروب ذ بصيرة قد علم بأحوال الناس ومكرهم وخطهم وخبر أحوالهم لاحتياج الامام الى جميع ذلك بخلاف المغفل فلا يصلح للامامة العظمى ﴿ و ﴾ يعتبر أيضا ﴿ أن يكون ﴾ الامام ﴿ من قریش ﴾ وهو من كان من نسل فهر بكسر الفاء وسكون



الحاء بن مالك بن النضر واسمه قيس بن كنانة بن خزيمه بن مدركة واسمه عمرو بن الياس واسمه حبيب بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فقهري جماع قریش في قول الكلبي وغيره من العلماء في أنساب العرب وسما قریشا لانهم كانوا يترشون عن نخلة الناس بفتح الحاء المعجمة أي حاجتهم وقترهم ومعناه ينقبون عنها ويستعملونها ليفنوم ويسدوا خلتهم وكان ذلك من قولهم تقارشت الرماح اذا تداخلت في الحرب لان المستعمل المستخبر يداخل أحوال الذي يطلب علم حاله ليحصل له مقصوده وقيل أنه مأخوذ من القرش وهو التريش لانهم كانوا يعبشون الحاج فيطعمون الجائع ويكسون العاري ويحملون المنقطع قال الجوهري القرش الكسب والجمع وقد قرش بقرش بالسكسر قال الفراء وبه سميت قریش وقيل سموا بدابة عنلية تأكل الدواب في البحر وقيل غير ذلك وانما اشتراط كونه من قریش اقوله صلى الله عليه وسلم «الائمة من قریش» رواه الامام أحمد وأبو يعلى في مسندهما والطبراني من حديث أبي برزة رضي الله عنه وروى الترمذي نحوه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا واغضه «الملك في قریش» وسنده صحيح وروى الامام أحمد أنه صلى الله عليه وسلم قال «الخلافة في قریش» ورواه الطبراني أيضا وروى البزار من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «الامراء من قریش أبرارها أمراءها وفجارها أمراء فجارها» وفي الحديث «قدموا قریشا ولا تقدموها» وقول الصديق والمهاجرين للانصار ان العرب لا تدين الا لهذا الحلي من قریش ورووا لهم في ذلك الاخبارو يعتبر ان يكون ﴿عالم﴾ بالاحكام الشرعية لاحتياجه الى مراعاتها في أمره ونهيه وان يكون ﴿مكلفا﴾ أي بالغا عاقلا لان غير البالغ العاقل يحتاج لمن يولي أمره فلا يكون واليا على أمر المسلمين وان يكون ﴿ذا خبرة﴾ بتدبير الامور المذكورة في البلاد والعباد ﴿و﴾ ان يكون ﴿حاكما﴾ أي قادرا على ايصال الحق الى مستحقه وكف ظلم المعتدي وقمع أهل الافتراء والاعتداء وقادرا على اقامة الحدود وقمع أهل الضلال والجمود لاأخذه رافة في اقامة الحدود والذب عن الإمامة فان عهدت لاكثر من واحد فهي للاول فان فسق الامام بعد العبدية

المقارنة للعدل لم ينزل على الاصح الاشهر ولا تشترط عصيته في حال من الاحوال ولا كونه افضل الامة ولا كونه هاشبيا أو اظهار معصية على يده . يعلم بها مدقه خلافا للرافضة وهذا من خرافاتهم وجعالاتهم ومن جعالاتهم أيضا زعمهم ان غير المصوم يسمى طالسا فيتاوه قوله تعالى (لا يال عهدي الطالمين) اذ الطالم لمة من يضع الشيء في غير محله وشرعا الماضي ولا يلزم من كونه غير مصوم ان يكون عاصيا ولا طالسا لحوازه كونه محفوفا فلا يصدر عنه ذنب أو اذا صدر عنه ذنب تاب منه توبة نصوحا

وكن مطيعا أمره فيما أمر مالم يكن بمنكر فيحذر

(و) اذا عتدت له الامامة فصار اماما للمسلمين (كن مطيعا) أنت وساير رعيت (أمره فيما) أي في الشيء الذي (أمر) به ان كان طاعة والحاصل ان طاعته تجب في الطاعة ونسب في المسنون وتكره في المكروه فاذا أمر بمعروف وجب امتثال أمره (مالم يكن) أمره (في) شيء (منكر) ضد المعروف (في) الايطاع في ذلك بل (يحذر) ويحجب فلا تجب طاعته في المعصية بل تحرم اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق قال شيخ الاسلام ان يتبع في صدر كتابه السياسة الشرعية ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجهانه قال (ان الله يرضى ثلاثا ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا وان تصاحبوا من ولاة أمركم) قال وآية الامراء في كتاب الله تعالى هي قوله (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله بما تعملون بصير) يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم فان تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تأويلا قال نزلت الآية الاولى في ولاة الامور عليهم أن يؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكموا بين الناس أن يحكموا بالعدل ونزلت الآية الثانية في الرعية من الجيوش وغيرهم أن يطيعوا أولي الأمر الفاعلين لذلك في قسمهم وحكمهم ومنازبهم وغير ذلك الا أن يأمرهم بمعصية الله تعالى فاذا أمرهم بمعصية الله تعالى فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فان تنازعوا في شيء فردوه الى كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم وإن لم يفعل ولاية الأمور ذلك أطيعوا في ما يأمرون به من طاعة الله لأن ذلك من طاعة الله ورسوله وأديت حقوقهم إليهم كما أمر الله ورسوله وأعينوا على البر والتقوى ولا يعاونون على الآثم والعدوان فلي ولي الأمران يولي على كل عمل من أعمال المسلمين أصلح من يجده لذلك العمل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم «من ولي من أمر المسلمين شيئا فولى رجلا وهو يجد أصلح للمسلمين منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين» رواه الحاكم في صحيحه وفي رواية «من قلد رجلا عملا على عصاة وهو يجد في تلك العصاة من هو أرضى الله منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين» وقال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه من ولي من أمر المسلمين شيئا فولى رجلا لمودة أقرابة بينهما فقد خان الله ورسوله والمسلمين : والله تعالى الموفق

### ﴿ فصل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾

وما كان صلاح العباد في المعاش والمعاد لا يتم ولا يصلح ولا يستقيم لهم حال إلا بذلك قال

﴿ واعلم بأن الأمر والنهي معا      فرضا كفاية على من قدوعا ﴾  
 ﴿ وإن يكن ذا واحدنا تمينا      عليه لكن شرطه أن يأمننا ﴾  
 ﴿ فاصبر وزل باليد واللسان      لمنكر واحذر من النصيان ﴾

﴿ واعلم ﴾ أيها المتبحر في علم أصول الدين المحرر لدعائم الدين وقواعد الحق المبين ﴿ بأن الأمر ﴾ أي بالمعروف وتقدم أنه اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب إليه والاحسان إلى الناس كما تقدم قريبا ﴿ والنهي ﴾ عن المنكر وهو ضد المعروف ﴿ معا ﴾ أي كل واحد منهما منفردا وكلاهما ﴿ فرضا كفاية ﴾ على جماعة المسلمين يخاطب به الجميع ويسقط بمن يقوم به بخلاف فرض العين فإنه يجب على كل واحد ولا يسقط عنه بفعل غيره ﴿ على من ﴾ أي إنسان أو الذي ﴿ قدوعا ﴾ أي حفظ حكمه وعلمه وذلك لأن إصلاح المعاش والمعاد إذا نهى بطاعة الله ورسوله وإعمال أوامره والالتزام بعهده وزواجه ولا تتم ذلك إلا

بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبه صارت هذه الامة خير امة اخرجت للناس  
قال تعالى (كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر)  
وقال تعالى (ولكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن  
المنكر اولئك هم المفلحون) وقال تعالى (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض  
يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) وقال عن بني اسرائيل (كانوا لا يتناهون عن  
منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) وفي الحديث الثابت عن أمير المؤمنين أبي بكر  
الصادق رضي الله عنه انه خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال: أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضمنونها على غير موضعها (يا أيها الذين  
آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اعتديتم) واني سمعت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول «ان الناس اذا رأوا المنكر فلم يغيروه أو شك أن يعهم  
الله بعقاب منه» وفي لفظ من عنده رواه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن  
صحيح وابن ماجه والسنائي ولفظه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
«ان القوم اذا رأوا المنكر فلم يغيروه» الله بعقاب» وفي رواية لابن داود سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يتدبرون على  
ان يغيروا ثم لا يغيروا إلا يوشك ان يعهم الله منه بعقاب» وفي رواية ان الناس  
اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أو شك ان يعهم الله بعقاب من عنده  
(وان يكن ذا) أي الذي علم بالمنكر وتحققه وشاهده وهو عارف بما ينكر (واحد)  
أو كانوا عدداً لكن لا يحصل المقصود الا بهم جميعاً (تعيناً) أي الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر وصار فرض عين (عليه) أو عليهم للزومه عليهم (لكن  
شرطه) أي شرط افراضه على الجماعة أو الواحد سواء كانا فرض كفاية أو عين  
(ان يأما) بألف الاطلاق على نفسه وأهله وماله ولم يخف سوطاً ولا عصا ولا  
أدى ولا فته تزيد على المكر وقيل ان زادت وجب الكف وان تساوى سقط  
الانكار قال الامام أحمد رضي الله عنه يأمر بالرفق والخضوع<sup>١</sup> وان اسعره ما يكره  
لا يعذب فيكون يريد ان يتصر لفسه ولهذا قال (فأصبر) على الاذى من  
تأمره وتنهاه ولا تعذب لنفسك بل لله (وزل) المنكر وغيره من زاله عن مكانه

يزيله زيلادأزاله بإزالة وإزالة المنكر كإزالة  
 الخمر وكسر أو أتي الذهب والفضة والحلولة بين الضارب والمضروب ونحوه ورد  
 المقصوب إلى ما ألكه (و) غير المنكر (ب) (اللسان) حيث لم تستطع تغييره باليد بأن تعظه  
 وتذكره بالله وأليم عقابه وتوبخه وتعنفه مع لين وإغلاظ بحسب ما يقتضيه الحال  
 وقد يحصل المقصود في بعض المحال بالرفق والسياسة بازيد واتم بما يحصل  
 بالعنف والرياسة كأن يقول لمن رآه متكسفا في نحو حمام استرسترك الله ونحو ذلك  
 (لنكر) متعلق بزل وفي نسخة بدل زل «ذد» أي اطرد وامنع للمنكر باليد واللسان  
 (واحذر) من النزول عن أعلا المرتب حيث قدرت على أن تغير المنكر بيدك إلى  
 أوسطها وهو الانكار باللسان الامع المعجز عن ذلك ثم انه لا يسوع لك العدول  
 عن التغيير للمنكر باللسان وانت تقدر عليه إلى الانكار بالقلب فان لم تستطع تغيير  
 المنكر لا بيدك ولا بلسانك فاعدل إلى الانكار بقلبك وهو أضعف الايمان فلذا احذر  
 (من نقصان) وأشار بذلك إلى حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فان لم  
 يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان» رواه مسلم والترمذي  
 وابن ماجه والنسائي ونظفه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «من رأى منكم  
 منكرا فغيره بيده فقد برى ومن لم يستطع ان يغيره بيده فغيره بلسانه فقد برى»  
 ومن لم يستطع ان يغيره بلسانه فغيره بقلبه فقد برى وذلك أضعف الايمان» وفي  
 صحيح مسلم أيضا من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي الا كان له من أمته حواريون  
 وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ثم انها تخلف من بعدهم خلوف يقولون  
 ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدكم بيده فهو مؤمن ومن جاهدكم بلسانه  
 فهو مؤمن ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة تحدرل»  
 وفي هذا الباب عدة أحاديث وقد دلت كلها على انكار المنكر بحسب القدرة  
 عليه وان انكاره بالقلب لا بد منه فمن لم ينكر قلبه المنكر دل على ذهاب الايمان  
 من قلبه وقد روي عن أبي حميفة رضي الله عنه قال قال علي رضي الله عنه

ان أول ما تمليون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بالستكم ثم العزم  
 بقلوبكم فمن لم يعرف قلبه المعروف وينكر قلبه المنكر عكس فحمل أعلاه أس  
 وقال ابن مسعود رضي الله عنه هلك من لم يعرف المعروف وينكر المنكر بق  
 يشير الى أن معرفة المعروف والمنكر بالقلب فرض لا يسقط عن أحد فمن لم يعرف  
 هلك وأما الانكار باليد واللسان فاما يجب بحسب الطائفة وفي سنن أبي داود  
 عن المرس بن عميرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « اذا عمل  
 الخليفة في الارض كان من شهدا فكرها كمن غاب عنها ومن غاب عنها وض  
 كان كمن شهدها » وخرج ابن أبي الدنيا نحوه عن أبي هريرة مرفوعا واعلم  
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع كون ذلك واجبا ثارة بحمل عليه رجاء الثواب  
 وتارة خوف العقاب في تركه وتارة اغضب الله على انتهاك محارمه وتارة النصبة  
 للمؤمنين والرحمة لهم ورجاء اتقادهم مما أوقفوا أنفسهم فيه من التعرض لغضب  
 الله وعتوبته في الدنيا والآخرة وتارة بحمل عليه اجلال الله واعظامه ومحبتة وأه  
 أهل أن يطاع فلا يعصى وينذر فلا ينسى ويشكر فلا يكفر وان يقتدى من  
 انتهاك محارمه بالنفوس والاموال كما قال بعض السلف وددت ان الخلق كلهم أطاعوا  
 الله وان لمحي قرض بالمقاريض فمن لحظ ما ذكرناه جان عليه ما يلقاه من الاذى  
 في الله عز وجل قال سفيان الثوري قدس الله روحه لا يأمر بالمعروف وينهى عن  
 المنكر الا من كانت فيه خصال ثلاث رفيق بما يأمر رفيق بما ينهى عدل بما يأمر  
 عدل بما ينهى عالم بما يأمر عالم بما ينهى وقال الامام أحمد رضي الله عنه الناس  
 يحتاجون الى مداراة ورفق الامر بالمعروف بلا غلظة الارجل معلن بالنفس ولا حرمة له  
 ولا اعتبار كون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عدلا بما ينهى أشار بقوله

هو ومن نهى عما له قد ارتكب فقد أتى بما به يقضى العجب

فلو بدأ بنفسه فزادها عن غيرها لكان قد أفادها

(ومن) أي أي انسان أو الذي (ينهى) الخلق (عما) أي الشيء الذي (له) أي لذلك  
 الشيء الذي ينهى الناس عنه (قد ارتكب) وعله وخالف قوله عمله من فعل المحظور

وترك المأمور **﴿فقد﴾** والله **﴿أني﴾** من قاله وحاله **﴿من ما﴾** أي من العمل الذي **﴿به﴾** أي منه **﴿يقضى﴾**. بآنيائه المالم يسم فاعله **﴿المعجب﴾** نائب الفاعل أي يقتضي العقلاء وأهل العلم والحزم من مخالفة قوله لعمله المعجب. أي يحكمون ويقطعون بالمعجب وهو انكار ما برء عليك ويخفي سببه والمراد انه يعظم عليهم ذلك ويكبر لديهم ان ينهي عن القبيح ويأتيه ويأمر بالحسن ولا يأتيه وقد ورد التحذير عن مثل ذلك كقافي حديث أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقطاب بطنه أي امعاؤه ومعنى تندلق أي تخرج فيدور فيها كما يدور الحارفي الرحا فيجتمع اليه أهل النار فيقولون يا فسلان مالك ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتبه وأنهي عن المنكر وآتبه» رواه البخاري ومسلم وفي صحيح مسلم عنه رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول «مررت ليلة أسري بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريض من نار قلت من هؤلاء يا جبرائيل قال خطباء أممك الذين يقولون ما لا يفعلون» وروى نحوه ابن أبي الدنيا من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعا وفيه فقال الخطباء من أممك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون ورواه ابن حبان في صحيحه والبيهقي وروى الطبراني بإسناد حسن عن جندب بن عبد الله الأزدي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه كمثل السراج يضيء للناس ويحرق نفسه» وروى الاصبهاني عن أنس رضي الله عنه مرفوعا «ان الرجل لا يكون مؤمنا حتى يكون قلبه مع لسانه سواء ويكون لسانه مع قلبه سواء ولا يخالف قوله عمله ويأمن جاره بوائقه» كان الحسن البصري رحمه الله اذا خرج الى الناس فكانه رجل عاين الآخرة ثم جاء يخبر عنها فكانوا اذا خرجوا من عنده خرجوا وهم لا يعدون الدنيا شيئا وكان الامام أحمد لا تذكر الدنيا في مجلسه ولا تذكر عنده انما يصلح التأديب بالسوط من صحيح البدن ثابت القلب قوي الذراعين فيؤلم ضربه فيردع فاما من هو سقيم البدن لا قوة له فاذا يتفع تأديبه بالضرب والنفوس مجبولة على عدم الاتقاع بكلام من لا يعمل بعلمه ولا يتفع به وهذا

بمنزلة من يصف له الطبيب دواء لمرض به مثله والطبيب تعرض عنه غير ملتفت  
إليه بل الطبيب أحسن حالا من هذا الأمر المخالف لما أمر به لأنه قد يقوم عند  
الطبيب دواء آخر مقام هذا الدواء وقد يرى أن به قوة على ترك التداوي بخلاف  
الواعظ فإن ما يعظ به طريق السعادة لا يقوم غيرها مقامها فلا بد منها ولهذا النفرة  
قال شعيب عليه السلام لقومه (وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه) وقال  
بعض السلف إذا أردت أن يقل منك الأمر والنهي وإذا أمرت بشي فكن أول  
الفاعلين له المؤمنون به وإذا نهيت عن شيء فكن أول المستهين عنه ولهذا قال  
(فلو بدا) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قبل أمره ونهيه لغيره (بنفسه)  
متملق سدا (فإذا دعا) أي منها وردها (عن غيبا) متملق إذا دعا أي عن  
ضلالها والنهي الضلال والانهماك في الباطل ومته حديث الاسراء «لو أخذت الحمر  
غوت أمتك» أي ضات (لكن) بدايته بإرشاد نفسه وردها عما هي فيه من  
ارتكاب مهابي الهوى والضلال والي والوبال (قد أفادها) السعادة والسلامة  
والرشد والاستقامة فإن الناصح الشفيق والمرشد الرفيق يبدأ في إرشاده من الأمر  
بالأمر فالأمر والأقرب فالأقرب من ذوي الرحم ولا أم ولا أقرب إليه من نفسه  
التي بين جنبيه وقد قال من أفصح في المقال ونصح لمن كان له قلب أو ألقى  
البال وترك الوبال

يا أيها الرجل الملم غيره	هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء الذي السقام من الضنا	كي يشفى منه وانت سليم
لأنه عن خلق وتأتي مثله	عار عليك إذا فعلت عظيم
فابدأ نفسك فاهها عن غيبا	فاذا انتهت عنه فانت حكيم
فمنك يقل ما تقول ويقتدى	بالقول منك وينفع التعليم

ولما جلس عد الواحد من ريد الواعظ أته امرأة من الصالحات فأنشدته

يا واعظا قام لاحتساب	يزجر قوما عن الذنوب
تنهى وانت المريب حقا	هذا من المنكر المحجب
لو كنت أصلحت قبل هذا	عيك أو تبت من قريب



كان لما قلت يا حبيبي      موقع صدق من القلوب  
تهى عن النفي والهادي      وأنت في النهي كالمرتب

وقال آخر

وغير تقي بأمر الناس بالنقي      طيب يداوي الناس وهو مقبر  
وجاء رجل لابن عباس رضي الله عنهما فقال أريد أن آمر بالمعروف وأنهى عن  
المنكر فقال إن لم تخش أن تفضحك هذه الآيات الثلاث فافعل والا فابدأ بنفسك  
ثم تلا (أنا مرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم) وقوله تعالى (لم تقولون مالا تفعلون  
كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون) وقوله تعالى حكاية عن شعيب عليه السلام  
(وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه)

### ﴿تنبيهات﴾

(الاول) ما قدمنا من اعتبار كون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر  
مستقيم الحال هو عين الكمال والمؤثر أمره ونهيه في القلوب والذي قاله وحاله  
ترياق الذنوب في ظهور الانحاج وادراك الفلاح وأما الوجوب فلا يستط عن  
المكلف وإن كان بغير تلك الاوصاف بل من غير أهل العدالة والعفاف فعلى مرتكب  
الذنوب النهي عن مثل ما ارتكب لان تركه للمنكر ونهيه فرضان متميزان ليس لمن  
يرتكب أحدهما ان يترك الآخر فيجب على متعاطي الكاس ان ينكر على الجالس  
لان النهي عن المنكر واجب والانكفاف عن المحرم واجب والاخلال باحد الواجبين  
لا يمنع وجوب فعل الآخر وقد روى ابن أبي الدنيا باسناد فيه ضعف عن أبي  
هريرة رضي الله عنه عن فروعا «مروا الناس بالمعروف وإن لم تعملوا به وإنهوا  
المنكر وإن لم تتناهوا عنه كله» وقيل للحسن ان فلانا لا يعظ ويقول اخاف ان  
أقول مالا أفعل فقال الحسن وأينا يفعل ما يقول ود الشيطان انه قد ظفر بهذا فلم  
يأمر أحد بمعروف ولم ينه عن منكر وقال الامام مالك عن ربيعة قال سعيد بن  
جبriel لو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء  
ما أمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر قال الامام مالك ومن ذا الذي ليس فيه شيء  
(الثاني) متعلق وجوب الانكار الرواية للمنكر وتحقيقه فلو كان مستورا فلم يره

ولكن علم به فالذهب يجب عليه الامكار لتحققته والمنصوص عن الامام أحمد في أكثر الروايات أنه لا يتعرض له ولا يقتس على ما استراب وقد روي عنه أنه يكسر المغلى إذا تحققت وهذا المتمد وأما إذا سمع صوت ملهاة ولم يعلم مكانه فلا شيء عليه وأما ستور الجدران على من علم اجتماعهم على متكر فقد أنكره الأئمة مثل سفیان الثوري وغيره وهو داخل في التجسس المنهي عنه نعم قال القاضي أبو يعلى في كتابه الاحكام السلطانية ان كان في المنكر الذي غلب على ظنه الاستمرار به باخبار ثقة عنه انتهاك حرمة يقوت استدراكا كالزنا والقتل جاز التجسس والاقدام على الكشف والبحث حذرا من فوات استدراك انتهاك المحارم وان كان دون ذلك في الرتبة لم يجز التجسس عليه ولا الكشف عنه انتهى وحكمة عدم رجوب التنشيس مع وجود النصوص على التجسس ان المعاصي اذا أخفيت انما تضر من عملها واذا أعلنت ضرت العامة فأخرج الامام أحمد من حديث عدي بن عمير رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ان الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهريهم وهم قادرون على ان ينكروه فلا ينكروه فاذا فعلوا ذلك عذب الله الخاصة والعامة» وخرج الامام أحمد أيضا من ما جاء من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «ان الله تعالى ليسأل العبد يوم القيامة حتى يقول مامعك اذا رأيت المنكر أن تنكره فاذا لقن الله عبدا حجته قال يا رب رجوتك وفرقت الناس وأخرجنا من حديثه أيضا مرفوعا «لا يمحتر أحدكم نفسه قالوا يا رسول الله كيف يمحتر أحدنا نفسه قال - يرى أمر الله عليه فيه قتال ثم لا يقول فيه فيقول الله له يوم القيامة مامعك ان تقول في كذا وكذا فيقول خشية الناس فيقول اياي كنت أحق ان تخشي» فهذا محمول على ان المانع له من الامكار مجرد المية دون الخوف المسقط للانكار فان خاف على نفسه السيف أو السوط أو الحرس أو القيد أو النفي أو أخذ المال أو نحو ذلك من الاذى أو خاف مثل ذلك على أهله أو جيرانه سقط وجوب الانكار وقد نص على ذلك الأئمة منهم مالك بن أنس وأحمد بن حنبل واسحق بن راهويه وغيرهم قال الامام أحمد لا يتعرض للسلطان فان سبفه مسلول وقتل ابن شيرمة الامر بالمعروف والنهي

عن المنكر كالجهاد بحجب على الواحد ان يصابر فيه الاثني عشر ويحرم عليه الفرار منها ولا يجب عليه مصابرة أكثر من ذلك وأما مجرد خوف السب أو سماع الكلام السيء فلا يسقط الانكار نص عليه الامام أحمد وان احتمل الاذى وقوي عليه فهو أفضل نص عليه وقال «أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر» وهذا رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي من حديث أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعا وخرج ابن ماجه عنه من حديث أبي امامة وفي مسند البزار عن أمين الامة أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال قالت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله قال «رجل قام الى امام جائر فأمره بمعروف ونهاه عن منكر فقتله وحديث «لا ينبغي للمؤمن ان يذل نفسه» يدل على انه اذا علم انه لا يطيق الاذى ولا يصبر عليه فلا يتعرض حينئذ للامر والنهي وهذا حق وإنما الكلام في من علم من نفسه الصبر كذلك قاله الامام أحمد وسفيان والفضيل بن عياض وغيرهم

(الثالث) اذا علم انه لا يقبل منه فهل يسقط وجوب الامر والنهي حكى القاضي أبو يعلى عن الامام أحمد رضي الله عنه في ذلك روايتين وصحح القول بوجوبه قال الحافظ ابن رجب وهو قول أكثر العلماء . وقد قيل لبعض السلف في هذا فقال تكون معذرة وهذا كما أخبر الله عن الذين أنكروا على المعتدين في السبت أنهم قالوا لمن قال لهم (أتعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الي ربكم ولعلهم يتقون) وقد ورد ما يستدل به على سقوط الامر والنهي عند عدم القبول والانتفاع في سنن أبي داود وابن ماجه والترمذي عن أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه قيل له كيف تقول في هذه الآية (عليكم أنفسكم) فقال أما والله لقد سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «بل اثبتوا بالمعروف واتقوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعا وذنباً مؤثرا وأعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك ودع عنك أمر العوام» وقد روى معنى هذا من عدة وجوه وقال العلامة ابن حنبل في نهاية المبتدئين «يجوز الانكار فيما لا يرجى زواله وان خاف أذى وقيل لا وقيل يجب ولا يجب الانكار فيما فات ومضى الا في العقائد والآراء»

(الرابع) الذي يجب انكاره من المنكر هو ما كان مجمعا عليه فأما المختلف فيه فمن

علمانا من قال لا يجب انكاره على من فعله مجتهدا فيه أو مقلدا لمجتهد تقاييدا سائنا واستثنى القاضي في الاحكام السلطانية ما ضعف فيه الخلاف وكان ذريعة الى محطور متفق عليه ككساح المتعة فان ذريعة الى الرذالمجمع على تحريمه وذكر من أبي اسحق بن شاقلا انه ذكر ان المتعة هي الزنا صراحا وقال ان بطله لا يفسخ نكاح حكم به قاض اذا كان قد تناول فيه الا ان يكون قضي لرجل بمقد متعة والمنصوص عن الامام أحمد رضي الله عنه الا سكر على اللاعب بالشرنج ونأوله القاضي على من لعب بها بغير اجتهاد أو تقليد سائغ ونظر فيه الحافظ ابن رجب بأن المنصوص عنه أيضا ان يجد شارب البيذ المختلف فيه واقامة الحد ابلغ مراتب الانكار فدل على انه ينكر كل مختلف فيه ضعف الخلاف فيه لدلالة السنة على تحريمه وان لم يخرج فاعله المتأول من العدالة بذلك والله أعلم وكذا نص الامام أحمد رضي الله عنه على الانكار على من لا يتم صلاته ولا يقيم صلبه من الركوع والسجود مع وجود الاختلاف في وجوب ذلك لضعف مثل هذا الاختلاف لمصادمته للنصوص عن صاحب الشريعة والله أعلم

(الخامس) وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بالشرع لا بالعقل خلافا للمعتزلة ودليله بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فذكره تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر) وتقدم في أول الفصل وأما السنة فقد ذكرنا منها ما يحصل به المتصود وأما الاجماع فلان المسلمين كانوا في الصدر الاول ومن بعدهم يتواصون بذلك ويومنون تاركه مع القدرة فعلى الناس اعانة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصره على ذلك وما يختص علمه بالعلماء يختص انكاره بهم ومن يأمر ونهيه من الولاة والعوام ومن التزم مذهبا أنكر عليه مخالفته بلا دليل ظاهر ولا تقليد سائغ أو عذر ظاهر والله تعالى الموفق

## الختام

(نسأل الله تعالى حسن الخاتمة)

في فوائد جليلة وفرائد جزيلة لا يسع من خاض في مثل هذه العلوم الجبل بها وهي في الأدلة وما يتعلق بها وهي قسمان مقدرات ومركبات كما قال الامام الموفق ولذا قال

﴿مدارك العلوم في العيان محصورة في الحد والبرهان﴾

﴿وقال قوم عند أصحاب النظر حسن وإخبار صحيح والنظر﴾

﴿مدارك العلوم﴾ المدارك جمع مدرك من أدرك الشيء بالشيء واستدركه حاول ادراكه به وأدرك الشيء أحاط به وبلغ وقته وانتهى الى العلم به والاحاطة بحكمه والمراد المدرك بالعقول لأننا نشاهد قطعا آثار العقول في الآراء والحكم والحيل وغيرها متفاوتة وذلك يدل على تفاوت العقول في نفسها والعقول جمع عقل وهو لغة المنع سمي بمنعه صاحبه عن الرذائل والقبايح ولذا لا يطلق عليه تعالى العاقل واصطلاحاً ما يحصل به الميز بين المعلومات وعن الامام الشافعي انه قال العقل آلة التمييز والادراك وهو غريزة قاله الامام أحمد رضي الله عنه وقاله الحارث المحاسبي ليس مكتسباً بل خلقه الله تعالى يفارق به الانسان البهيمة ويستعد به لقبول العلم وتدبير الصنائع الفكرية فكأنه نور يقذف في القلب كالعالم الضروري والصبا ونحوه حجاب له قال القاضي وغيره انه غير مكتسب كالضروري وقال البرهماري من أصحابنا ليس العقل بجوهر ولا عرض ولا اكتساب وإنما هو فضل من الله تعالى قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه هذا يقتضي أنه القوة المدركة كما دل عليه كلام الامام أحمد لا الادراك وهو بعض العلوم الضرورية عند أصحابنا والاكثر يستعد بها لفهم دقائق العلوم وتدبير الصنائع الفكرية وقاله أبو بكر الباقلاني وابن الصباغ وغيرهما فخرجت العلوم الكسبية لأن العاقل يتصف بكونه عاقلاً مع انتفاء العلوم النظرية وإنما قالوا بعض (٢ ش عقيدة السفاريني - ٥٣)

المعلوم الضرورية لانه لو كانت جميعها لوجب أن يكون الفاعل للعلم بالمدرجات غير عاقل لعدم الادراك المعلق عليها والمشاهد خلافه وعمل العقل القلب عندنا وعند الشافعية والأطباء وله اتصال بالدماع وروي عن الامام أحمد أن محل الدماغ وهو قول أبي حنيفة والطوفي من أصحابنا وقيل في الدماغ ان قلنا إنه جوهر والا فني القلب والصحيح أن العقل يختلف كالمدرج به وقال الامام ابن عتيل من علمائنا والاشاعرة والمعتزلة العقل لا يختلف لانه حجة عامة يرجع اليه الناس عند اختلافهم ولو تفاوتت المقول لما كان كذلك وقال غير واحد العقل عقلان غريزي وتجريبي مكنسب فالعقل الغريزي لا يختلف وأما الكسبي فيختلف وحمل العلامة الطوفي الخلاف على ذلك وقوله ﴿ في الميان ﴾ أي المشاهدة وبأدى النظر لذوي الرقان ﴿ محصورة ﴾ في شيئين لا ثالث لهما أي محبوسة ومنوعة فيهما ومتصورة عليهما لا تتجاوزهما ﴿ في الحد ﴾ ويأتي الكلام عليه قريباً ﴿ و ﴾ في ﴿ البرهان ﴾ هو الحجة والدليل وفي الحديث الصدقة برهان أي أنها حجة لطالب الاجر من أنها فرض بجازي الله به وعليه وقيل بل هي دليل على صحة ايمان صاحبها لطيب نفسه باخراجها وذلك لملاقة ما بين النفس والمسال والبرهان عند أهل الميزان قياس مؤلف من مقدمات يقينية لانتاج يقينيات واليقين اعتقاد أن الشيء كذا مع اعتقاد أنه لا يكون الا كذا مع مطابقته للواقع وامتناع تنفيه

﴿ وقال قوم ﴾ بل مدارك العلم ﴿ عند أصحاب النظر ﴾ الفكر والتدقيق والبحث والتحقيق أعني علماء النظر وهم النظار من المتكلمة والمنطقيين وعلماء الاصول ثلاثة أحدها ﴿ حس ﴾ أي ما يدرك بأحد الحواس الخمس وهي جمع حاسة بمعنى القوة الحاسة السمع والبصر والشم والذوق واللمس فخلق الله تعالى كلا من تلك الحواس لادراك أشياء مخصوصة فالسمع للاصوات والذوق للطعوم والشم للروائح والبصر للرئيات واللمس للموسسات وهي القوة المثبتة ٧ في جميع البدن يدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة واليوسة ونحو ذلك عند التماس والاتصال فلا يدرك بواحدة ما يدرك بالخاصة الاخرى والمدرج بشيء منها يقال له محسوس

﴿ و ﴾ الثاني ﴿ أخبار صحيح ﴾ ثابت رجيح مطابق للواقع فان الخبر كلام يحتمل

الصدق والكذب احتمالا متساويا يقطع النظر عن قائله وله نسبة خارجة فان طابقته فصادق والافكاذب وهذا الخبر الذي يفيد العلم على نوعين (أحدهما) المتواتر الثابت على السنة قوم لا يتصور تواطؤهم على الكذب ومصادقه وقوع العلم من غير شبهة وهو موجب للعلم الضروري كالعلم بالملوك الماضية في الأزمنة الخالية والبلدان النائية كوجود مكة وبغداد فان من لم يحسن الاكتساب ولا ترتيب المقدمات من النساء والصبيان يدرك ذلك فلو لم يكن العلم بذلك ضروريا لما أحسنوا ذلك وأما خبر النصارى بقتل عيسى عليه السلام واليهود بتأييد دين موسى عليه السلام فتواتره ممنوع لأن مستنده مجرد الوهم والهوى فان قبل خبر كل واحد لا يفيد الا الظن وضم الظن الى الظن لا يوجب اليقين وأيضا جواز كذب كل واحد يوجب جواز كذب المجموع لأنه نفس الآحاد فالجواب الهيئة الاجتماعية أوجبت له من القوة ما لم تكن لأفراده كقوة الجبل المؤلف من الشعر مع الشمرات فان قيل الضروريات لا يقع فيها تفاوت ولا اختلاف ونحن نجد العلم بكون الواحد نصف الاثنين أقوى من العلم بوجود اسكندر والمتواتر قد أنكر افادته العلم جماعة من العقلاء كالسمنية والبراهمة فالجواب هذا ممنوع بل قد يتفاوت أنواع الضروري بواسطة التفاوت بالالف والعادة والممارسة والاختار بالبال وتصورات أطراف الاحكام وقد يختلف فيه مكابرة وعنادا كالسوفسطائية في جميع الضروريات كما سنبه عليه قريبا (النوع الثاني) من نوعي الخبر المفيد للعلم خبر الرسول المؤيد بالمعجزة الخارقة المقرونة بالمهدي كما مر فيوجب العلم الاستدلالي للقطع بأن من أظهر الله تعالى المعجزة على يده تصديقا له في دعوى الرسالة لا يكون الا صادقا فيما أتى به من الاحكام واذا كان صادقا يقع العلم بمضمونها قطعا وانما كان استدلاليا لتوقفه على الاستدلال واستحضار أنه خبر من ثبتت رسالته بالمعجزات وكل خبر هذا شأنه فهو صادق ومضمونه واقع والعلم الثابت بخبر الرسول يشابه العلم الثابت بالضرورة كالحسوسات والمتواترات في الثيقن والثبات

(و) الثالث من مدارك العلم (النظر) أي الفكر الذي يطلب به علم أو ظن قال العلامة شهاب الدين أحمد ابن قاضي الجبل من محققي علمائنا النظر لغة الانتظار والرؤية والرافة

والتفكر وعرفا الفكر المطلوب به علم أو علم فينتقل من أمور حاصلة ذهنا إلى أمور مستحصلة وقد يطلق على حركة النفس التي يليها البطن الأوسط من الدماغ المسمى بالدودة أي حركة كانت في المعقولات وفي المحسوسات تسمى تخيلا لا فكرا وقال الامام ابن عقيل في الواضح النظر هو الاصل في تحصيل هذا الامر والطريق اليه وهو اسم مشترك يقع على الرؤية بالبصر كما قال تعالى (وجوه يومئذ ضرة إلى ربها ناظرة) وعلى الانتظار المنتظر والتوقع له (فناظرة بهم يرجع المرسلون) وهو ههنا أي في عرف الاصوليين التأمل والتفكر والاعتبار بمعرفة الحق من الباطل والفصل بين الحجة والشبهة وهو فكرة القالب وتأمله ونظرة المطلوب به علم هذه الامور وغلبة الطن لبعضهما وقد يصيب الناظر فيها وقد يخطئ وكلاهما نظر منه وقد ينظر في شبهة وفي دليل وقد يصل بنظره الى العلم تارة اذا سلك فيه المسلك الصحيح ورتبه على واجبه ومقتضاه وقد لا يصل اليه اذا قصر وغلط. وخطأ فيه أو نظر فيها هو شبهة وليس بدليل والنظر آلة وغرض فالآلة هو المطلوب من أجل غيره والفرض هو المطلوب من أجله في نفسه فالفرض كمعرفة الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم انتهى

والحاصل أن اسباب العلم ثلاثة الخواص السليمة والخبر الصادق والعقل ووجه الحصر أن السبب ان كان من خارج فالخبر الصادق والا فان كان آلة غير المدرك فالخواص والا فالعقل وان كان المؤثر في العلوم كلها في الحقيقة هو الله تعالى لانها يخلقه وایجادها والله اعلم

هو فالحد وهو اصل كل علم وصف محيط كاشف فانتمهم

هو وشرطه طرد وعكس وهوان أناعن الذوات، فالتام استبين

هو وان يكن بالجنس ثم الخاصه فذلك رسم فافهم الخاصه

(هـ) اذا عرفت ما ذكرناه لك من التمهيد وطلبت تعريف الحد المذكور (الحد) في اللغة المنع ومنه سمي البواب حدادا لانه يمنع من يدخل الدار والحدود حدودا لانها تمنع من العود الى المعصية وسمي التعريف حدا لمنعه الداخل



فيه من الخروج عنه والخارج عنه من الدخول فيه وقوله ﴿وهو﴾ أي الحد  
 ﴿أصل كل علم﴾ جملة معترضة بين المبتدا الذي هو الحد وخبره الذي هو وصف الخ  
 وإنما كان أصلاً للعلوم لأن من لا يحيط به علماً لا ينتفع بما عنده قال الفخر أبو محمد  
 إسماعيل البغدادي من علمائنا الحد على الحقيقة أصل كل علم فن لا يحيط به علماً  
 لا نفع له بما عنده وقاله غيره وهو صحيح كما في شرح مختصر التحرير ﴿و﴾ الحد  
 في الاصطلاح ﴿وصف محيط﴾ بموصوفه قال الامام القاضي أبو يعلى من أئمة علمائنا  
 معنى الحد هو الجامع لجنس ما فرق التفصيل المانع من دخول ما ليس من جنسه  
 فيه وفي التحرير المحيط بمعناه أي بمعنى المحدود فكأنه قال حد الشيء الوصف  
 المحيط بمعناه ﴿كاشف﴾ بالرفع عطف على محيط الذي هو نعت لوصف أي مميز  
 للمحدود عن غيره ولذا قال الغزالي قيل حد الشيء نفسه وذاته وقيل هو اللفظ  
 المفسر لمعناه على وجه يجمع ويمنع وقال العلامة ابن حمدان في نهاية المبتدئين  
 انه قول يكشف حقيقة المحدود وذكر فيه ثمانية أقوال ﴿فاقتهم﴾ أمر بالانفعال  
 لقبول الفهم بانفهم والفهم ادراك معنى الكلام بسرعة كما في واضح ابن عقيل  
 واستظهروا عدم تقييده بسرعة كما قاله الطوفي في شرح مختصره وتبعه العلامة  
 أبو بكر الجراحي في حواشي أصول ابن اللحام قال الطوفي لان من سمع كلاماً  
 ولم يدرك معناه الا بعد شهر أو أكثر قيل فهمه وبذلك يقال الفهم اما بطيء  
 أو سريع فينقسم اليهما ومورد القسمة مشترك بين الاقسام نعم السرعة قيد في  
 الفهم الجيد انتهى وقيل الفهم جودة الذهن من جهة تهيئه لاقتباس ما يرد عليه  
 من المطالب والذهن قوة النفس المستعدة لاكتساب الحدود والاراء  
 (وشرطه) أي شرط كون الحد صحيحاً والشرط في اللغة العلامة وفي العرف ما يعتبر  
 للحكم وهو ما يلزم من انتفائه انتفاء الحكم فلا يوجد المشروط مع عدم شرطه ولا يلزم  
 من وجود الشرط وجود المشروط وهو عقلي ولنوعي وشرعي فالعقلي كالحياة للعلم  
 والنوعي كقوله ان دخلت النار فأنت طالق والشرعي كالطهارة للصلاة ﴿طرد﴾  
 خبر المبتدا الذي هو شرطه وهو المانع الذي كلما وجد الحد وجد المحدود ﴿وعكس﴾  
 وهو الجامع الذي كلما وجد المحدود وجد الحد فهذا عكس الاطراد ويلزم من

ذلك أنه كلما اتفنى الحد اتفنى المحدود وقال الجراعي في الحواشي المطرود هو الذي اذا وجد الحد وجد المحدود وهو المانع قال والمنعكس هو الذي اذا عدم الحد عدم المحدود وهو الجامع قال وهذا قول الجمهور منهم الغزالي وابن الحاجب وابن مفلح قال وعكس القراني والطوفي قتالا المطرود هو الجامع والمنعكس هو المانع وذكر أبو علي التميمي في كتاب التذكرة في أصول الدين ان هذا التعريف للحد قول المتكلمين وأما الماطقة فقالوا انه القول الدال على ماهية الشيء وهو ما يتحصل من جنس التعريف وفصله قال ولا يحتاج فيه الى ذكر الطرد والعكس لأن ذلك يشيع الماهية واعلم أن الحد من حيث هو تام ورسمي ولفظي ولذا قال ﴿وهو﴾ أي الحد ﴿ان أنبا﴾ أي دل وكشف ﴿عن الذات﴾ أي ذاتيات المحدود الكلية المركبة كما اذا قيل ما الانسان فيقال حيوان ناطق ﴿ذ﴾ هو أسية الحد الذي أنبا عن ذاتيات المحدود الحقيقي ﴿التام﴾ وهو الأصل وله حد واحد لأن ذاتيات الشيء لا يكون له حدان مثاله حيوان ناطق فانه حد للانسان فان قبل جميع ذات الشيء عين الشيء والشيء لا يفسر نفسه فالجواب أن دلالة المحدود من حيث الأجمال ودلالة الحد من حيث التفصيل فليس عينه من كل وجه فصح تعريفه به ولذلك لم يجعل اللفظان مترادفين الا اذا كان الحد لفظيا فلذا قال ذ ﴿استبين﴾ أي اطلب البيان والكشف عن حقيقة الحد فان هذا هو الحد الحقيقي التام المنبئ عن ذاتيات المحدود وان كان بفصل قريب فقط من غير ذكر جنس فحد حقيقي ناقص كما اذا قيل ما الانسان فقلت ناطق وكذا ان كان بفصل وجنس بعيد كجسم ناطق بالنسبة الى الانسان ﴿وان يكن﴾ الحد مركبا ﴿بالجنس﴾ أي من الجنس القريب ﴿ثم الحصاصه﴾ مثال ذلك حيوان ضاحك بالنسبة الى الانسان ﴿فذلك﴾ المركب من جنس قريب وخاصة نحو الضاحك ﴿رسم﴾ تام فان الضاحك عرض في فبالفعل مفارق لا بالقوة وسمي خاصة لاخصاصه بحقيقة واحدة بالقوة أو الفعل بالنسبة الى الانسان لأن الضحك بالقوة لازم لماهية الانسان مختص بها وبالفعل مفارق لما يختص بها وتعريف الخاصة هي كلية يقال علي ماتحت حقيقة واحدة فقط قولاً عرضياً وان كان الحد

بها أي الخاصة فقط كقولك الانسان ضاحك سمي رسماً ناقصاً وكذا ان كانت الخاصة مع جنس بعيد كقولك الانسان جسم ضاحك ﴿ فافهم الخاصة ﴾ بفهم الميم فحاء مهمل مفتوحة قالف فصاد مهمل مدغمة في مثلها فحاء تأنيث أي المقاسة يقال حصص الشيء تحصيصاً وحصص بآن وظهر وتخاصوا وخصصوا اقتصموا حصصاً كما في القاموس قال والحصة بالكسر النصيب والمراد افهم التقسيم ما بين الحد الحقيقي الثام كالحیوان الناطق بالنسبة الى الانسان والحقيقي الناقص وله صورتان الأولى أن يكون بفصل قريب فقط كالناطق بالنسبة الى الانسان أو بالفصل مع جنس بعيد كالجسم الناطق بالنسبة الى الانسان أيضاً وكذا افهم الرسم الحقيقي الثام والرسم الناقص على ما ذكرنا والجنس كلي مقول على كثيرين مختلفين بالحقائق في جواب ما هو كالحیوان بالنسبة الى أنواعه نحو الانسان والفرس والنوع كلي مقول على كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة في جواب ما هو كالانسان بالنسبة الى زيد وعمر ونحوهما من أفرادهما والفصل غير مقول في جواب ما هو بل في جواب أي شيء هو في ذاته وهو الذي يميز الشيء عما يشاركه في الجنس كالناطق بالنسبة الى الانسان والحد اللفظي ما كان بلفظ مرادف أظهر عند المسائل من المستل عنده كما لو قال قائل ما الخنصر يس فيقال له هو الخمر والله أعلم

﴿ وكل معلوم بحس وحجى فنكره جهل قبيح في الهجاء ﴾  
 ﴿ فان يقم بنفسه فجوهى أولاً فذلك عرض مفتقر ﴾  
 ﴿ الجسم ما الف من جزئين فصاعداً فترك حديث المين ﴾

﴿ وكل معلوم بحس ﴾ من الحواس الخمس الظاهرة التي لا شك فيها ولا آفة تعتبرها فانكاره قبيح جداً اذ هو مجرد مكابره قال في شرح الجواهر وينسب انكار الحواس الى بطليموس وأفلاطون وارسطو وجالينوس قال ويجب أن يكون مرادهم بذلك أن جزم العقل ليس بمجرد الحس بل بتوسط ضمنية لا أن حكم الحس غير معتد به أصلاً والا يلزم انتفاء علومهم المبنية على الأحكام الحسية واستدل من قال بالانكار بأن الحس كثير الغلط فلا يعتبر ويأنه أنه يرى العنبة

في الماء كالأجاسة أو القطرة الازالة كالخط المستقيم ومنها أن الحس حاكم بيباض الثلج وهو مركب من أجزاء شفاقة ليس في الواقع له يابض وأن النائم يجزم بما رأى في النوم جزمه في اليقظة وكذا صاحب البرسام ونحوه فيمكن مثل ذلك في غيرهم وذلك كاف في رفع الثقة وأيضاً الأمثال متواردة أعم من أن تكون جواهرها كالأجسام عند النظام أو عرضاً كالألوان عند متكلمي الأشعرية ومن واقعهم والحس حاكم باستمرارها فيقوم الاحتمال في الشكل ولا جزم مع قيام الاحتمال وجواب شبههم عما أوردوه بأنه غير دال على عدم الوثوق بجزم العقل في المحسوسات بعدم الجزم بل على عدم جزم العقل بمجرد الحس وهو غير منكور فالحاكم في هذه الصور العقل بتوسط الحس لا الحس فقط كذا قيل والحق أن انكار الوثوق بالمدرك بالحواس مكابرة (و) كذا ما يدرك (محجى) كالي هو العقل (فكره) أي انكاره وردّه بعدم الوثوق به (حمل قبيح) متناه في القبيح (في الهجاء) أي في الشكل والمثل يقال هذا على محاذ أي على شكله أي قبيح في العادة المستمرة ومردود عند ذوي المحام المجيدين في البحر والكشف عن حقائق الأشياء يقال محجى البت كرضي هجيا انكشف قال العلامة نجم الدين بن حمدان في نهاية المبتدئين كل مؤد إلى حقيقة ثابتة تعلم عقلاً أو حساً فإنكاره منسطة انتهى والسوفسطائية أنكروا كلام الحسيات والبديهيات فقالوا بعدم الجزم في كل منهما فأوردوا عليهم جزمهم بالشك فالزموا عدم الجزم فيه أيضاً فقالوا نحن شاكون وشاكون في أنا شاكون وهو لا ثلاث فرق عندية وعنادية ولا أدرية فالعندية قالت مذهب قوم حق بالقياس إليهم باطل بالنسبة إلى خصوصهم ولا حق في نفس الامر والعنادية مامن قصية بديهية كانت أو نظرية الا ولها معارض يساويها في القوة والقبول وأما اللاأدريّة وهم أمثالهم فتالوا نحن شاكون وشاكون في أنا شاكون ونعسكوا بان دليل كل من منكري الحسيات والبديهيات دال على انتفاؤها والبطر متفرع عليها متف بانتفاؤها ولا طريق إلى الجزم غير الحس والبدية والنظر فأم يكن الجزم تحقق أصلاً وإذا كان الامر كذلك لم يكن للمناظرة معهم فائدة لاسيما لا فائدة المجبول بالمعلوم وليس عندهم معلوم فتعجز المناظرة إلى التزام مذهبهم ولذا منع المحققون منها معهم ولكن يقال لهم هل ميزتم بين الالم

واللذة أو بين مذهبكم وما يناقضه فإن أبوا الاصرارا أوجعوا ضربا وعذبوا بالنار ليعترفوا أو يهلكوا وسوف سطا اسم للحكمة الموهبة والعلم المزخرف لان سوفاً معنا العلم والحكمة واسطا معناه المزخرف والغلط ومنه اشتقت السفسطة كما اشتقت الفلسفة من فيلاسوف أي محب الحكمة

### ﴿ تنبيهان ﴾

(الاول) اعلم ان العلم منه ماهو ضروري ومنه ماهو كسبي فالضروري مايلزم نفس الخلق لزوما لايجد الى الانفكاك عنه سبيلا كالتصديق بأن الكل أعظم من الجزء وان الواحد نصف الاثنين وان العلم البدهي أخص من الضروري لان البدهي هو ما يثبت مجرد العقل من غير احتياج الى شيء آخر ويمكن الاحتياج في الضروريات الى شيء آخر غير العقل كوجدان أو تجربة أو غيرها وأما الكسبي فهو مقابل للضروري وهو النظري والاستدلالي وهو ما يتضمنه النظر الصحيح وعرفه غير واحد بما يحصل بالذات عقيب النظر وفي مختصر التحرير وشرحه الدال الناصب للدلائل وهو لفظة المرشد وشرعا ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه الى مطلوب خبري ويدخل في المطلوب الخبري ما يفيد القطع والظن وهو مذهب أصحابنا وأكثر الفقهاء والاصوليين وقيل ان ما أفاد القطع يسمى دليلا وما أفاد الظن يسمى اشارة وقال يحصل المطلوب المكتسب بالنظر الصحيح في الدلائل عقيه عادة وعلى هذا أكثر العلماء لانه قد جرت العادة بأن يفيض على نفس المستدل بعند النظر الصحيح مادة مطلوبة وصورة مطلوبة الذي توجه بالنظر الى تحصيله وقيل يحصل عقيب النظر ضرورة لانه لا يمكن تركه . ثم ان الادراك لماهية الشيء بلا حكم عليها بنفي أو اثبات تصور لانه لم يحصل به سوى صورة ذلك الشيء في الذهن وتصور ماهية الشيء مع الحكم عليها بالإيجاب أو سلب تصديق فالتصور ادراك الحقائق مجردة عن الاحكام والتصديق نسبة حكمية بين الحقائق بالإيجاب أو السلب والعلم الحاصل بالضرورة والكسب هو صفة يميز المتصف بها بين الجواهر والاعراض والواجب والممكن

والممنوع تميزاً جازماً مطابقاً لواقع بحيث لا يحتمل التقيض والحق انه يتفاوت كالعلوم وكما يتفاوت الايمان قال شيخ الاسلام ابن تيمية قدس الله روحه العراب ان جميع الصفات المشروطة بالحياة تقبل التزايد وروي عن الامام احمد رضي الله عنه في المعرفة الحاصلة في القلب في الايمان اهل تقبل التزايد والمقص روایتان قال والصحيح من مذهبنا ومذهب جمهور اهل السنة امكان الزيادة في جميع ذلك انتهى وتقدم وجوب اعتقاد قبول الايمان للزيادة والبصان أو دليل ذلك بالعقل والقرآن والله أعلم

(الثاني) اعلم ان العلم يطلق لمة وعرفاً على اربعة امور (احدها) ما لا يحتمل التقيض كما تقدم (الثاني) يطلق ويراد به مجرد الادراك سواء كان جازماً أو مع احتمال راجح أو مرجوح أو مساو (الثالث) انه يطلق ويراد به التصديق قطعياً كان أو ظاهرياً (الرابع) يطلق ويراد به معنى المعرفة ويراد بها العلم ومنه قوله تعالى (ما عرفوا من الحق) اي علموا وقد يطلق الظن ويراد به العلم كقوله تعالى (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) اي يعلمون والمعرفة من حيث انها علم مستحدث أو انكشاف من بعد لبس اخس من العلم لشموله غير المستحدث وهو علم الله تعالى والمستحدث وهو علم العباد ومن حيث انها يقين وظن اعم من العلم لاختصاصه حقيقة باليقين وتقدم الكلام عليها في صدر الكتاب والله اعلم

ثم ان كل شيء لا يخلو اما ان يقوم بنفسه اولاً ﴿فان يقيم﴾ ذلك الشيء ﴿بنفسه﴾ اي بذاته ومعنى قيامه بذاته عند المتكلمين ان يتحيز نفسه غير تابع لتحيزه لتحيز شيء آخر وعد الفلاسفة معنى قيام الشيء بذاته استناؤه عن محل يقومه فلا يخلو القائم بنفسه من أحد أمرين اما أن يكون مركباً من جزئين فصاعداً وهو الجسم كما يأتي الكلام عليه أو غير مركب فان قام بنفسه وكان غير مركب من جزئين فصاعداً ﴿ف﴾ هو ﴿جوهر﴾ والجوهر هو العین الذي لا يقبل الانقسام لا مملاً ولا وهماً ولا فرضاً وهو الجزء الذي لا يتجزأ وعند الفلاسفة لا وجود للجوهر الفرد أعني الجزء الذي لا يتجزأ وزعموا ان تركيب الجسم انما هو من الميولی والصورة وأقوى الادلة على اثبات الجزء الذي لا يتجزأ عند القائلين به

انه لو وضع كرة حقيقة على سطح حقيقي لم تماسه الا بجزء غير منقسم اذ لو ماسة بجزئين لكان فيها خط بالفعل فلم تكن كرة حقيقة وأشهرها عند محققي المتكلمة وجهان (الاول) ان لو كان كل عين منقسماً الى نهاية لم تكن الخردلة أصغر من الجبل لان كلا منهما غير متناهي الاجزاء والمظم والصغر انما هو بكثرة الاجزاء وقتها وذلك انما يتصور في المتناهي (الثاني) قالوا ان اجتماع الجسم ليس لذاته والا لما قبل الافتراق فالله تعالى قادر على أن يخلق فيه الافتراق الى الجزء الذي لا يتجزأ لان الجزء الذي يتنازعوا فيه ان أمكن افتراقه لزم قدرة الله تعالى عليه دفعا للعجز وان لم يمكن ثبت المدعى الذي هو وجود الجزء الذي لا يتجزأ والضعف هذه المدارك لم يثبتها شيخ الاسلام ابن تيمية روح الله روحه وان كان في اثباته نجاة من كثير من ظلمات الفلاسفة مثل اثبات الهوى والصورة المؤدي الي قدم العالم ونفي حشر الاجساد وامتناع الحرق والانتقام مما هو معلوم الفساد من دين الاسلام بالضرورة والله أعلم ﴿أولاً﴾ يقوم بنفسه ﴿فذلك﴾ الذي لا يقوم بنفسه بل لا بد أن يكون قائماً بغيره تابعاً له في التحيز أو مختصاً به اختصاص الناعت بالمنعوت فهو ﴿عرض مفترق﴾ الى محل يقومه فوجود العرض في الموضوع هو ان وجوده في نفسه هو وجوده في الموضوع فيمتنع الانتقال عنه فالعرض مفترق الى محل يقوم به ويحملة وقيل هو الموجود في شيء غير متقوم به لا كجزء منه ولا يصح قوامه دون ما هو منه وقيل ما بطراً على جوهر من كون ولون لا انه بمعنى انه لا يمكن تعلقه بدون المحل كما قد توهم ذلك بعضهم نعم يوجد ذلك في بعض الاعراض كالأبوة مثلاً

﴿والجسم ما﴾ أي شيء أو الذي ﴿ألف﴾ أي ركب ﴿من جزئين فصاعدا﴾ أي أكثر يعني ذاهبا الى جهة الصعود والارتفاع عن اثنين فيكون أقل ما يتركب من جزئين ولا حد للكثرة ﴿فأترك حديث﴾ أي كلام ﴿المين﴾ أي الكذب يعني الكلام الكذب وأراد بهذا الرد على من زعم انه لا يتركب من أقل من ثلاثة أجزاء لتحقق الأبعاد الثلاثة أغني الطول والعرض والعمق وعلى من زعم انه لا يتركب من أقل من ثمانية أجزاء لتحقق تقاطع الأبعاد على زوايا قائمة وقيل

الجسم ما يقبل الزيادة بالوصف بجوهر الجسم منه وقد قدمنا التكلام على الجواهر  
والجسم والمرض عند قولنا في الباب الاول

وليس ربنا بجوهر ولا عرض ولا جسم تعالى ذوالعلا  
فراجعه ان شئت وانما أعاده هنا بما للأصحاب في إلحاقهم أو آخر العقائد كلمات  
يكثروا دوراتها في هذا العلم ومن هذا القبيل قوله

﴿ ومستحيل الذات غير ممكن ﴾ وخصه بما جاز فاسمع زكي ﴿  
﴿ والضد والخلاف والتقيض والمثل والنسيران مستفيض ﴾ .  
﴿ وكل هذا علمه محقق ﴾ فلم نطل به ولم ننمق ﴿  
﴿ ومستحيل الذات غير ممكن ﴾ أي المستحيل لذاته غير ممكن ولا مقدور اذ لو  
تعلقت به القدرة لصار ممكنا لانها لا تتعلق الا بالممكنات كما مر وخصه أي  
ضد المستحيل ﴿ ما ﴾ أي الذي ﴿ جاز ﴾ وجوده وعدمه والحاصل ان  
الواجب ما لا يتصور في العقل عدمه والمستحيل ما لا يتصور في العقل وجوده  
والممكن ما جاز وجوده وعدمه يعني قبل إيجاده وتقدم الكلام عليه في  
الباب الاول ﴿ فاسمع زكي ﴾ أي علمي وفهمي وتفرسي في اختصار الكلام  
مع تمام الاحكام يقال زكن كفرح وازكنه علمه وفهمه وتفرسه وظنه او  
الزكن ظن بمنزلة اليقين عندك او طرف من الظن وازكنه اعلمه وافهمه والازكان  
ان تزكن شيئا بالظن فيصيب ثم اشار الى بعض ما ذكره النجم ابن حمدان في  
آخر نهاية المبتدئين فقال ﴿ والضد ﴾ يعني مع ضده فالضدان هما ما امتنع اجتماعهما  
في محل واحد في زمن واحد كالسواد والبياض والحركة والسكون والاجتماع  
والافتراق اذا الشيء الواحد لا يكون اسود ابيض في زمن واحد ولا يكون  
ساكنا متحركا في زمن واحد ويمكن ارتفاع الضدين مع بقاء المحل لا أسود ولا  
أبيض قال في نهاية المبتدئين وقيل الضدان الوصفان الوجوديان للذات يتمتع  
اجتماعهما لذاتهما كالسواد والبياض وقيل كل ذاتين يتماقبان على موضع واحد  
ستحيل اجتماعهما فيه بينهما عاية الخلاف والبعد انتهى وهي عبارات متقاربة المعنى



في الجملة (والخلاف) أي الخلافتان يجتمعان ويرتفعان كالحركة واليباض في الجسم الواحد (والنقيض) أن لا يجتمعان ولا يرتفعان كالوجود والعدم المضامين الى معين واحد (والمثالي) أن ما قام احدهما مقام الآخر وسد مسده وعمل عمله والجواهر متائلة وقيل هما اللذان يشتركان في الصفة اللازمة فهما لا يجتمعان ويرتفعان لتساوي الحقيقة كيباض و يياض واما المتشابهان فهما اللذان يتقاربان اما في الصورة واما في استحقاق المعنى المجوز عليهما او في السبب الذي تعلق به وجودهما ونحو ذلك مما تقع به المشابهة والمتشابهان من وجه قد يختلفان من آخر والمثلان لا يختلفان من وجه وال مختلفان قد يختلفان من وجه ويشبهان من وجه آخر (والغيران) هما المختلفان وقيل هما الموجودان اللذان يمكن ان يفارق احدهما الآخر بوجه المختلفان يقر بان من المثلين وهما في التقارب على العكس من المختلفين وفيهما زيادة على أصح حد المتشابهين لانه قد يكون التفاوت بالوصف كما في المتشابهين لانه وقد يكون التفاوت بالزمان والمكان وليس ذلك في المتشابهين وقد يكون في المتماثلين تفاضل من وجه مثل الحركتين تكون احدهما أشد من الاخرى ولذلك يتفاوت السوادان شدة وضعفا وكل علم ذلك معلوم عند أهل هذا الفن وعند المناطق (مستفيض) استفادة ظاهرة لا تخفى على احد له اعتناء بتحصيل هذه العلوم العقلية

(تنبيه) قد يتعذر ارتفاع الخلافين لخصوص حقيقة كونهما خلافين كذات واجب الوجود تعالى وتقدس مع صفاته وقد يتعذر اقتراقهما والخسعة مع الفردية والجوهر مع الالواذ ونحو هذا وهو كثير لكن لاتنافي بين امكان الافراق والارتفاع بالنسبة الى الذات وتعذر الارتفاع بالنسبة الى امر خارجي عنها وهذا الذي ذكرناه كله بالنسبة الى ممكن الوجود اما الله تعالى وصفاته فلا يقال بإمكان رفع شيء منها لتعذر رفعه بسبب وجوب وجوده وقد قدمنا في بحث الصفات ما يرشد لهذا

(وكل هذا) المذكور واضافه مما لم يذكر (علمه) مشهور عند أرباب الفن (محقق) وحيث كان كذلك فلنقتصر على هذا المقدار الذي ذكرناه (فلم نطال به) أي بذكره (ولم نمنق) من التنسيق وهو التحسين والترتين قال في القاموس نمنق الكتاب كتبه ونمنقه تنميكا حسنه وزينه بالكتابة ويقال للشيء المروج فيه نمنقه

محركة اذا المقصود انما هو ذكر امهات مسائل العقائد السلفية ونظم فرائد الاصول  
الاثرية وقد ذكرنا منها ما لعله يصحكي المبتدي ويشفي المتهمي ويكمد المعتدي  
وبالله التوفيق ثم حمدنا الله تعالى عودا على بدء ققلنا

﴿ والحمد لله على التوفيق      لتتج الحق على التحقيق ﴾

﴿ مسلما لمقتضى الحديث      والنص في القديم والحديث ﴾

﴿ لا أعتي بنسب قول السلف      موافقا أئمتي وسلفي ﴾

﴿ والحمد لله على التوفيق ﴾ وهذا حمد في مقابلة نعمة التأهيل لهذا الفضل الجزيل  
والشرب الصافي من ينبوع التبريل من غير الخاد ولا تأويل ولا تشبيه ولا  
تعطيل والتوفيق تسهيل سبيل الخير والطاعة قال الامام المحقق ابن القيم في كتابه  
شرح منازل السائرين قد اجمع العارفون بالله ان التوفيق ان لا يكلك الله تعالى الى  
نفسك والخذلان ضده وهو ان يغلي بينك وبينها فالعبيد متقلبون بين توفيقه  
وخذلانه بل العبد في الساعة الواحدة ينال نصيبه من هذا وهذا فبطيع مولاه ورضيه  
ويذكره ويشكره بتوفيقه ثم يعصيه ويخالفه ويسخطه وبغفل عنه بخذلانه له فمؤذائر  
بين توفيقه وخذلانه فان وقته فيفضله ورحمته وان خذله فيعذله وحكمته وهو سبحانه  
المحمود في هذا وهذا له اتم حمد وأكمل لم يمنع العبد شيئا هو له وأما منه ما  
هو مجرد فضله وعطائه وهو أعلم حيث يضمه وأين يجعله قال فتى شهد العبد هذا  
المشهد وأعطاه حقه علم ضرورته وفائقته الى التوفيق في كل نفس ولحظة وطرفة عين  
وان توحيده وإيمانه بمسك يد غيره لو تخلى عنه طرفة عين لئل عرشه ونحرت سماه  
إيمانه على الارض وان المسك له من يمسك السماء أن تقع على الارض الا باذنه  
فدأ به قلبه ولسانه يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك يا مصرف القلوب صرف  
قلبي على طاعتك ودعواه يا حي يا قيوم يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال  
والاكرام لا اله الا أنت برحمتك أستغيث اصلح لي سألني كله ولا تكلي الي  
نفسي طرفة عين ولا الى أحد من خلقك ثم قال والتوفيق هو ارادة الله من نفسه  
أن يفعل بعبده ما يصلح به العبد بأن يجعله قادرا على فعل ما يرضيه مريدا له

حجاً له مؤثراً له على غيره ويغض اليه ما يسخطه ويكرهه وهذا مجرد فعله تعالى  
والعبد محل له قال تعالى (ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم  
الكفر والفسوق والمصيبان اولئك هم الراشدون - فضلا من الله ونعمة والله عليم  
حكيم) فهو سبحانه عليم بمن يصلح لهذا الفضل ومن لا يصلح له حكيم يضعه في  
مواضعه وعند أهله ولا يمنعه أهله ولا يضعه عند غير أهله وذكر هذا عند عقيب  
قوله (واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم) ثم جاء بحرف  
الاستدراك فقال (ولكن الله حبيب اليكم الايمان وزينه) قال وقد فسرت الجبرية  
وغيرهم التوفيق بأنه خلق الطاعة واخذلان خلق المعصية وبنوا ذلك على أصولهم  
الفاصلة من انكار الاسباب والحكم وردوا الامر الى محض المشيئة من غير  
سبب ولا حكمة قال وقابلهم القدريه ففسروا التوفيق بالبيان العام والهدى العام  
والتمكن من الطاعة والاقتدار عليها ونهية أسبابها قال وهذا حاصل لكل كافر  
ومشرك بقلته الحجة وتمكن من الايمان وقد قدمنا في الكلام على القدر ما لعله يكفي  
وبشني والله التوفيق وقوله (لمنهج الحق على التحقيق) متعلق بالتوفيق والمنهج  
الطريق الواضح كالمنهج والمنهاج والحق هو الحكم المطابق للواقع ويطلق على  
الاقوال والمقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك ويقابله الباطل وأما  
الصدق فشاع في الاقوال خاصة ويقابله الكذب وقد يفرق بين الحق والصدق بأن  
المطابقة تعتبر في الحق من جانب الواقع وفي الصدق من جانب الحكم فمعنى  
صدق الحكم مطابقتها للواقع ومعنى حقيقته مطابقة الواقع اياه والتحقيق ايقاع  
الاشياء في محالها وردها الى حقائقها يقال حقق الطريق ركب حاققه وحقق الامر  
تيقنه وقوله (مسلماً) حال من معمول التوفيق أي الحمد لله على توفيقه لمنهج الحق  
حال كوني مسلماً (لمقتضى الحديث) أي لما يقتضيه الحديث الصحيح النبوي  
(والنص) الصريح القرآني وقدم الحديث لمراعاة القافية ولشدة الاعتناء بالتمسك  
بالسنة النبوية والاحاديث المرضية كالنص كما هو في نسخة وهي أولى وأخري  
وحينئذ فالنص هو المقدم وسواء أدركنا معناه بقولنا أم لم ندركه وهذا هو الحق  
الواجب على كل مسلم يوضحه ان وجوب تصديق كل مسلم بما أخبر به الله ورسوله

من صفاته وغيرها ليس مرقوماً على أن يقوم دليل عقلي على ذلك فإنه لما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام ان الرسول عليه السلام اذا أخبر بما بشئ من صفات الله تعالى وحسب علينا التصديق به وان لم نعلم بثبوته بقولنا ومن لم يقر بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يعلمه بعقله فقد أشبه الدين قال الله تعالى عنهم (وقولوا لنؤمن حتى نؤتي مثل ما أوفى رسل الله) ومن سلك هذا السبيل فهو في الحقيقة ليس مؤمناً بالرسول ولا متقياعه الاخبار شأن الربوبية ولا فرق عنده بين أن يحبر الرسول بشئ من ذلك أو لم يحبر به اذا كان الذي لم يعلمه بعقله لا يصدق به بل يتأوله وما لم يحبر به ان علمه بعقله آمن به ومن سلك هذا السبيل فوجود الرسول واخباره وعندهما عنده سواء وما يذكر من القرآن والحديث والاحماع لا أثر له عند هؤلاء وقد صرح بذلك جماعة من أئمة المتكلمة وتقدم هذا في الباب الاول بعد قولنا

فكل ما قد جاء في الدليل ثابت من غير تمثيل

وقوله (في التقديم والحديث) يحتمل معنيين كلاهما مراد (أحدهما راجع الى الناظم وهو أن هذا عقيدتي واعتمادي وبني عصمتي واعتقادي التسليم والالتقياد والمستول والاعتماد على مقتضى الصوص القرآنية والأحاديث النبوية سواء أدركنا معانيها بقولنا أو قصرت عن ادراك حقائقها ألباباً وآراءها وهذا في أول زمان وجود ادراك فهمي ولم يملك عن هذا عقد لي ودليل علي فتقدم زماني وحديثه على ذلك وهو مبني على القويم وان تباينت المسالك (الثاني) أن مبنى علمي وحقيقة حجتي وفهمي وعصمتي وسدي إنما هو النص القرآني والخبر الصحيح السوي وما أجمع عليه السلف سواء في ذلك الأحكام المتعلقة بالعبادات ومحورها من المعاملات والأنكحة والحيايات والحدود والكفارات أو الأخبار عن البرزخ والمعاد وما للعالم من شقوة أو أسعاد هذا وهذا ونحوه مما يتعلق بالحدوث والحوادث أو كان مما يتعلق بالتقديم الديان من الذات والصفات والقرآن حسبما برها على ذلك في شرحها هذا على قدر الإمكان مما يعلمه الناظر فيه بالبراهين الساطعة والحجج القاطعة والأدلة النافذة والالزامات القاسمة (لا أعني) في أصل نظم عقيدتي

هذه بقول قائل وان جل أمره وشاع ذكره ﴿ بغير قول السلف ﴾ أي لا أعول ولا يهمني ولا يعني في نظم عقد توحيدى الا قول السلف الصالح والرعيلى الاول الفالج وفي نسخة « لا أعني الا بقول السلف » ولست في ذلك منفردا ولا ناهجا نهجا متقدما بل في نهجى المذكور وسيرى المشكور حال كوفى ﴿ موافقا أمتى ﴾ من أئمة أهل الآثار ﴿ وسلفى ﴾ في ذلك من كل همام معتبر قد سبوا الأخبار ودونوا الآثار وعرفوا ما كان عليه النبى المختار وما اقتفاه عليه أصحابه الأبرار وأصهاره الأخيار وأنصاره الأبطال صلوات الله وسلامه عليه وعليهم ما تعاقب الليل والنهار وقد قال « سنتفرق أمتى الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا فرقة واحدة وهي ما أنا عليه وأصحابى » وتقدم ذلك في المقدمة

﴿ ولست في قولى بهذا مقلداً الا النبى المصطفى مبدى الهدى ﴾

﴿ صلى عليه الله ما قطر نزل وما تعانى ذكره من الازل ﴾

﴿ وما انجلى بهديه الديجور وراقت الاوقات والدهور ﴾

﴿ ولست في قولى بهذا ﴾ أي بما أشرت اليه من اقتفاء الأئمة والسلف الصالح ﴿ مقلداً ﴾ لهم في اعتقادى ، وان الذى نحوه بمجرد عهدي واعتقادى ، من غير نظر في الدليل وبحث عن الكثير والقليل ، بل نظرت كما نظروا ، وسبرت كما سبروا ، وخضت في علوم النظر والكلام ، والحكمة والأحكام ، فرأيته لا تشفى من سقام ، ولا تروى من أوام ، ولا تهدي من ضلال ، ولا تجدى من نوال ، هذا والاب عاكف على الآثار ، عارف بشرات الاخبار ، كارف من نشرها ما يزيل شئ الاراء ، عارف من بجرها ما يطفى حرارات الاهواء ، مقتبسا من أنوارها ما يقشع ظلمات الافكار الفلسفية ، ملتسما من أسرارها ما يجمع شبهات الانظار الكلامية ، مقيداً منها بما يزيل الخيالات المعتزلية ، معتمدا منها على ما يغسل الزبالات الرافضية ، فليس لي في كل سيرى مقلداً ، ولا في اعتقادى قدوة ومعتمداً ﴿ الا النبى المصطفى ﴾ من سائر العالم المختار من سائر بني آدم ﴿ مبدى ﴾ أي مظهر ومبين وكاشف ﴿ الهدى ﴾ بالدلائل الواضحة ومرشد العالم الى سلوك المسالك الناجحة ، وتقدم

الكلام على الهداية ، بما فيه كفاية ، فقد بذلت وسعي في إقتناء آثاره ، وإتقاء أخباره ، وسبر أحواله ، ونشر أقواله ، وتهذيب سيرته الشريفة ، وثبوت شريسته المحكمة النبيلة ، فكرعت منها عللاً بمدنل ، وشربت عذبا زلالا صابيا يربا من زالات الآراء والزلل ، فذاك متمدي مدى العمر ، لا زيد ولا بكر ، ولا خالد ولا عمرو ( صلى عليه الله ) تقدم الكلام على معنى الصلاة والسلام ( ما قطر نزل ) أي مدة دوام نزول الأمطار وتداول الأعصار ، والقطر هو الماء والنزول وكنه من الملأ إذا هطل ( و ) صلى الله وسلم عليه ( ما تعاني ) المعتنون ( ذكره من الأزل ) في الأعصار الحالية والأطوار اليالية والقرون الفانية والامم الماضية فانه لم يحل زمان من ذكره ولا أوان من التنويه بشرعه ومبعثه ونبيه وأمره الى أن جاء أبان رسالته رمان بشته وظهور مقاتله فظهرت شمس نبوته على سائر كواكب البوات فانخست وبهرت رسالته سائر المقالات فانطمست ( و ) صلى الله وسلم عليه ( ما انجلي ) أي تفرق وزال واسكشف ( بهديه ) الناصع ونور شرعه المشرق اللامع ( الديجور ) أي الظلام قالب في القاموس الذي يجور التراب والظلام والاعصر الصارب الى السواد أي مدة دوام انجلاء ظلام الشرك وسواد الافك وغبار الدع والانتكار بما رهديه ونور شرعه الذي أزال كل ظلام وأطأ كل نار ( و ) ما بهديه صلى الله عليه وسلم ( راق ) أي صنت قال في القاموس الترويق التصنية والراوق المصفاة والريق يردد الماء على وجه الأرض من الصحاح والرائق الخالص ( الاوقات ) جمع وقت وهو المقدار من الدهر وأكثر ما يستعمل في الماضي والميقات يطلق على الزمان والمكان المضروب للعمل وفي نسخة ما راقق الابهام بدل الاوقات جمع يوم والمراد ما خلصت وصفت الاحوال جمع حال الواقعة في الاوقات والحاصلة في الايام والساعات والحال كنه الانسان وما هو عليه كالحالة ويراد بالحال الهيئة ومنه تنبر من حال الى حال ( و ) ماراقت ( الدهور ) جمع دهر وهو الزمان الطويل والامد الممدود وقد بمد في الاسماء الحسنى والمراد على حذف مضاف والذي عده في الاسماء الحسنى نظر الى ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم « لا تسبوا الدهر فان الله هو

الدهر الى ظاهر الحديث القدسي قال الله تعالى يؤذني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري وقال الخطابي معناه انا صاحب الدهر ومدير الامور التي ينسبونها الى الدهر فمن سب الدهر من اجل انه هذه الامور عاد بسبه الى ربه الذي هو فاعلها وانما الدهر زمان جعل ظرفا لمواقع الامور وكانت عادة الجاهلية أنهم اذا اصابهم مكروه اضافوه للدهر فقالوا يؤسرا الدهر وتبا للدهر قال المحققون من نسب شيئا من الافعال الى الدهر حقيقة كفر ومن جرى هذا اللفظ على لسانه غير معتقد لذلك فليس بكافر لكن يكره له ذلك وقد شن الفارة الحافظ ابن الجوزي على من نسب شيئا من ذلك الى الدهر ولو لم يعتقد ظاهره في عدة مواضع من كتبه منها صيد الخاطر وغلط القاضي عياض من زعم ان الدهر من أسماء الله تعالى فان الدهر مدة زمان الدنيا وعرفه بعضهم بأنه أمد منفعولات الله في الدنيا أو فعله لما قبل الموت وقد تمسك الجبهة من الدهرية والمعتلة بظاهر هذا الحديث واحتجوا به على من لا رسوخ له في العلم لان الدهر عندهم حركات الفلك وأمد العالم ولا شيء عندهم ولا صانع سواء وكفى في الرد عليهم قوله في بقية الحديث «أنا الدهر أقلب ليله ونهاره» فكيف يقلب الشيء نفسه تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وقال محمد ابن أبي جرة لا يخفى ان من سب الصنعة فقد سب صانعها فمن سب نفس الليل والنهار أقدم على أمر عظيم بغير معنى وذكر نحو ما قدمنا من أن ليس للدهر ولا ليل والنهار فعل ولا تأثير فمن سب شيئا من ذلك يؤول من حيث المعنى أنه سب خالق ذلك انتهى ملخصا

﴿ وآله وصحبه أهل الوفا معادن التقوى وينبوع الصفا ﴾

﴿ وتابع وتابع للتابع خير الورى حقا بنص الشارع ﴾

﴿ و ﴾ صلى الله على ﴿ آله ﴾ أي أبه على دينه وقبل أقاربه الادنون من بني هاشم وبني المطلب والاول اختيار الامام احمد في مقام الدعاء والثاني اختيار الامام الشافعي وقيل آله اهله والصواب جواز اضافته الى الضمير خلافا لمن انكر

ذلك نعم هو قليل ﴿وصحبه﴾ وم كل من اجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم  
 مؤثنا ومات على الايمان وتقدم الكلام عليهم في اول الكتاب وفي قوله ﴿اهل  
 الوفا﴾ اشارة الى انهم فعلوا ما امروا ووفوا بما عاهدوا الله ورسوله عليه من بذل  
 نفوسهم الفية وكل نفيس في نصرة الدين والقوم والتمسك بهديه المستقيم  
 وقوله ﴿معدن التقوى﴾ يصح جره على التبعية لما قبله ونصبه بفعل محذوف تقديره  
 أمدح ونحوه ورفعه خبر مبتدا محذوف تقديره هم والمعدن جمع معدن بكسر  
 الدال قال الازهري سمي المعدن معدنا لمعدون ما أنبته الله فيه أي لاقامته فيه يقال  
 عدن بالمكان يعدن عدونا والمعدن المكان الذي عدن فيه الجوهر من جواهر  
 الارض أي ذلك كان . وأخرى خلق الله تعالى وأجدر بإقامة التقوى فيهم وعدوهم  
 لديهم بعد أنبياء الله تعالى ورسوله أصحاب نبيه المصطفى رضوان الله تعالى عليهم  
 والتقوى التحرز بطاعة الله تعالى عن مخالفة وامتنال امره واجتناب نهيه وحقيقتهما  
 ان يحمل المرء بينه وبين معاصي الله وقاية تمنعه من انتهاكها والوقوع فيها  
 فلا بد أن يجعل بينها وبينه حاجرا وفي سنن الترمذي وابن ماجه من حديث  
 عبد الله بن يزيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « لا يبلغ العبد  
 ان يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذرا بما به بأس » وقال ابو الدرداء  
 رضي الله عنه التقوى تمام التقوى ان يتقي الله العبد حتى يتقيه من مثقال ذرة  
 وحتى يترك بعض ما يرى انه حلال خشية ان يكون حراما حجابا بينه وبين  
 الحرام وتقدم الكلام عليها في صدر الكتاب ﴿وينبوع الصفا﴾ معطوف على  
 معدن والينبوع بفتح التحتية وسكون الون وضم الموحدة وبعدها واو ساكنة فعين  
 موهلة عين الماء أو الجدول الكثير الماء كما في القاموس والصفات الكدر كالصفو  
 والصفوة وصفوة الشيء مثله ماصفي منه ومنه صفا الجو اذا لم يكن فيه لطمة غيم  
 فالصحابة الكرام ينبوع كل خالص من الكدر نقي من غبار البدع وقذى الفكر  
 فمن ورد موردكم كرع صافيا زلالاً ومن زل عن نهجهم شرب أجاجا قدرا وبالا  
 ﴿و﴾ على ﴿تابع﴾ لهم باحسان ﴿وتابع للتابع﴾ على نهج الاستقامة والاتقان  
 وهو لاء القرون الثلاثة ﴿خير الردي﴾ كفتي الخلق أي من هذه الامة وأفضلهم



أحق ذلك ﴿حقابض الشارح﴾ للشرائع يعني النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم أنه صلى الله عليه وسلم قال «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قل عمران ابن حصين رضي الله عنهما فلا أدري أذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة رواه البخاري ومسلم وغيرهما وكذا في حديث أبي هريرة عند مسلم ولفظ حديث أبي هريرة «خير أمتي القرن الذي بعثت فيه» ولهذا المعنى قال

﴿ورحمة الله مع الرضوان والبر والتكريم والاحسان﴾  
 ﴿تهدي مع التبجيل والانعام مني لمثوى عصمة الاسلام﴾  
 ﴿أئمة الدين هداة الامة أهل التقى من سائر الائمة﴾  
 ﴿لا سيما احمد والنعمان ومالك محمد الصنوان﴾

﴿ورحمة الله﴾ تعالى ﴿مع الرضوان﴾ من الله تعالى ﴿والبر﴾ بالكسر الاحسان والشفقة ﴿والتكريم﴾ لهم من فضله العميم وكرمه الكريم ﴿والاحسان﴾ اليهم من الله لانهم أحسنوا عملا وخلصوا قولا وفعلًا فيجازيهم بالاحسان لقوله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان

﴿تهدي﴾ بضم المثناة الفوقية على صيغة مالم يسم فاعله أي هذه الامور التي هي الرحمة والرضوان والبر والتكريم والاحسان ﴿مع التبجيل﴾ أي التعظيم وفي حديث أنه عليه السلام أتى القبور فقال «السلام عليكم أصبتم خيرا بجيلا» أي واسما كثيرا من التبجيل يعني التعظيم كما في النهاية وقال في القاموس بجله بجيلاً عظمه ﴿والانعام﴾ من الملك المنعم المهيمن السلام ﴿مني﴾ أي بأن أسأل الله تبارك وتعالى ان يفعل جميع ذلك بمنه وكرمه وطوله وحلمه ﴿لمثوى﴾ أي منزل ومقام قال في النهاية المثوى المنزل من ثوى بالمكان اذا اقام فيه وفي القاموس المثوى المنزل وجمعه مثاوى وهو مجاز لان المراد الثاوين فأطلق المحل واراد الحال ﴿عصمة﴾ أهل ﴿الاسلام﴾ من البدع المضلة والآراء الخلة وأهل الزبغ والاحاد والافك والعناد والعصمة المنة والعاصم المانع الحامي والاعتصام الامتساك بالشيء افتعال منه وفي شعر أبي طالب في حق النبي صلى الله عليه وسلم «تألم اليتامى عصمة للارامل» أي بمنعهم

من الضياع والحاجة وعلى كل حال انما عصمة هذا الدين بقدا الصحابة والتابعين كان  
 به ولا الائمة المجتهدين ومن ثم قال (ائمة) اهل هذا (الدين) المتين ونور الله المبين  
 الذي جاء به النبي الامين من عند رب العالمين (هداة الامة) أي الدين الامة على  
 نهج الرسول والكاشفين لهم عن معاني الكتاب المنزل والاحاديث التي عليها المعول  
 والدين ربيع الزائنين وبدع المبتدعين وضلال المضلين والحاد الملهذين فقد  
 شيدوا مبانيها وسددوا معانيها وأصلوا أصولها وفصلوا فصولها فأصبحت الشريعة بهذا  
 الترتيب مضبوطة وأحكامها بهذا الوصف والتبويب مبرورة فمن رام احتلاس  
 حكم من أحكامها نكص على عقبيه وهو خائب ومن دنا من معانيها أحكامها رمت  
 كواكب حرسها بشهاب ثاقب ولست أخص بهذا الوصف والدعاء أحدادون أحدل  
 أسأل الله تعالى لهم جميع الانهم هم (اهل التقى من سائر) أي جميع (الائمة) من  
 المتقدمين متأولهم وأفعالهم من كل عالم همام وخبير ففهم ومقدم مقدم كالائمة  
 المتبوعة الآتي ذكرهم والسفيانين والحادين واسحاق بن راهويه وأبي ثور  
 ويحيى بن معين وابن أبي ذئب والبحاري ومسلم وعبد الله بن المبارك والليث  
 ابن سعد وريمة بن عبد الرحمن وعبد الملك بن جريج وداود وغيرهم فانهم  
 وان تباينت أقوالهم واختلفت أراؤهم من حمة الفروع الفقهية فالجميع سلفية  
 أثرية ولهم في السنة التصانيف النافعة والتأليف الناصحة كمن سعيه الدارمي  
 وأبي بكر بن خزيمة وأشباههم ثم بعد أن عم جميع الائمة بالدعاء والتسليم  
 الائمة الارسة الذين مدار الشريعة الآن على ما أصلوه وأحكامها ضمن ما  
 فصلوه فقال (لاسيا) هذه الكلمة منية على دخول ما بعدها في ما قبلها  
 بالأولى لكل ما نسب لمن قبلها من الشاء والدعاء فمن بعدها كذلك وأولى بذلك  
 ويحوز في الاسم الذي بعدها الجر والرفع مطلقا وكذلك المنصب أيضا اذا  
 كان نكرة وقد روي بالأوجه الثلاثة قول امرئ القيس ه ولا سجا يوم بدارة  
 جلجل ه وأرجحها الجر وهو على الاضافة وما زائدة بين المضاف والمضاف اليه  
 مثلحاني أيما رجلين والرفع على أنه خبر لمضمر محذوف وما موصولة أو نكرة موصوفة  
 انة والتقدير ولا مثل الذي هو يوم أو ولا مثل شيء هو يوم وعلى الوجهين فتحة

معي اعراب لأنه مضاف والنصب على التمييز كما يقع التمييز بعد مثل في مثل (ولو جئنا بمثله مددا) وما كافة عن الاضافة وقطعة سي قطعة بناء مثلها في لا رجل وأما انتصاب المعرفة نحو ولا سيما زيدا فمنعه الجمهور وتشديد سيما ودخول لا عليها ودخول الواو على لا واجب عند قوم حتى قال ثعلب من استعمل لا سيما على خلاف ما جاء في قوله : ولا سيما يوم : فهو مخطئ وذكر غيره أنها قد تخفف وقد تحذف الواو كقوله

فه بالعقود وبالايمان لا سيما عقد وفاء به من أعظم القرب

وهي عند الفارسي منصوبة على الحال وعند غيره اسم للثبوت واختاره بعضهم الامام (أحمد) ابن محمد بن حنبل الشيباني سيدنا وامانا وقدوتنا ومثبوتنا والواسطة بيننا وبين نبيتنا محمد صلى الله عليه وسلم الامام الشير والامة العلم المنير صاحب المسند والتفسير والزهدي وغيرها رضي الله عنه وتقدمت ترجمته في صدر الكتاب والله اعلم (و) الامام الاعظم والحبر المعظم أبي حنيفة (النعمان) بالجبر عطف على ما قبله على المختار الاكثر ويصح الرفع فيهما كما أشرنا أولا على الاشهر وأبو حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي امام أهل العراق وفقههم بالاتفاق وامام اصحاب الرأي قال الحافظ جلال الدين السيوطي في طبقات الحفاظ قيل انه من أبناء فارس وهو من التابعين فانه رأى أنس ابن مالك وأبا الطويل رضي الله عنهما وروى عن حماد بن ابي سليمان وعطاء وعاصم بن ابي النجود والزهري وقتادة وخلق وعنه ابنه حماد ووكيم وعبد الرزاق وابو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن وهما الصحبان اذا أطلقا عند الحنفية قال الامام يحيى بن معين كان أبو حنيفة ثقة لا يحدث بما لا يحفظ وقال الامام عبد الله بن المبارك ما رأيت في الفقه مثله وقال مكى بن ابراهيم كان أعلم أهل زمانه وما رأيت في الكوفيين أوسع منه وقال الامام الشافعي الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة وسئل يزيد بن هارون أيهما أفتقه أبو حنيفة أو سفيان فقال سفيان أحفظ للحديث وأبو حنيفة أفتقه أكره أبو حنيفة رضي الله عنه على القضاء فأبى أن يكون قاضيا وكان يحجى الليل صلاة ودعاء وتضرعا ولد رضي الله عنه سنة ثمانين ومات سنة مائة وخمسين وقيل سنة احدى وقيل ثلاث

وخمسین والاول اصح

(و) الامام ابي عبد الله (مالك) بالحر والتتوين هو الامام الكبير والحكم  
المسير والعلم الشهير أبو عبد الله مالك بن انس بن مالك بن أبي عامر  
ابن عمرو بن الحارث الاصبحي الحسيري المدني شيخ الأئمة وامام دار الهجرة  
روى عن جماعة من التابعين مافع ومحمد بن المنكدر وجعفر الصادق وحيد الطويل  
وعبرهم وعنه الامام الشافعي وخلق جمعهم الحطيب في مجلد قال الامام علي بن  
المديني لمالك نحو الف حديث وقال الامام ابن الامام عبد الله بن الامام أحمد  
رضي الله عنه قات لأبي من أثنت اصحاب الزهري قال مالك أثبت في كل  
شيء وقال الامام البخاري رضي الله عنه اصح الاسانيد مالك عن مافع عن ابن  
عمر رضي الله عنهما وقال الامام الشافعي رضي الله عنه اذا جاء الأمر فمالك النجم  
وعند الامام احمد سالم بن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما اصح الاسانيد (١) قال  
انس خلكان أخذ عن الامام مالك الازراعي وبجي بن سميد وغيرها ونودي في  
المدينة ألا لا يفتي الناس الامام مالك بن انس وابن أبي ذئب مات في المدينة سنة  
تسع وسبعين ومائة وهو ابن تسعين سنة رضي الله عنه ودفن في البقيع وكان شديد  
اللباض الى الشقرة ماويلا عظيم الهامة اصلع يلبس الثياب العذبة الجياد ويكره  
حاق الشارب ويميه وبراء من المثلة رحمه الله ورضي عنه

والامام ابي عبد الله (محمد) بمطوف على من قبله سقط حرف المطف لاقامة الوزن  
هو محمد بن ادريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد  
يزيد بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف المطلب الشافعي رضي الله عنه يجتمع نسبه  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف المذكور وقوله (الصنوان) اي القرابة  
للسي صلى الله عليه وسلم يقال للثنتين ما زاد في الاصل الواحد كل واحد منهما  
صو وبصم وركبتان صنوان متحاورتان او يبعان من عين واحدة وفي حديث  
العباس رضي الله عنه «فأنعم الرجل صنوايه» وفي رواية «العباس صنوايي» وفي رواية  
«صنويي» يريد صلى الله عليه وسلم ان اصل العباس واصلي واحد وفي نسخة بدل

(١) كذا في الاصل والمأثور عن أحمد : اصح الطرق الزهري عن سالم عن أبيه

الصنوان المتقن من الاتقان لا تقانه للعلوم واحكامه للمنطوق منها والمفهوم فهو  
امام الامة وقادة الامة ولد بغزة هاشم سنة خمسين ومائة وحمل الى مكة المشرفة  
وهو ابن ستين وقيل ولد بمسقلان وقيل باليمن سنة أربع وخمسين وقيل سنة  
اثنتين كذا في طبقات الحفاظ للجلال السيوطي وشرح ألفية الحديث للمصنف  
وفي طبقات الحفاظ أيضاً ولد ببلاد غزة سنة خمسين ومائة وحمل الى مكة وهو  
ابن ستين فنشأ بها وكان رضي الله عنه جم المفاخر منقطع النظير اجتمعت فيه من  
العلوم بكتاب الله تعالى وسنة رسوله وكلام الصحابة رضي الله عنهم وآثارهم  
واختلاف أقاويل العلماء وغير ذلك من معرفة كلام العرب واللغة العربية  
والشعر حتى قرأ عليه الأصمعي مع اشتهاره بهذا الشأن اشعار الهذليين ما لم  
يجتمع في غيره حتى قال الامام أحمد رضي الله عنه عرفنا ناسخ الحديث ومنسوخه  
ما جالسنا الشافعي وقال عبد الله بن الامام أحمد قلت لأبي أي رجل كان  
الشافعي فإني سمعتك تكثر من الدعاء له فقال يا بني كان الشافعي كالشمس  
تأذينا وكالعافية للبدن هل لذين من خلف أو عنها من عوض كذا في وفيات  
الأعيان لابن خلكان قال السيوطي في طبقات الحفاظ روى الشافعي عن محمد  
ابن علي وابن أسامة وسعيد بن سالم وسفيان بن عيينة والامام مالك واسماعيل  
بن علقمة وابن أبي فديك وخلق وعنه ابنه أبو عثمان محمد والامام أحمد وأبو ثور  
وأبو عبيد القاسم بن سلام وأبو طاهر بن البرخ وحرملة بن يحيى والحسن بن محمد  
الزعفراني والربيع بن سليمان الجيزي وأبو الوليد المكي وأبو يعقوب البويطي  
ويونس بن عبد الأعلى وخلق كثير قال ابن عبد الحكم لما حملت أم الشافعي به  
رأت كأن المشتري خرج من فرجها حتى اقتض بمصر ثم وقع في كل بلد منه  
شظية فتأوله أصحاب الرويا أنه يخرج عالم يخص علمه أهل مصر ثم ينتشر في  
سائر البلدان وقال الامام أحمد ان الله تعالى يقيض للناس في رأس كل مائة سنة  
من يعلمهم السنة وينفي عن رسول الله الكذب فنظرنا فإذا في رأس المائة عمر  
ابن عبد العزيز وفي رأس المائتين الشافعي رضي الله عنه قال الشافعي رضي الله  
عنه حفظت القرآن وأنا ابن سبع سنين وحفظت الموطأ وأنا ابن عشر وقال  
(٢ شرح عقيدة السفاريني ٥٦)

الريمع ابن سليمان كان الشافعي يفتي وله خمسة عشر سنة وكان يبعي القيل الى أن مات وقل أبو ثور كتب عيد الرحمن بن مهدي الى الشافعي وهو شاب أن يضع له كتابا فيه معاني القرآن ويجمع قبول للأخبار فيه وحجة الاجماع وبيان الناسخ والمنسوخ من القرآن والسنن فوضع له كتاب الرسالة قال ابن مهدي ما أصلي صلاة الا وأنا أدعو للشافعي فيها وقال هرون بن سعيد الديلمي لو أن الشافعي ناطر على هذا العمود الذي من حجارة أنه من خشب لعلب لاقتداره على الماطرة وكان المجدي يقول حدثنا سيد الفقهاء الشافعي توفي رحمه الله ورضي عنه في شهر رجب سنة أربع ومائتين وقال ابن خلكان أنه توفي آخر يوم من رجب ودفن بعد العصر من يومه بالقرافة الصغرى وقبره مشهور بزار ويتبرك به وأجمع العلماء قاطبة على ثبته وامامته وعدالته وزهده وورعه وزهاده عرضة وعفة نفسه وحسن سيرته وعلو قدره وسخائه رضي الله عنه وكان الشافعي قد قدم بغداد سنة خمس وتسعين ومائة فأقام بها شهرا ثم خرج الى مصر وكان وصوله اليها سنة تسع وتسعين ومائة قاله ابن خلكان والله أعلم ثم أشار الى أنه يجب على كل واحد من هذه الملة ممن له عمل وتقوى أن يقلد واحدا من هؤلاء الاربعة على الاصح الأقوى فقال

فمن لازم لكل ارباب العمل تقليد خير منهم فاسمع تحلي

(من) أي الذين هم فهو مبتدا خبره فرض (لازم) لا افتكاك عنه ولا مدوحة منه (لكل) واحد مكلف من (أرباب) أصحاب (العمل) الصالح والسكند الناحج ممن ليس فيه أهلية الاجتهاد المطلق (تقليد خير منهم) أي من الائمة الارسة المأثمة مذاهبيهم المضبوطة أقوالهم المحفوظة رواياتهم المدونة مذاهبيهم في كل مصر وعصر الواصلة بالتواتر بشروطها وأركانها وموانعها واتقانها بحيث لا يتأني لاحد أن ينسب لمذهب منها ما ليس منه بل آحاد طلبة العلم يرد عليه ويبيح ويقول هذا ليس في هذا المذهب حتى أنهم يعرفون المشهور من أقوال المذهب والمجهور وإن كان الدليل المأثور مع القول المجهور والخبر يفتح الحاء المهمة وكسرها ويكون الموحدة العالم المتقن وكان يقال لابن عباس رضي الله

عنهما الخبر والبحر لعلمه وسعته وتسمى سورة المائدة سورة الاحبار لقوله تعالى (يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار) والتقليد لغة وضع الشيء في المنقح محيطا به وذلك الشيء يسمى قلادة وجمعها قلائد وعرفا أخذ مذهب الغير مع اعتماد صحته واتباعه عليه بلا معرفة دليله فالرجوع الى قول النبي صلى الله عليه وسلم والى المفتي والى الاجماع ورجوع القاضي الى العدول ليس بتقليد ولو سمي ذلك تقليدا لساغ وفي المنقح المشهور أن أخذه بقول المفتي تقليد وهو أظهر وقدمه النجم بن حمدان في آداب المفتي وقال شيخ الاسلام في المسودة والتقليد قبول القول بغير دليل فليس المصير الى الاجماع تقليداً لأن الاجماع دليل ولذلك يقبل قول النبي صلى الله عليه وسلم ولا يقال تقليد بخلاف ثبوت الفقيه وذكر في ضمن مسألة التقليد أن الرجوع الى قول الصحابي ليس بتقليد لأنه حجة وقد قال الامام أحمد في رواية أبي الحارث من قلد الخبر رجوت أن يسلم ان شاء الله تعالى فأطلق اسم التقليد على من صار الى الخبر وان كان حجة في نفسه (تنبية) انما قال لكل أرباب العمل ليحترز به عن التقليد في عقائد التوحيد من معرفة الله تعالى ونعوت ذاته وصفاته والرسالة وكذا في أركان الاسلام الخمس ونحوها مما تواتر واشتهر ذكره علماءنا ونقل الاجماع في ذلك غير واحد منهم أبو الخطاب الكلوثاني وأبو الوفاء بن عقيل لتساوي الناس فيما لا يسوغ فيه اجتهاد وتقديم الكلام عليه في آخر الباب الاول مطولا والله أعلم قال الامام موفق الدين في الروضة وأما التقليد في الفروع فهو جائز اجماعاً قال وذهب بعض القدرية الى أن العامة يلزمهم النظر في الدليل واستدل لجواز التقليد بقوله تعالى (فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لا تعلمون) وهو عام لتكرره بتكرار الشرط وعلة الامر بالسؤال الجهل وأيضا الاجماع فان العوام يقلدون العلماء من غير ابتداء مستند من غير تكبر وأيضا عدم القول بذلك يؤدي الى خراب الدنيا بترك المعاش والصنائع ولا يلزم مثله في التوحيد والرسالة لتيسره وقلته ودليل العقل والنقل ولذا قال الامام مالك يجب على العوام تقليد المجتهدين في الاحكام كما يجب على المجتهدين الاجتهاد في أعيان الادلة خلافاً للمعتزلة البغدادية فانهم وأقربوا القدرية في إيجابهم على العوام الاجتهاد واحتجوا بقوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم)

ومن الاستطاعة ترك التقليد ولأن العامي متمكن من كثير من وجوه البطل فوجب أن لا يجوز له تركها قياساً على المجتهد ولأن الخطأ متعين وبلوغ الصواب متعسير بل متعذر في حق العوام إذا افتردوا بعمرة الاحكام لأنهم لا يعرفون السامع والمنسوخ ولا المخصص ولا المتيد ولا كثيراً كما يتوقف عليه دلالة الامايط ولا يضبطونه ولا يسوغ لهم محالته لفرط الغرر فيه فهم لا يستطيعون الوصول اليه وقد نوسط أبو علي الجبائي أحد أئمة المعتزلة فقال شعائر الاسلام الظاهرة لا تحتاج لنصب الاجتهاد ولا حاجة الى التقليد فيها كالصلوات الخمس وصوم رمضان ونحو ذلك وأما الامور الخفية من المجتهد فيه فيتمتع التقليد فيها بالضرورة ولا نزاع في ذلك لان تحصيل الحاصل محال ولا سيما والتقليد انما يفيد الظن وهو دون الضرورة بكثير وما لم ينته الى حد الضرورة يمتنع التقليد فيه لحاجة النظر الى آلات مفقودة في العامي

### (تليبيات)

(أحدها) منع قوم وجوب لزوم مذهب معين قال تسيح الاسلام ابن ثبية في الفتاوى المصرية تنازع المتأخرون من أصحاب الامام أحمد والامام الشافعي وغيرهما هل على العامي ان يلتزم مذهباً واحداً بين من مذاهب الاثمة المشهورين بحيث يأخذ بزمائمه ورحصه على قولين قال والمشهور انه لا يجب كما انه ليس له أن يقلد في كل مسألة من يوافق غرضه وليس له ان يقلد في المسألة الواحدة اذا كان الحق له من لا يقلده اذا كان الحق عليه بل عليه باتفاق الاثمة ان يعدل بين نفسه وبين غيره في الاقوال فاذا اعتقد وجوب شيء أو نحرجه اعتقد ذلك عليه وعلى من يماثله كشفعة الجوار فليس له ثبوت الشفعة اذا كان هو الطالب وانتاؤها اذا كان هو المطلوب كما يفعل عليه أهل الهوى متابعة للهوى لامة لا مراعاة للتقوى وقال في مواضع أخرى التذهب بمذهب بحيث يأخذ برخصه وعزائمه طاعة غير النبي صلى الله عليه وسلم في كل أمره ونهيه وهو خلاف الاجماع وتوقف أيضاً في جواز ذلك فضلاً عن وجوبه وقال ان خالفه لقوة الدليل أو زيادة علم أو تقوى فقد أحسن ولم يقدح ذلك في عدالته بل انزاع وقال بل يجب في هذا الحال وأنه نص الامام وكذا قال القدوري الحنفى ما ظله أقوى قبله تقليده فيه وله الافناء به حاكياً مذهب من قلده وقال صدر الوزراء عون



الدين ابو المظفر ابن هبيرة انه من مكاييد الشيطان أن يقيم أو ثانيا في المعنى تبدد من دون الله مثل أن يتبين له الحق فيقول هذا ليس بمذهبنا تقليدا لمعظم عنده قد قدمه على الحق وقال ابو محمد بن حزم أجمعوا على أنه لا يحل للعالم ولا المفتي تقليد رجل فلا يحكم ولا يقضي الا بقوله انتهى والاشهر الآن عليه أن يتمذهب بمذهب قال ابن حنبل في الرعاية هذا الاشهر فلا يقلد غير أهله وقال في آداب المفتي يجتهد في أصح المذاهب فيتبعه وقطع الكبار بلزوم التمسك بمذهب قال الامام النووي هذا كلام الاصحاب والذي يقتضيه الدليل أنه لا يلزمه انتهى

(الثاني) اذا قلنا يلزمه ان يتمذهب بمذهب يجوز له الانتقال عن المذهب الذي تمذهب به وعمل به عند الاكثر فيتخير في الصورتين واختار الآمدي منع الانتقال فيما عمل به وتقدم كلام شيخ الاسلام أنه اذا خالفه لقوة دليل أو زيادة علم أو تقوى فقد أحسن ولم يقدح في عدالة بالانزع والحاصل أن العلماء في ذلك ثلاثة أقوال الأول امتناع الانتقال عنه مطلقا لالتزامه أي أنه الثاني له الانتقال عنه مطلقا والتمزام مالا يلزم غير لازم والثالث التفصيل وهو ان كان عمل بمقتضى ذلك المذهب الذي تمذهب به وصلى وصام وزكى ونحو ذلك على حسبه غير ملغى لغيره لزمه الوقوف عليه وامتنع عليه الانتقال عنه وصوب ذلك بعض العلماء وجزم به غير واحد

(الثالث) يحرم على العامي الذي ليس بمجتهد تتبع الرخص في التقليد ولو قلنا يجوز الانتقال وهو أنه كلما وجد رخصة في مذهب عمل بها ولا يعمل بغيرها في ذلك المذهب قال علماءنا ويفسق بذلك لأنه لا يقول باباحة جميع الرخص أحد من علماء المسلمين فان من قال بالرخص في مذهب لا يقول بالرخصة الاخرى في غيره قال الامام ابن عبد البر لا يجوز للعامي تتبع الرخص اجماعا وقال الامام احمد رضي الله عنه لو ان رجلا عمل بكل رخصة يعمل بمذهب أهل الكوفة في النيبذ وأهل المدينة في السماع وأهل مكة في التمتع لكان فاسقا وقال عمر لوان رجلا أخذ يقول أهل المدينة في السماع يعني الفناء واتيان النساء في أدبا رهن أو يقول أهل مكة في التمتع والصرف ويقول أهل الكوفة في السكر كان أشرف عباد الله تعالى وقال سليمان التيمي لو اخذت برخصة كل عالم

او قال زلة كل عالم اجتمع فيك الشر كله لكن قال القاضي ابو يعلى بن الفراء امام المذهب  
بمذكر كلام الامام احمد رضي الله عنه المتقدم آتفا هذا محمول على أحد الوجهين اما ان  
يكون من أهل الاجتهاد ولم يؤده اجتهاد الى الرخص فهذا فاسق لانه ترك ما هو الحق  
عنده واتبع الباطل أو يكون عاميا فأقدم على الرخص من غير تقليد فهذا أيضا  
فاسق لانه أدخل وهو التقليد قال واما ان كان عاميا وقلد في ذلك لم ينسق لانه  
قلد من يسوغ اجتهاده ونظريه الجراعي في حواشيه على اصول ابن اللحام قلت وهم  
الحق وقد نقل جمع محققون أن ما يحوز تقليد في التوارل ٧ والانتقال من مذهب  
الى مذهب في بعض المسائل بثلاثة شروط (الاول) ان لا يجمع بين المذهبين مثلا  
على صفة يخالف الاجماع كن تزوج بنير صدق ولاولي ولاشهود فان هذه الصورة ما  
يقل بها احد قلت أي تزوج بلاولي مقلدا لابي حنيفة وبلاشهود مقلدا لمالك فهذا  
لم يقل به احدهما ولاغيرهما وهو ذريعة لازنا فهذا لانزاع في رده (الثاني) ان يعتقد  
فيمس يقلده الفضل ولو بوصول خبره اليه (الثالث) ان لا يتبع رخص المذاهب  
(الرابع) لما قل ان يقلد المفضل مع وجود الفاضل من المجتهدين عند أكثر علمائنا  
منهم القاضي وابو الخطاب والامام الموفق في روضته وقاله الحنفية والمالكية وأكثر  
الشافعية وقيل يصح ان اعتقده فاضلا أو مساويا لا ان اعتقده مفضولا لانه  
ليس من القواعد أن يعدل عن الراجح الى المرجوح وقال الامام ابن عقيل  
وابن سريج والقفال والسيمان يلزمه الاجتهاد فيقدم الارجح (في) معناه قول  
أبي القاسم الحرقي والامام الموفق في المنع والامام أحمد رضي الله عنه وروايتان  
واستدل للاول بأن المفضل من أصحابه صلى الله عليه وسلم ومن السلف كان  
يفني مع وجود الفاضل مع الاشتهار والتكرار ولم ينكر ذلك احد فكان اجماعا  
على جوار استثنائه مع القدرة على استثناء الافاضل وظاهر قوله تعالى (فاسئلوا  
أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) وأيضا العامي لا يمكنه الترجيح لقصوره ولو كلف  
بذلك لكان تكليفه ضرب من الاجتهاد وان زيف ابن الحاجب ذلك زاعما أن  
الترجيح بظهور التامع ورجوع العلماء اليه وغيره لكثرة المستثنين وتقديم العلماء له انتهى  
لكثرة جهات التفضيل كما سبق وإيجاد أشياء في المفضل بعضها ما يفضل الفاضل

يا والله أعلم قوله ﴿ فاسمع نخل ﴾ أي فاسمع نظامي وما أشرت اليه من لزوم  
 مكلف لم يبلغ رتبة استخراج الاحكام من معادنها ولا استنباط الادلة من مكانها التقليد  
 اقتداء بأحد أئمة الهدى ومصاييح الدجا وقوله نخل أي تظن وتعلم ذلك لان  
 نسان قبل سماعه يكون خالي الذهن فاذا سمع الكلام وتأمل مافيه من الاحكام  
 أو ظن لزوم ذلك على ذوي الافهام وأصله مثل يقوله الرجل اذا بلغه شيء  
 رجل فاتهمه وقيل معناه انه من يسمع أخبار الناس ومناقبهم ومثالبهم يقع في نفسه  
 ذلك من خير أو شر ولفظ المثل « من يسمع نخل » أي من يسمع له خبر يحدث  
 بان فحذف المفعولين اقتصاراً لأفادة تجديد الفعل أو حدوثه

﴿ ومن نحا لسبلهم من الورى مادارت الافلاك او نجم سرى ﴾

﴿ رحمة الله تعالى مع البر والاحسان والعفو والغفران تهدي لـ ﴿ من ﴾ أي انسان  
 الذي ﴿ نحا ﴾ أي قصده تبعاً ﴿ لسبلهم ﴾ ككتب جمع سبيل وهو الطريق الواضح  
 أنه خص الأئمة الاربعة بعد عموم الأئمة دعاً لمن اتبعهم أو اتبع واحداً منهم  
 ن ﴿ سائر ﴾ الورى ﴿ كفتى الخلق ﴾ ما دارت ﴿ أي مدة دوران ﴾ الافلاك ﴿  
 م فلك بفتح الفاء واللام جدار النجوم وتجمع ايضاً على فلك بضمين ومن كل شيء  
 تداره ومعظمه والمراد الاول ﴿ أو نجم سرى ﴾ أي وتهدي لهم ولتبعيهم الرحمة  
 رضوان والبر والاحسان والانعام مدة دوام سرى النجوم على الدوام وسرى  
 هدى سارعة الليل والنجم الكوكب وجمعه أنجم وأنجم ونجوم ونجم والنجم من النبات  
 نجم على غير ساق والثريا والوقت المضروب والمراد الاول

﴿ مهدية مني لأرباب السلف مجانباً للخوض من اهل الخلف ﴾

﴿ خذها هديت واقنني نظامي تنز بما أمات والسلام ﴾

ما كان نظم هذه العقيدة بسؤال بعض أصحابنا التجديدين وأنها على ما نحا  
 لف من الاثريين قال عند تمام انجاح السؤال هذه العقيدة الاثرية المفيدة  
 لدية ﴿ مهداة وعطية مؤداة ﴾ مني ﴿ بعون الله وتوفيق من لا ينبغي الرشد من  
 ه ﴾ لأرباب ﴿ جمع رب بمعنى صاحب طريقة ﴾ السلف ﴿ وعقيدة أهل الاثر من

نرجع على الحق وسلف حال كوني (عبدانيا) في أصل تغلييها وتضمينيها لها أقول الله  
 وعقائد أهل الآثار (الغرض) في الأصول والتمسك في صرف آيات التزيل  
 متشابهة كبت ومماها الظاهر المؤيد بالسنة السليمة والاحاديث النبوية والاخبار السنية  
 والآثار الاثرية الى غير عائلها من غير دليل نوي ولا اذن شرعي مما هو دأب المتنفذ  
 (من أهل) مذهب (الخلق) خذها أي هذه العقيدة (حديث) يضم الماء وكما  
 الدال المهمة على صبغة عالم بسم فاعله أي هداك الله أيها الأثري والمشيخ في اعتنا  
 أثري (واقفني) أي اتبع (نظامي) في هذه العقيدة السلفية التي هي بأهيات  
<sup>من السلف</sup> وفيه فاك ان فعلت (تقر) أي تغفر (بما) أي بلذي (أملت)  
 نيل للملاحمة <sup>من السلف</sup> ورك النجاش قال في القاء وس الفوز الجاح والظفر بالظفر والامل الرجاء يقال  
 أملأ أملأ فاما لرجاء (و) تغفر أيضا (السلام) أي الامان من التخليط الجلي والتمه  
 الكلامي <sup>من السلف</sup> وما ينشأ عن ذلك من حزازات الصدور وسوايس الافكار وتغصب الإ  
 موحى السلام لغة الامان قال العلماء السلام من أسماء الله تعالى معنى السلام عليك  
 الله عليك وسلم الله عليك وقال الملاية أيوبكر من أبي داود في التذمة في معنى اسمه  
 السلام قبل معناه ذو السلامة من كل عيب وقبيحة فيكون من أسماء التنزيه وقيل  
 تسليم العباد من الممالك فيرجع الى القدرة وقيل ذو السلام على المؤمنين في  
 فيرجع الى الكلام القديم الا زلي قل تعالى (سلام قولنا من رب رجيم) قال  
 العبد من هذا الاسم أن يسلم من الغش والحقد والحسد ومن كل رذيلة  
 وهذا آخر ما قصدت ابراده على منظومتي المشاة بالرة المضية في عقد أهل  
 المرضية وأنا أتوسل اليه تعالى بلسان الافتقار وأتذلل اليه بجان النمل والا  
 وأنضرع بمجوارح العجز والانكسار وأتشفع بحرمة النبي المختار وآله الأقطار وأه  
 الاخبار وأصهاره الأبرار وسائر المهاجرين والانصار وبجميع الابياء والم  
 وبالملائكة المقربين وبالعلماء السالمين وأهل المعرفة والمتقين أن يجعل هذا الشرح  
 لوجه الكريم وسببا للفوز لديه في جنات النعيم وأن ينظر الي والى من كتب  
 وأقرأه بين العماية وأن يحفظني وأهل بيتي وإخواني من كل ضلالة وغواية وأ  
 به من كتبه وقراءه وفهمه ووعاه انه جواد كريم رؤف رحيم وصلى الله على سب  
 سيد المرسلين وآله وصحبه وأمتة الفز المحجلين وكافة من دعا لما بخير يارب